universität wien

DISSERTATION

Titel der Dissertation

Aspekte der Kindheit in Byzanz vom 6. bis 11. Jahrhundert im Spiegel hagiographischer Quellen

Verfasserin

Despoina Ariantzi

angestrebter akademischer Grad

Doktorin der Philosophie (Dr. phil.)

Wien, 2009

Studienkennzahl lt. Studienblatt:	092 383
Dissertationsgebiet lt. Studienblatt:	Byzantinistik und Neogräzistik
Betreuer:	Univ.- Prof. Dr. Johannes Koder

Meinen Eltern, Sotirios und Aikaterini,

und

meiner „mütterlichen Freundin“ Anneliese

gewidmet

Despoina Ariantzi

Inhaltsverzeichnis

Siglenverzeichnis……3
Bibliographie und Abkürzungsverzeichnis ……5
Vorwort…….. 26
Einleitung……... 27
I. Überblick über die bisherige Forschung…….. 27
II. Aufbau der vorliegenden Untersuchung…….....34
II.1 Zeitliche und thematische Eingrenzung…….....34
II.2 Methodik……36
II.3 Gliederung der vorliegenden Untersuchung…….....38
III. Die Quellen……42
III.1 Hagiographische Texte……..42
III. 1.1 Verzeichnis der hagiographischen Texte……44
III.2 Weltliche und kirchliche Rechtstexte……49
III.3 Medizinische Quellen……50
III.4 Andere Quellen……..51
1. Terminologie der Kindheit……..... 52
1.1 Altersabgrenzung…….....52
1.2 Byzantinische Bezeichnungen für das Kind…….....59
1.3 Rechtliche Aspekte der Minderjährigkeit und der *patria potestas*.....68
2. Kinderwunsch, Geburt und Säuglingsalter…… 75
2.1 Kinderwunsch…….....75
2.2 Geburt…….....87
2.3 Die ersten Monate des Kindes……...99
2.3.1 Umwickelung……...99
2.3.2 Stillen……... 101
3. Taufe…….. 110
3.1 Zeit und Ort der Taufe……...110
3.2 Namengebung……121
3.3 Der Taufpate und seine Funktion……..... 128
4. Beziehungen im familiären Umfeld…… 137
4.1 Die Kind-Eltern Beziehung……... 137
4.1.1 Ernährung…….137

4.1.2 Erziehung……144
4.1.2.1 Erziehungsziele……148
4.1.2.2 Erziehungsmethoden……180
4.1.3 Bildung und Ausbildung……192
4.1.4 Rollenverteilung von Vater und Mutter……204
4.1.5 Ausdrucksformen emotionaler Bindung……211
4.2 Beziehung zu Geschwistern und weiteren Verwandten……226
4.2.1 Geschwister……226
4.2.2 Großeltern……235
4.2.3 Onkel……239
4.2.4 Andere Verwandte……247
5. Die Entlassung aus der elterlichen bzw. familiären Obhut……253
5.1 Entfernung aus Ausbildungs- bzw. Berufsgründen……253
5.2 Verlobung und Verheiratung……264
5.3 Klostereintritt……290
6. Krankheit und Tod……314
6.1 Krankheiten……314
6.2 Tod und Trauer……332
Zusammenfassung……337

Siglenverzeichnis

AASS	Acta Sanctorum. Antwerpen, Bruxelles 1643–1925
AB	Analecta Bollandiana
AnnalesESC	Annales economies, sociétés, civilisations
BBA	Berliner Byzantinistische Arbeiten
BBS	Berliner Byzantinistische Studien
BF	Byzantinische Forschungen
BMGS	Byzantine and Modern Greek Studies
BZ	Byzantinische Zeitschrift
BHG	Bibliotheca Hagiographica Graeca, ed. FR. HALKIN, 1–3. Novum Auctarium. Bruxelles 1957[3], 1984
Byz	Byzantion
BSl	Byzantinoslavica
CFHB	Corpus Fontium Historiae Byzantinae
CSHB	Corpus Scriptorum Historiae Byzantinae
DOP	Dumbarton Oaks Papers
EEBS	Ἐπετηρίς Ἑταιρείας Βυζαντινῶν Σπουδῶν
EESM	Ἐπετηρίς Ἑταιρείας Στερεοελλαδικῶν Μελετῶν
FM	Fontes minores
GorThR	The Greek Orthodox Theological Review
GRBS	Greek Roman Byzantine Studies
IRAIK	Izvestiia Russkogo arkheologicheskogo instituta v Konstantinopole
JECS	Journal of Early Christian Studies
JGR	Jus Graecoromanum, ed. I. ZEPOS-P. ZEPOS, Bd. 1-8. Athen 1931 (Neudruck Aalen 1962)
Lampe	G. W. H. LAMPE, A Patristic Greek Lexicon. Oxford 1961–68
LBG	Lexikon zur byzantinischen Gräzität, erstellt von E. TRAPP [et al.]. Wien 1994–
LMA	Lexikon des Mittelalters. I–IX. München 1980–1998
LS	H. G. LIDDELL-R. SCOTT, A Greek-English Lexicon. With a revised supplement. Oxford 1996[9]
LThK	Lexikon für Theologie und Kirche. 1–10. Freiburg 1957[2]–1968
OCP	Orientalia Christiana Periodica

ODB	The Oxford Dictionary of Byzantium, ed. A. P. KAZHDAN [et al.]. Vol. 1–3. New York, Oxford 1991
PG	Patrologiae cursus completus, Series graeca, ed. J.-P. MIGNE, 1–161. Paris 1857–1866
PLP	Prosopographisches Lexikon der Palaiologenzeit, erstellt von E. TRAPP [et al.]. Wien 1976–1996
PmbZ	R.-J. LILIE [et al.], Prosopographie der mittelbyzantinischen Zeit. 1–. Berlin 1999–
RAC	Reallexikon für Antike und Christentum. 1–. Stuttgart 1966–
REB	Revue des Études Byzantines
ROC	Revue de l'Orient Chrétien
SynaxCP	Synaxarium ecclesiae Constantinopolitanae. Propylaeum ad Acta sanctorum Novembris, ed. H. DELEHAYE. Brussels 1902.
ThEE	Θρησκευτικὴ καὶ Ἠθικὴ Ἐγκυκλοπαιδεία. 1–12. Athen 1962-1968
TIB	Tabula Imperii Byzantini. 1–. Wien 1976–
TM	Travaux et Mémoires
Viz. Vrem.	Vizantijskij Vremennik

Bibliographie und Abkürzungsverzeichnis

I.Quellen

1.Hagiographische Texte

Alypios Stylites: H. DELEHAYE, Les saints stylites (*Subsidia Hagiographica* 14). Brüssel 1923 (Nachdruck 1962), Text 150-194.

Andreas von Kreta: A. PAPADOPOULOS-KERAMEUS, *Analekta Hierosol. stachylogias* V. (1888) 169-179.

Anna von Leukate: SynaxCP, 835-40.

Anna Euphemianos: SynaxCP, 170.18-20 and 173-178.

Anthousa, die Tochter des Konstantinos V. : SynaxCP, 597-600.

Anthousa von Mantineon: SynaxCP, 848-852.

Antonios Kauleas: P. L. M. LEONE, "La Vita Antonii Cauleae di Niceforo Grégora". *Nikolaus* 11/1 (1983) 3-50.

Antonios Kauleas, Enkomion: P. L. M. LEONE, "L' Encomium in patriarcham Antonium II Cauleam' del filosofo e retore Niceforo". *Orpheus* 10 (1989) 404-429.

Athanasia von Aigina: L. CARRAS, "The Life of Athanasia of Aegina: A Critical Edition with Introduction", in: Maistor: Classical, Byzantine and Renaissance Studies for Robert Browning, ed. by A. MOFFATT. Canberra 1984, 212-224.

Athanasios von Athos (A): J. NORET, Vitae duae antiquae sancti Athanasii Athonitae (*Corpus Christianorum, Series Graeca* 9). Turnhout 1982, 3-124.

Athanasios von Athos (B): J. NORET, Vitae duae antiquae sancti Athanasii Athonitae (*Corpus Christianorum, Series Graeca* 9). Turnhout 1982, 124-213.

Athanasios vom Traianoskloster: SynaxCP, 725-728.

Athanasios von Paulopetrion: SynaxCP, 483.22-36.848-852.

Bakchos der Jüngere: PH. A. DEMETRAKOPOULOS, Άγιος Βάκχος ο Νέος. *Epistemonike Epeteris tes Philosophikes Scholes tou Panepistimiou Athenon* 26 (1979) 334-350.

Basileios der Jüngere (VIL): S. G. VILINSKIJ, Žitie sv. Vasilija novago v russkoj literature. Teil II: Teksty Žitija (Zapiski Imp. Novorossijskago universiteta 7). Odessa 1911, 283-346.

Blasios von Amorion: SynaxCP, 657-669.

Christophoros und Makarios: I.COZZA-LOZI, Historia et laudes ss. Sabae et Macarii. Rome 1893, 71-96, 143-144.

David, Symeon und Georgios von Mitylene: J. VAN DEN GHEYN, Acta graeca ss. Davidis, Symeonis et Georgii Mitylenae in insula Lesbo. *AB* 18 (1899) 209-259.

Demetrianos : H. GREGOIRE, Saint Demetrianos, eveque de Chytri. *BZ* 16 (1907) 204-240.

Elias von Helioupolis der Jüngere: A.PAPADOPOULOS-KERAMEUS, Sylloge Palaistines kai Syriakes Hagiologias XIX, 3, in: *Pravoslavnyi Palestiniskii Sbornik* 57 (1907) 42-59.

Elias Spelaiotes: AASS Sept. III, 848-888.

Elias der Jüngere: G. ROSSI TAIBBI, Vita di sant' Elia il Giovane. Testo inedito con traduzione italiana. (Instituto siciliano di studi byzantini e neoellenici. Testi 7. Vite dei santi siciliani III.). Palermo 1962.

Euaristos: CH. VAN DE VORST, La vie de S. Évariste, higoumène à Constantinople. *AB* 41 (1923) 288-326.

Eudokimos: C. LOPAREV, «Žitije sv. Evdokima». *IRAIK* 13 (1908) 152-252.

Euphrosyne die Jüngere: AASS Nov. III, 861-877.

Euphrosyne die Jüngere, Enkomion: FR. HALKIN, «Éloge de Ste Euphrosyne la Jeune par Constantin Acropolite». *Byz* 57 (1987) 56-65.

Eustratios von Agauros: A. PAPADOPOULOS-KERAMEUS, Analekta 4:367-400, 5:408-10.

Euthymios: E. SCHWARTZ, Kyrillos von Skythopolis (*Texte und Untersuchungen* 49). Leipzig 1939, 3-85.

Euthymios (metaphrastische Vita): *PG* 114, 595-734.

Euthymios der Jüngere: L. PETIT, Vie et office de saint Euthyme le Jeune. *ROC* 8 (1903) 155-205; 503-536, Text 168-205.

Euthymios von Madytos, Enkomion: B. ANTONIADES, «Γεωργίου Κυπρίου, Ἐγκώμιον εἰς τὸν Μέγαν Εὐθύμιον ἐπίσκοπον Μαδύτων». *Deltion tes Istorikes kai Ethnologikes Etaireias* 4 (1892) 387-422.

Euthymios Patriarch: P. KARLIN-HAYTER, Vita Euthymii patriarchae CP. Text, Translation, Introduction and Commentary (*Bibliothèque de Byzantion* 3). Brussels 1970, 3-147.

Eutychios Patriarch: C. LAGA, Eustratii Presbyteri vita Eutychii Patriarchae Constantinopolitani (*Corpus Christianorum, Series Graeca* 25). Turnhout 1992.

Johannes von Kathara: SynaxCP, 631-634.

Johannes der Jüngere: AASS Nov. II, 332-383.

Johannes Barmherziger (DELEHAYE): H. DELEHAYE, «Une Vie inédite de Saint Jean l' Aumonier». *AB* 45 (1227) 19-73.

Johannes der Barmherzige (FESTUGIERE): A. J. FESTUGIERE, Leontios von Neapolis, Vie de Syméon le Fou et Vie de Jean de Cypre. Paris 1974.

Johannes der Barmherzige (metaphrastische Vita): *PG* 114, 895-966.

Johannes Hesychastes: A. E. SCHWARTZ, Kyrillos von Skythopolis (*Texte und Untersuchungen* 49). Leipzig 1939, Text 201-222.

Johannes, Bischof von Polybotos: SynaxCP, 277-280.

Johannes, Bischof von Gothia: AASS Jun.VII, 167-171.

Johannes Psichaites: P. VAN DEN VEN, "La vie grecque de s. Jean le Psichaite". *Muséon* 21 (n.s. 3) (1902) 103-125.

Joseph Hymnographos: A. PAPADOPOULOS-KERAMEUS, Monumenta graeca et latina ad historiam Photii patriarchae pertinentia, vol 2. St. Petersburg 1901, 1-14.

Georgios von Amastris: V. VASIL'EVSKIJ, Russko-vizantijskie vol. 2. St. Petersburg 1893, 1-73.

Germanos I. Patriarch von Konstantinopel: L. LAMZA, Patriarch Germanos I. von Konstantinopel (715-730), in: Das östliche Christentum N. F. 27. Würzburg 1975, 200-240.

Gregentios, Erzbischof von Taphar: A. BERGER, Life and Works of Saint Gregentios, Archbishop of Taphar. Introduction, Critical Edition and Translation (*Millennium-Studien* 7). Berlin, New York 2007.

Gregorios von Agrigent: A. BERGER, Leontios Presbyteros von Rom. Das Leben des heiligen Gregorios von Agrigent (*BBA* 60). Berlin 1995.

Gregorios Akritas: SynaxCP 372-374.

Gregorios von Dekapolis: G. MAKRES, Ignatios Diakonos und die Vita des Hl. Gregorios Dekapolites. Edition und Kommentar. Mit einer Übersetzung der Vita von M. Chronz (*Byzantinisches Archiv* 17). Stuttgart, Leipzig 1997.

Hilarion von Dalmatos: SynaxCP, 731-734.

Hypatios: G. J. M. BARTELINK, Callinicos Vie d'Hypatios. Introduction, Texte critique, Traduction et Notes (*Sources Chrétiennes* 177). Paris 1971.

Hypatios und Andreas: SynaxCP, 62-64.

Ignatios von Bathyrrhyax: SynaxCP, 84-86.

Ignatios I. Patriarch: *PG* 105, 488-574.

Ioannikios (V. Sabas): AASS, Nov. II/1, 332-384.

Ioannikios (V. Petros): AASS, Nov. II/ 1, 384-435.

Konstantinos von Judäa: AASS, Nov. VI, 628-656.

Kosmas Hymnographos und Johannes von Damaskos: A. PAPADOPOULOS-KERAMEUS, Analekta Hierosolymitikes Stachylogias IV. Bruxelles 1963, 271-302.

Kosmas von Maiouma: TH. DETORAKES, «Ανέκδοτος Βίος του Κοσμά του Μαϊουμά». *EEBS* 41 (1974) 259-296.

Kyriakos: A. E. SCHWARTZ, Kyrillos von Skythopolis (*Texte und Untersuchungen* 49). Leipzig 1939, 225-235.

Kyriakos (metaphrastische Vita): *PG* 115, 920-943.

Kyrillos von Philea: E. SARGOLOGOS, La Vie de Saint Cyrille de Philéote, moine byzantin († 1110) (*Subsidia Hagiographica* 39). Bruxelles 1964.

Lazaros von Galesion: AASS Nov. III., 508-588.

Loukas Steiriotis der Jüngere: D. Z SOPHIANOS, Ὅσιος Λουκᾶς. Ὁ βίος τοῦ ὁσίου Λουκᾶ τοῦ Στειριώτη. Athen 1989.

Loukas Stylites: H. DELEHAYE, Les saints stylites (*Subsidia Hagiographica* 14). Bruxelles 1923 (Neudruck1962), 195-237.

Mamas (metaphrastische Vita): TH. IOANNOU, Μνημεῖα ἁγιολογικά. Venedig 1884, 338-351.

Makarios von Pelekete: J. VAN DEN GHEYN, S. Macarii monasterii Pelecetes hegumeni acta Graeca. *AB* 16 (1897) 142-163.

Maria die Jüngere: AASS Nov. IV, 692-705.

Meletios der Jüngere (A) (V. Nikolaos von Methone): CH. PAPADOPOULOS, Συμβολαί εἰς τὴν ἱστορίαν τοῦ μοναχικοῦ βίου ἐν Ἑλλάδι. Ὁ ὅσιος Μελέτιος ὁ Νέος (1035-1105). Athen 1935, 34-66 (neue Edition Athen 1968, 37-72).

Meletios der Jüngere (B) (V. Theodoros Prodromos): CH. PAPADOPOULOS, Συμβολαί εις την ιστορίαν του μοναχικού βίου εν Ελλάδι. Ο όσιος Μελέτιος ο Νέος (1035-1105). Athen 1935, 67-91 (neue Edition Athen 1968, 73-100).

Methodios I. Patriarch: *PG* 100, 1243-1262.

Metrios: SynaxCP, 721-724.

Michael Maleinos: L. PETIT, "Vie de saint Michel Maleinos". *ROC* 7 (1902) 543-594.

Michael Synkellos: M. B. CUNNINGHAM, The Life of Michael the Synkellos. Text, Translation and Commentary. Belfast 1991.

Neilos der Jüngere: P. G. GIOVANELLI, Βίος και πολιτεία του οσίου πατρός ημών Νείλου του Νέου. Grottaferrata 1972.

Nikephoros von Miletos: T. WIEGAND, Milet. 3.1. Der Latmos. Berlin 1913, 157-171.

Nikephoros von Medikion: FR. HALKIN, "La Vie de Saint Nicephore fondateur de Medikion en Bithynie (+813)". *AB* 78 (1960) 401-428.

Nikephoros I. Patriarch: C. DE BOOR, Nicephori Archiepiscopi Constantinopolitani Opuscula Historica. Leipzig 1880 (Nachdruck New York 1975), 139-217.

Nikephoros von Sebaze: FR. HALKIN, "Une victime inconnue de Leon l'Armenien? Saint Nicephore de Sebaze". *Byz* 23 (1953) 18-30.

Niketas von Medikion: AASS Apr. I (3d Ed.), Appendix, XVIII-XXVII.

Niketas Patrikios: D. PAPACHRYSANTHOU, Un Confesseur du second Iconoclasme: La Vie du Patrice Niketas (†836). *TM* 3 (1968) 309-351.

Niketas von Theben: P. B. PASCHOS, Άγνωστοι Άγιοι της Ορθοδόξου Εκκλησίας. Ο όσιος Νικήτας ο εκ Θηβών, Θεόδωρος ο ευλαβής ιερεύς, όσιος Γρηγόριος ο Σπαρτιάτης και ο όσιος Δανιήλ απο Κάστρου των Πατρών. *EESM* 6 (1990) 252-284.

Nikolaos Stoudites: *PG* 105, 863-925.

Nikolaos „der Schönen Quelle", Enkomion: P. GAUTIER, «Éloge funèbre de Nikolas de la Belle Source par Michael Psellos moine à l' Olympe». *Byzantina* 6 (1974) 33-69.

Nikolaos von Myra, Vita per Michaelem: Hagios Nikolaos. Der Heilige Nikolaos in der griechischen Kirche. Texte und Untersuchungen von G. ANRICH. Bd 1: Text. Berlin 1913, 113-139.

Nikolaos von Myra, Methodius ad Theodorum: Hagios Nikolaos. Der Heilige Nikolaos in der griechischen Kirche. Texte und Untersuchungen von G. ANRICH. Bd 1: Text. Berlin 1913, 140-150.

Nikolaos von Myra, Encomium Methodii: Hagios Nikolaos. Der Heilige Nikolaos in der griechischen Kirche. Texte und Untersuchungen von G. ANRICH. Bd 1: Text. Berlin 1913, 153-182.

Nikolaos von Myra, Vita Compilata: Hagios Nikolaos. Der Heilige Nikolaos in der griechischen Kirche. Texte und Untersuchungen von G. ANRICH. Bd 1: Text. Berlin 1913, 211-233.

Nikolaos von Myra, Metaphrastische Vita: Hagios Nikolaos. Der Heilige Nikolaos in der griechischen Kirche. Texte und Untersuchungen von G. ANRICH. Bd 1: Text. Berlin 1913, 235-267.

Nikolaos von Sion: I. ŠEVČENKO-N. PETTERSON-ŠEVČENKO, The Life of Saint Nikolas of Sion. Brookline 1984.

Nikon Metanoeite: D. SULLIVAN, The Life of Saint Nikon. Brookline, Mass. 1987.

Nikon Metanoeite: OD. LAMPSIDES, Ὁ ἐκ πόντου ὅσιος Νίκων ὁ Μετανοείτε. (*Archeion Pontou* 13). Athen 1982.

Paulos – Johannes: Analekta Hierosol. stachylogias V (1888), 368-383.

Paulos von Latros der Jüngere: T. WIEGAND, Milet. 3.1. Der Latmos. Berlin 1913, 105-157.

Paulos von Monembasia, Διηγήσεις: J. WORTLEY, Les récits édifiants de Paul, évêque de Monembasie, et d'autres auteurs (*Sources d' histoire médiévale*). Paris 1987.

Petros von Argos: K. KYRIAKOPOULOS, Αγίου Πέτρου επισκόπου Ἄργους, Βίος και Λόγοι. Εισαγωγή-Κείμενον-Μετάφρασις-Σχόλια. Athen 1976, 232-255, 415-493.

Petros von Athos: K. LAKE, The Early Days of Monasticism on Mount Athos. Oxford 1909, 18-39.

Petros von Atroa: V. LAURENT, La Vie merveilleuse de saint Pierre d'Atroa (*Subsidia Hagiographica* 29). Bruxelles 1956.

Petros von Galatien: SynaxCP, 121-124.

Petros Patrikios: SynaxCP, 791-794.

Phantinos der Jüngere: E. FOLLIERI, La Vita di San Fantino il Giovane. Introduzione, testo greco, traduzione, commentario e indici (*Subsidia Hagiographica* 77). Brussels 1993.

Philaretos der Barmherzige: L. RYDÉN, The Life of St. Philaretos the Merciful written by his Grandson Niketas. A Critical Edition with Introduction, Translation, Notes and Indices (*Studia Byzantina Upsaliensia* 8). Uppsala 2002.

Philotheos von Opsikion: *PG* 136, 141-161.

Platon von Sakkoudion: *PG* 99, 803-850.

Porphyrios (metaphrastische Vita): H. GRÉGOIRE-M.A. KUGENER, Marc de Diacre, Vie de Porphyre. Paris 1903.

Prokopios von Dekapolis: ST. EFTHYMIADIS, "La Vie inedite de S. Procope le Dekapolite". *AB* 108 (1990) 313-319.

Sabas der Jüngere: I. COZZA-LOZI, Historia et laudes ss. Sabae et Macarii. Rome 1893, 5-70, 137-142.

Sabas : A. E. SCHWARTZ, Kyrillos von Skythopolis (*Texte und Untersuchungen* 49). Leipzig 1939, 85-200.

Stephanos der Jüngere: M.-FR. AUZÉPY, La Vie d' Étienne le Jeune par Étienne le diacre. Introduction, edition et traduction (*Birmingham Byzantine and Ottoman Monographs* 3). Aldershot [u.a.]: *Variorum* 1997, 87-177.

Stephanos der Jüngere (metaphrastische Vita): F. IADEVAIA, Simeone Metaphraste, Vita di S. Stefano minore, introduzione, testo critico, traduction e note. Messina 1984.

Stephanos Neolampes: SynaxCP 291-294.

Stephanos von Sougdaia: V. G. VASIL'EVSKIJ, *Trudy* 3 (1915) 216-224.

Symeon Stylites der Jüngere: H. DELEHAYE, Les saints stylites (*Subsidia Hagiographica* 14). Brüssel 1983, Text 238-271.

Symeon Salos: L. RYDÉN, Bemerkungen zum Leben des Heiligen Narren Symeon von Leontios von Neapolis (*Studia Graeca Upsaliensia* 6). Uppsala 1970.

Symeon Neos Theologos: I. HAUSHERR-G. HORN, Vie de Syméon le Nouveau Théologien (949-1022) par Nicétas Stéphanos (*Orientalia Christiana* 12). Roma 1928.

Tarasios I. Patriarch: ST. EFTHYMIADIS, The Life the Patriarch Tarasios by Ignatios Diakon (BHG 1698). Introduction, Text, Translation and Commentary (*Birmingham Byzantine and Ottman Monographs* 4). Aldershot [u. a.] 1998.

Theodora von Kaisaris: SynaxCP, 354-356.

Theodora von Thessalonike: S. PASCHALIDES, Ο Βίος τῆς ὁσιομυροβλύτιδος Θεοδώρας τῆς ἐν Θεσσαλονίκῃ. Εισαγωγή-κριτικό κείμενο-μετάφραση-σχόλια. Thessalonike 1991, 66-18.

Theodora von Thessalonike, Διήγησις: S. PASCHALIDES, Διήγησις περὶ τῆς Μεταθέσεως τοῦ τιμίου λειψάνου τῆς ὁσίας Θεοδώρας. Thessalonike 1991, 190-235.

Theodora, Gattin des Theophilos: A. MARKOPOULOS, Βίος της Αυτοκράτειρας Θεοδώρας. *Symmeikta* 5 (1983) 249-285, Text, 257-271.

Theodoros von Edessa: I. POMJALOVSKIJ, Žitie iže vo sv. octa našego Feodora archiepiskopa Edesskogo. St. Petersburg 1892.

Theodoros Graptos (metaphrastische Vita): *PG* 116, 653-684.

Theodoros von Kythera: N. OIKONOMIDES, Ο βίος του αγίου Θεοδώρου Κυθήρων, in: Praktika Tritou Panioniou Synedriou, Bd. 1. Athens 1967, 264-291.

Theodoros Stoudites (A): *PG* 99, 113-232

Theodoros Stoudites (B): *PG* 99, 233-328

Theodoros Stoudites (LATYSEV): B. LATYSEV, Vita S. Theodori Studitae in codice Mosquensi musei Rumianzoviani no 520. *Viz. Vrem.* 21 (1914) 255-304.

Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος: Theodoros Stoudites, Τοῦ ὁσίου Πατρὸς ἡμῶν καὶ ὁμολογητοῦ Θεοδώρου κατήχησις ἐπιτάφιος εἰς τὴν ἑαυτοῦ μητέρα, in: *PG* 99, 883-902.

Theodoros von Sykeon: A.–J. FESTUGIÈRE, Vie de Theodore de Sykeon. Bd. 1: Texte grec. Bd. 2 : Traduction, commentaire, appendice (*Subsidia Hagiographica* 48). Bruxelles 1970.

Theodoros Teron: H. DELEHAYE, Les légendes grecques des Saints militaires. Paris 1909 (Nachdruck 1975), 183-201.

Theodosia von Konstantinopel: SynaxCP, 828-830.

Theodosios: A. E. SCHWARTZ Kyrillos von Skythopolis (*Texte und Untersuchungen* 49). Leipzig 1939, Text 235-241.

Theognios: A. E. SCHWARTZ, Kyrillos von Skythopolis (*Texte und Untersuchungen* 49). Leipzig 1939, Text 241-243.

Theokleto: SynaxCP, 914.3-34.

Theophanes der Bekenner (LATYŠEV): V. V. LATYŠEV, Mefodija patriarcha Konstantinopol'skogo Žitie prep. Feofana Ispovednika. St. Petersburg 1918.

Theophanes der Bekenner (DE BOOR A): DE BOOR, Theophanis Chronographia II. Lipsiae 1885, 3-12.

Theophanes der Bekenner (DE BOOR B): DE BOOR, Theophanis Chronographia II. Lipsiae 1885, 13-27.

Theophano: E. KURTZ, Zwei griechische Texte über die hl. Theophano, die Gemahlin Kaisers Leo VI. (*Mémoires de l'Academie Impériale des Sciences de VIIIe*, III/2). St. Petersburg 1898, 1-25.

Thomas Dephourkinos: SynaxCP, 293-98.

Thomais von Lesbos A: AASS, Nov. IV, 233-242.

Thomais von Lesbos B: FR. HALKIN, Sainte Thomais de Lesbos, Hagiologie byzantine, Textes inédits publiés en grec et traduits en français, XIV (*Subsidia Hagiographica* 71). Brüssel 1986, 185-219.

Tychon: ATHANASIOS BISCHOF VON LEMESOS, Βίος καὶ Πολιτεία. Τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν Τύχωνος Ἐπισκόπου Ἀμαθοῦντος τῆς Κύπρου, τοῦ θαυματουργοῦ. Συγγραφεὶς παρὰ τοῦ ἐν ἁγίοις πατρὸς ἡμῶν Ἰωάννου τοῦ Ἐλεήμονος, Ἀρχιεπισκόπου Ἀλεξανδρείας. Lemesos 2003.

Zweiundvierzig Märtyrer von Amorion (Michael Synkellos), Martyrion: V. VASIL'EVSKIJ and P. Nikitin, Skazanija o 42 amorijskich mucenikach. St. Petersburg 1905, 22-36.

2. Andere Quellen

Aetios von Amida, Iatricorum liber IV: A. OLIVIERI, Aëtii Amideni libri medicinales i-iv (*Corpus medicorum Graecorum* 8.1). Leipzig 1935.

Aetios von Amida, Gynaekologie: S. ZERVOS, Gynaekologie des Aëtios. Leipzig 1901, 1-172.

Altes Testament: Septuaginta id est vetus Testamentum Graece iuxta LXX interpretes, ed. A. RAHLFS, Bd. 1-2. Stuttgart 1952[5]. Editio altera R. HANHART. Stuttgart 2006.

Basiliken: H. J. SCHELTEMA-N. VAN DER WAL, Basilicorum Libri LX. Gröningen 1962.

Chronikon Paschal: L. DINDORF, Chronikon Paschal (*CSHB*), Bd. 1-2. Bonn 1832.

Codex Justinianus: P. KRUEGER, Corpus Iuris Civilis, Codex Justinianus, Bd. 2. Berlin 1963.

Codex Theodosianus (Th. Mommsen): Codex Theodosianus, 2 vols in 3 pts., ed. TH. MOMMSEN-P.M. MEYER. Berlin 1905 (Princeton 1952).

Digesta: Digesta, Corpus Iuris Civilis, Bd. 1, ed. TH. MOMMSEN-P. KRÜGER. Berlin 1872 (Nachdruck 1973).

DMITRIEVSKIJ, Opisanie: I. DMITRIEVSKIJ, Opisanie liturgitseskich rukopisej, Bd. 1: Typika. Kiev 1895 (Nachdruck: Hildesheim 1965).

Ecloga: L. BURGMANN, Ecloga. Das Gesetzbuch Leons III. und Konstantinos V. (*Forschungen zur Byzantinischen Rechtsgeschichte* 10). Frankfurt am Main 1983.

Eisagoge: Eisagoge, in: *JGR* 2, 229-368.

Eisagoge aucta: Eisagoge aucta, in: *JGR* 6, 57-216.

Epitome: Epitome, in: *JGR* 4, 281-585.

Evangelium Thomae Graece A: Evangelia Apocrypha, hrsg. C. DE TISCHENDORF. Hildesheim 1966, 140-157.

Evangelium Thomae Graece B: Evangelia Apocrypha, hrsg. C. DE TISCHENDORF. Hildesheim 1966, 158-163.

GAUTIER, Le Typicon du Christ Sauver Pantocrator: P. GAUTIER, Le Typicon du Christ Sauver Pantocrator. *REB* 32 (1974) 1-145.

Geoponika: H. BECKH, Geoponica sive Cassiani Bassi Scholastici de re rustica eclogae. Leipzig 1895.

Georgios Kedrinos: Compendium Historiarum, ed. I. BEKKER (*CSHB* 14), Bd. 1-2. Bonn 1938-1939.

GOAR, Euchologion: J. GOAR, Euchologion sive rituale graecorum. Venedig 1730. (Nachdruck Graz 1960).

GRUMEL, Les Régestes: V. GRUMEL, Les Régestes des Actes du patriarcat de Constantinople. Chalkedon 1932.

Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας: A.–M. MALINGREY, Jean Chrysostome. Sur la vaine gloire l'education des enfants. Introduction, Texte critique, traduction et notes (*Sources Chrétiennes* 18). Paris 1972.

Johannes Skylitzes, Synopsis: Ioannis Scylitzae Synopsis Historiarum, ed. I. THURN (*CFHB)*. Berlin, New York 1973.

Justinian, Novellae: Corpus Iuris Civilis, hrsg. R. SCHOELL-G. KROLL. Berlin 1895 (Nachdruck 1972).

IOANNOU 1/1: P.-P. JOANNOU, Fonti Fascicolo IX Discipline Générale Antique (IIe-IXe), Bd. 1/1: Les canons des conciles oecuméniques (IIe-IXe). Grottaferrata (Roma) 1962.

IOANNOU 1/1: P.-P. JOANNOU, Fonti Fascicolo IX Discipline Générale Antique (IVe-IXe), Bd. 1/2: Les canons des Synodes Particuliers. Grottaferrata (Roma) 1962.

IOANNOU 2: P.-P. JOANNOU, Fonti Fascicolo IX Discipline Générale Antique (IVe-IXe), Bd. 2: Les canons des Pères Grecs. Grottaferrata (Roma) 1962.

Kekaumenos (WASSILIEWSKY-JERNSTEDT): B. WASSILIEWSKY-V. JERNSTEDT, Cecaumeni strategicon et incerti scriptoris de officiis regiis libellus. St. Petersburg 1896.

Kekaumenos (TSOUGARAKES): D. TSOUGARAKES, Στρατηγικόν. Μετάφραση-Εισαγωγή-Σχόλια. Athen 1993.

Konstantinos Porphyrogennetos, De Cerimoniis: I.I. REISKE, Constantini Porphyrogeniti imperatoris De cerimoniis aulae byzantinae libri duo graece et latine (*CSHB*), Bd. 1-2. Bonnae 1829-1830.

MEYER, Die Haupturkunden: PH. MEYER, Die Haupturkunden für die Geschichte der Athosklöster. Grösstentheils zum ersten Male herausgegeben und mit Einleitungen versehen. Leipzig 1894, Nachdruck Amsterdam 1965.

Michael Psellos, Encomio per la madre: Michele Psello Autobiografia Encomio per la madre. Testo critico, introduzione, traduzione e commentario, hrsg. U. CRISCUOLO. Napoli 1989.

Michel Psellos, Enkomion: SATHAS K. N. [ED.]. Μεσαιωνικὴ Βιβλιοθήκη ἢ Συλλογὴ ἀνεκδότων μνημείων τῆς ἑλληνικῆς ἱστορίας. Band 1-7. Paris 1872-1894, hier V, Μιχαήλ Ψελλοῦ, ἱστορικοὶ Λόγοι, Ἐπιστολαὶ καὶ ἄλλα Ἀνέκδοτα. Paris 1876.

Michael Psellos, Ἐπιστολαὶ: SATHAS K. N. [ED.]. Μεσαιωνικὴ Βιβλιοθήκη ἢ Συλλογὴ ἀνεκδότων μνημείων τῆς ἑλληνικῆς ἱστορίας. Band 1-7. Paris 1872-1894, hier 5, Μιχαήλ Ψελλοῦ, ἱστορικοὶ Λόγοι, Ἐπιστολαὶ καὶ ἄλλα Ἀνέκδοτα. Paris 1876, 219-523.

Michael Psellos, Πόνημα ἰατρικόν: Michael Psellos, Πόνημα ἰατρικὸν ἄριστον δι' ἰάμβων, ed. J. FR. BOISSONADE, Anecdota graeca I. Paris 1829, 203-243.

Michael Psellos, Synopsis Nomon: Michael Psellos, Synopsis Nomon, in: *JGR* 7, 379-407.

Neues Testament: Novum Testamentum Graece, hrsg. E. NESTLE. Stuttgart 1963.

Oribasios, Collectiones medicae: J. RAEDER, Oribasii collectionum medicarum reliquiae, vols. 1-4 (*Corpus medicorum Graecorum* 6.1.1-6.2.2). Leipzig 1933.

Paulos von Aigina, Epitomae medicae libri septem: J. L. HEIBERG, *Paulus Aegineta*, vols. 2 (*Corpus medicorum Graecorum* 9.1 & 9.2). Leipzig 1921, 9.1; 1924, 9.2.

Ponema Attaleiotou: Ponema Attaleiotou, in: *JGR* 7, 413-497.

Procheiros Nomos: Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 107-228.

Protevangelium Iacobi: Evangelia Apocrypha, hrsg. C. DE TISCHENDORF. Hildesheim 1966, 1-50.

RHALLES-POTLES, Σύνταγμα: G. A. RHALLES-M. POTLES, Σύνταγμα τῶν θείων καὶ ἱερῶν κανόνων τῶν τε ἁγίων καὶ πανευφημῶν ᾽Αποστόλων καὶ τῶν ἱερῶν οἰκουμενικῶν καὶ τοπικῶν συνόδων 1-7. Athen 1852-1859.

SIMON, Zur Ehegesetzgebung der Isaurier: D. SIMON, Zur Ehegesetzgebung der Isaurier. *FM* 1 (1976) 16-43.

Soranos, Gynaeciorum: J. ILBERG, Sorani Gynaeciorum libri iv, de signis fracturarum, de fasciis, vita Hippocratis secundum Soranum (*Corpus medicorum Graecorum* 4). Leipzig 1927.

Symeon von Thessalonike, De Sacramentis: Symeon von Thessalonike, De Sacramentis, in: *PG* 155, 175-238.

Synopsis Basilicorum: Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5.

The Council in Trullo: V. PERI, The Canons of the Council in Trullo in Greek, Latin and English, in: The Council in Trullo Revisited, ed. G. NEDUNGATT-M. FEATHERSTONE [=*Kanonika* 6]. Roma 1995, 45-185.

Theophanes, Chronographia: Theophanes, Chronographia, ed. C. DE BOOR (*CSHB*). Leipzig 1883-1885 (Nachdruck Hildesheim 1980).

Theophanes Continuates: Theophanes Continuatus, Io. Cameniata, Symeon Magister, Georgius Monachus, ed. I. BEKKER. Bonn 1838.

Theophilos Antecessor, Institutiones: Theophilos Antecessor, Institutiones, in: *JGR* 3, 3-271.

TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ′: SP. N. TROIANOS, Οι Νεαρές Λέοντος ς΄ του Σοφού. Προλεγόμενα, κείμενο, απόδοση στη νεοελληνική, ευρετήρια και επίμετρο. Athen 2007.

Typikon des Monomachos: D. PAPACHRYSSANTHOU, Actes du Prôtaton (*Archives de l' Athos* 7). Paris 1975, Nr. 8, 224- 232.

Typikon des Sabas: ED. KURTZ. *BZ* 3 (1894) 167-170, Text 168-170.

Typikon des Tzimiskes: D. PAPACHRYSANTHOU, Actes du Prôtaton (*Archives de l'Athos* 7). Paris 1975, Nr. 7, 209-215.

Typikon des Athanasios Athonites: PH. MEYER, Die Haupturkunden für die Geschichte der Athosklöster. Grösstentheils zum ersten Male herausgegeben und mit Einleitungen versehen. Leipzig 1894 (Nachdruck Amsterdam 1965), zweiter Teil, I.,101-122.

Typikon von Johannes Prodromos: A . PAPADOPOULOS-KERAMEUS, Noctes Petropolitanae. St. Petersburg 1913 (Nachdruck Leipzig 1976), 18-81.

Typikon des Pakourianos: P. GAUTIER, «Le typikon du sébaste Grégoire Pakourianos». *REB* 42 (1984) 5-145.

II. Sekundärliteratur

ABRAHAMSE, Images of Childhood: D. Z. F. ABRAHAMSE, "Images of Childhood in Early Byzantine Hagiography", *The Journal of Psychohistory* 6/4 (1979) 497-517.

Antike Medizin. Ein Lexikon: Antike Medizin. Ein Lexikon. Hrsg. K.-H. LEVEN. München 2005.

ANTONIADIS-BIBICOU, "Quelques notes sur l' enfant de la moyenne époque byzantine: H. ANTONIADIS-BIBICOU, "Quelques notes sur l' enfant de la moyenne époque byzantine (du VIe au XIIe siècle)". *Annales de démographie historique* (1973) 74-84.

ANTONOPOULOS, Τὰ προλεγόμενα γιὰ μιὰ τυπολογία τῆς παιδικῆς ἡλικίας: E. ANTONOPOULOS, Τὰ προλεγόμενα γιὰ μιὰ τυπολογία τῆς παιδικῆς ἡλικίας καὶ τῆς νεότητας, in: *Πρακτικά του Διεθνούς Συμποσίου Ιστορικότητα της Παιδικής Ηλικίας και της Νεότητας*, Bd. 1. Athen 1984, 273-286.

ARIÈS, Geschichte der Kindheit: PH. ARIÈS, Geschichte der Kindheit. München 2003[15]. (Der originale Titel des Werkes: L' enfant et la vie familiale sous l' Ancien Regime. Paris 1960).

ARNOLD, Kind und Gesellschaft: K. ARNOLD, Kind und Gesellschaft in Mittelalter und Renaissance. Beiträge und Texte zur Geschichte der Kindheit. Paderborn, München 1980, 20-21.

ARNOLD, Die Einstellung zum Kind: K. ARNOLD, Die Einstellung zum Kind im Mittelalter, *in: Mensch und Umwelt im Mittelalter*. B. HERRMANN [hrsg.]. Wiesbaden 1996, 53-64.

ARNOLD, Kindheit im europäischen Mittelalter: K. ARNOLD, Kindheit im europäischen Mittelalter, in: Zur Sozialgeschichte der Kindheit, hrsg. J. MARTIN-A. NITSCHKE, Bd. 4 (= Kindheit Jugend Familie 2). Freiburg (Breisgau), München 1986, 446-448.

BAUN, The Fate of Babies: J. BAUN, The Fate of Babies dying before baptism in Byzantium, in: *Studies Church History* 31 (1994) 115-125.

BADEWIEN, Alten Kirchen: J. BADEWIEN, Begründet in der Alten Kirche erst die Taufe Kirchenmitgliedschaft ? (3./4. Jahrhundert)–Eine Problemskizze. *Studia Patristica* 18 (1982) 545-557.

BEAUCAMP, L'allaitement: J. BEAUCAMP, "L'allaitement: mère ou nourrice?". *JÖB* 32/2 (1982) 549-558.

BEAUCAMP, Le statut de la femme 1: J. BEAUCAMP, "Le statut de la femme à Byzance 4^{e}-7^{e} siècles", *TM*, Monographies 5 et 6. Edition du Collège de France. Paris 1990.

BEAUCAMP, Le statut de la femme 2: J. BEAUCAMP,"La situation juridique de la femme à Byzance". *Cahiers de civilisation médiévale* 20 (1977) 145-176.

BECK, Literatur: H.-G. BECK, Kirche und theologische Literatur im byzantinischen Reich. (Handbuch der Altertumswissenschaft XII. 2. I: Byzantinisches Handbuch II 1). Zweite, unveränderte Auflage. München 1977.

BELKE, Galatien und Lykaonien: K. BELKE, Galatien und Lykaonien (*TIB* 4). Wien 1984.

BELKE - MERSICH, Phrygien und Pisidien: K. BELKE- N. MERSICH, Phrygien und Pisidien (*TIB* 7). Wien 1990.

BERGER, Das Bad: A. BERGER, Das Bad in der Byzantinischen Zeit (*Miscellanea Byzantina Monacensia* 27). München 1982.

Deutsche Übersetzung, Die Bibel: Altes und neues Testament. Einheitsübersetzung. Freiburg, Basel, Wien 1980.

BIDON-DIDIER, Children in the Middle Ages: D. A. BIDON-L. DIDIER, Children in the Middle Ages: fifth-fifteenth centuries. Englische Übersetzung von J. Gladding from the French Les enfants au Moyen Âge. University of Notre Dame Press 1999.

BOWLBY, Das Glück und die Trauer: J. BOWLBY, Das Glück und die Trauer: Herstellung und Lösung affektiver Bindungen (Konzepte der Humanwissenschaften: Theorie). Stuttgart 1982.

BROWNING, Further Reflection on Literacy in Byzantium: R. BROWNING, Further Reflection on Literacy in Byzantium, in: *To Hellenikon*: Studies in Honor of Speros Vryonis, vol. I.: Hellenic Antiquity and Byzantium. New Rochelle, New York 1993, 69-84.

BAUN, The Fate of Babies: J. BAUN, The Fate of Babies dying before baptism in Byzantium, in: *Studies Church History* 31 (1994) 115-125.

BURGMANN, Reformation oder Restauration?: L. BURGMANN, Reformation oder Restauration? Zum Ehegüterrecht der Ecloga, in: *Eherecht und Familiengut in Antike und Mittelalter* (*Schriften des historischen Kollegs* 22), hrsg. D. SIMON. München 1992, 29-42.

BURNISH, The Role of the Godfather: R.F.G. BURNISH, The role of the godfather in the East in the fourth century. *Studia Patristica* 18 (1982) 558-564.

BURY, The Imperial Administrative: J. B. BURY, The Imperial Administrative System in the Ninth Century (*The British Academy Supplemental Papers* 1). New York 1911.

CHEYNET, La société byzantine: J.-C. CHEYNET, La société byzantine. L'apport des sceaux (*Bilans de Recherche* 3/2), Bd. 2. Paris 2008.

CHEYNET, L' Anthroponyme aristocratique à Byzance: J.-C. CHEYNET, L' Anthroponyme aristocratique à Byzance, in: Genèse mediévalé de l' anthroponymie moderne, Rome 1-8 octobre 1994. École française de Rome 1996, 267-294.

CHRISTOPHILOPOULOS, Σχέσεις γονέων και τέκνων: A.P.CHRISTOPHILOPOULOS, Σχέσεις γονέων και τέκνων κατά το βυζαντινό δίκαιο. Athen 1946.

CONGOURDEAU, Regards sur l'enfant: M.-H. CONGOURDEAU, Regards sur l' enfant nouveau-né á Byzance. *REB* 51 (1993) 161-176.

DIEPGEN, Zur Frauenheilkunde: P. DIEPGEN, Zur Frauenheilkunde im byzantinischen Kulturkreis des Mittelalters (*Abhandlungen der Geistes- und Sozialwissenschaftlichen Klasse Jahrgang* 1950, Nr. 1). Mainz-Wiesbaden 1951, 4.

EFTYCHIADES, Εισαγωγή: A. EFTYCHIADES, Εισαγωγή εις την Βυζαντινήν Θεραπευτικήν. Athen 1983.

EYBEN, Sozialgeschichte des Kindes im römischen Altertum: E. EYBEN, Sozialgeschichte des Kindes im römischen Altertum, in: Zur Sozialgeschichte der Kindheit, hrsg. J. MARTIN-A. NITSCHKE, Bd. 4 (= Kindheit Jugend Familie 2). Freiburg (Breisgau), München 1986, 317-444.

FATTAL, Le statut légal des non- Musulmans: A. FATTAL, Le statut légal des non-Musulmans en pays d' Islam (Recherches publiées sous la direction de l' Institut de Lettres Orientales de Beyrouth, Tome X). Beirut 1958.

FINK, Geburtshilfe: W. FINK, „Geburtshilfe" in Byzanz. Zwei Beispiele aus dem frühen 5. Jahrhundert. *JÖB* 36 (1986) 27-37.

FOSKOLOU, The Virgin: V. FOSKOLOU, The Virgin, the Christ-Child and the Evil Eye, in: Images of the Mother of God. Perceptions of the Theotokos in Byzantium, ed. M. VASSILAKI. Burlington 2005, 251-262.

GARLAND, Byzantine Empresses: L. GARLAND, Byzantine Empresses. Woman und Power in Byzantium. AD. 527-1204. London, New York 1999.

GIANNOPOULOS, Παρατηρήσεις: P. A. GIANNOPOULOS, "Παρατηρήσεις στο 'Βίο του αγίου Φιλαρέτου' ". *Byzantina* 13/1 (1985) 487-503.

GREGORIOU-IOANNIDOU, Ζητήματα στρατολογίας: M. GREGORIOU-IOANNIDOU, Ζητήματα στρατολογίας στο Βυζάντιο: Η περίπτωση του Οσίου Ευθυμίου του Νέου. *Byzantiaka* 10 (1990) 149-158.

GUILLAND, Les eunuques: R. GUILLAND, „Les eunuques dans l' empire byzantin". *Études byzantines* 1 (1943) 197-238.

GUILLAND, Recherches 1: R. GUILLAND, Recherches sur les institutions byzantines (*BBA* 35). Bd. 1-2. Berlin, Amsterdam 1967.

GUILLAND, Recherches 2: R. GUILLAND, Recherches sur les institutions byzantines (*BBA* 35). Bd. 1-2. Berlin, Amsterdam 1967.

HALDON, Byzantine Praetorians: J. F. HALDON, Byzantine Praetorians: an Administrative, Institutional and Social Survey of the Opsikion and Tagmata, c. 580-900 (*Poikila Byzantina* 3). Bonn 1984.

HALDON, Warfare: J. HALDON, Warfare, State and Society in the Byzantine World, 565-1204. London 1999.

HELLENKEMPER–HILD, Lykien und Pamphylien: H. HELLENKEMPER–F. HILD, Lykien und Pamphylien (*TIB* 8/2). Wien 2004.

HENNESSY, Image of Children: C. HENNESSY, Image of Children in Byzantium. Farnham u. a. 2008.

HERRIN, Women in Purple: J. HERRIN, Women in Purple. Rulers of Medieval Byzantium. London 2001.

HILD -RESTLE, Kappadokien: F. HILD–M. RESTLE, Kappadokien (Kappadokia, Charsianon, Sebasteia und Lykandos) (*TIB* 2). Wien 1981.

HILD–HELLENKEMPER, Kilikien und Isaurien: F. HILD–H. HELLENKEMPER, Kilikien und Isaurien (*TIB* 5). Teil 1. Wien 1990.

HINTERBERGER, Tränen in der byzantinischen Literatur: M. HINTERBERGER, Tränen in der byzantinischen Literatur. Ein Beitrag zur Geschichte der Emotionen. *JÖB* 56 (2006) 27-51.

HUMMEL, Krankheiten: CH. HUMMEL, Das Kind und seine Krankheiten in der griechischen Medizin (von Aretaios bis Johannes Aktuarios 1. bis 14. Jahrhundert). Frankfurt am Main 1999.

HUNGER, Βυζαντινή Λογοτεχνία 3: H. HUNGER, Βυζαντινή Λογοτεχνία. Ἡ λόγια κοσμικὴ γραμματεία τῶν Βυζαντινῶν, Bd. 3. Athen 1994.

HUNGER, Christliches und Nichtchristliches Eherecht: H. HUNGER, Christliches und Nichtchristliches im byzantinischen Eherecht. *Österreichisches Archiv für Kirchenrecht* 18 (1967) 305-325 [=Byzantinische Grundlagenforschungen, in: *Variorum Reprints*. London 1973, Nr. XI].

HUNGER, Reich der neuen Mitte: H. HUNGER, Reich der neuen Mitte. Graz u. a. 1965.

JANIN, ÉglisesCentres: R. JANIN, Les églises et les monastères des grands centres byzantins (Bithynie, Hellespont, Latros, Gelèsios, Trébizonde, Athènes, Thessalonique). Paris 1975.

JANIN, ÉglisesCP: R. JANIN, La Géographie ecclesiastique de l᾽ Empire byzantin. Première partie: Le siège de Constantinople et le Patriarcat oecumenique, Bd. 3. Paris 1962[2].

JENTSCH, Urchristliches Erziehungsdenken: W. JENTSCH, Urchristliches Erziehungsdenken. Die Paideia Kyriu im Rahmen der hellenistisch- jüdischen Umwelt, in: Beiträge zur Förderung christlicher Theologie, Bd. 43, 3. Heft. Gütersloh 1951.

KALLFELZ, Nichtmuslimische Untertanen im Islam: W. KALLFELZ, Nichtmuslimische Untertanen im Islam (*Studies in Oriental Religions* 34). Wiesbaden 1995.

KASER, Das römische Privatrecht: M. KASER, Das römische Privatrecht, erster Abschnitt: Das Altrömische, das Vorklassische und Klassische Recht, in: *Rechtsgeschichte des Altertums* (Handbuch der Altertumswissenschaft). 3. Teil, Bd. 3, 1. Abschnitt. München 1971[2].

KALOGERAS, Education: N. KALOGERAS, Byzantine Childhood Education and its Social Role from the Sixth Century until the End of Iconoclasm. Ph.D. Diss. History. University of Chicago 2000.

KALOGERAS, What do they think about Children: N. KALOGERAS, What do they think about Children? Perceptions of Childhood in Early Byzantine Literature. *BMGS* 25 (2001) 2-19.

KAZHDAN-EPSTEIN, Αλλαγές: A. KAZHDAN-A.W. EPSTEIN, Αλλαγές στον Βυζαντινό πολιτισμό κατά τον 11ο και 12ο αιώνα. Athen 1997.

KAZHDAN, Βυζαντινή οικογένεια: A. KAZHDAN, Η βυζαντινή οικογένεια και τα προβλήματα της. *Mnemon* 12 (1989) 195-209 (= *Byzantina* 14 [1988] 223-236).

KAZHDAN, Hagiographical Notes: A. KAZHDAN, «Hagiographical Notes», *Byz* 54 (1984) 188-192 [= Authors and Texts in Byzantium, *Variorum Reprints*, Nr. IV. London 1993].

KAZHDAN-CONSTABLE, People and Power: A. KAZHDAN-G. CONSTABLE, People and Power in Byzantium. Washington D. C. 1982.

KAZHDAN, Women at Home: A. KAZHDAN, Women at Home. *DOP* 52 (1998) 1-17.

KIOUSOPOULOU, Χρόνος και Ηλικίες: A. KIOUSOPOULOU, Χρόνος και Ηλικίες στη βυζαντινή κοινωνία. Η κλίμακα των ηλικιών από τα αγιολογικά κείμενα της μέσης εποχής (7ος- 11ος αι.) (*Ιστορικό Αρχείο Ελληνικής Νεολαίας* 30). Athen 1997.

KIOUSOPOULOU, Ο θεσμός της οικογένειας: A. KIOUSOPOULOU, Ο θεσμός της οικογένειας στην Ήπειρο κατά τον 13ο αιώνα. Athen 1990.

KISLINGER, Γυναικολογία: E. KISLINGER, Η γυναικολογία στην καθημερινή ζωή του Βυζαντίου, in: Πρακτικά του Α΄ διεθνούς συμποσίου Η καθημερινή ζωή στο Βυζάντιο.Τομές και συνέχειες στην ελληνιστική και ρωμαϊκή παράδοση. Athen 1989, 135-145.

KODER, Normale Mönche: J. KODER, Normale Mönche und Enthusiasten: Der Fall des Symeon Neos Theologos; in: Religiöse Devianz. Untersuchungen zu sozialen, rechtlichen und theologischen Reaktionen auf religiöse Abweichung im westlichen und östlichen Mittelalter (*Studien zur europäischen Rechtsgeschichte* 48), hrsg. D. SIMON. Frankfurt am Main 1990, 97-120.

KONIDARES, Νομική θεώρηση: I. M. KONIDARES, Νομική θεώρηση των μοναστηριακών τυπικών. Athen 1984.

KOUKOULES, Βυζαντινῶν Βίος: PH. KOUKOULES, Βυζαντινῶν Βίος καὶ Πολιτισμός, Bd. 1-6. (*Collection de l' Institut Français d' Athènes* 73). Athen 1948-1957.

KYRTARAS, Παιδαγωγός: D. KYRTARAS, Παιδαγωγός: Η ηθική διαπαιδαγώγηση στην ύστερη ελληνική αρχαιότητα (*Ιστορικό Αρχείο Ελληνικής Νεολαίας* 24). Athen 1994.

KONSTANTELOS, Βυζαντινή Φιλανθρωπία: D. I. KONSTANTELOS, Βυζαντινή Φιλανθρωπία και κοινωνική πρόνοια. Athen 1986.

LAIOU, Η ιστορία ενός γάμου: A. LAIOU, Η ιστορία ενός γάμου: Ο βίος της αγίας Θωμαΐδος της Λεσβίας, in: Πρακτικά του Α΄ διεθνούς συμποσίου Η καθημερινή ζωή στο Βυζάντιο. Τομές και συνέχειες στην ελληνιστική και ρωμαϊκή παράδοση. Ed. C. MALTEZOU. Athen 1989, 237-251.

LAIOU-THOMADAKES, Η αγροτική κοινωνία: A. E. LAIOU-THOMADAKES, Η αγροτική κοινωνία στην ύστερη βυζαντινή εποχή. Athen 1987.

LAIOU, The Role of the Women: A. LAIOU, The Role of the Women in Byzantine Society. *JÖB* 31/1 (1981) 233-260.

LAIOU-THOMADAKES, Peasant Society: A. E. LAIOU-THOMADAKES, Peasant Society in the Late Byzantine Empire. Princeton, New Jersey 1977.

LAIOU, Mariage, amour et parenté: A. LAIOU, Mariage, amour et parenté à Byzance aux XIe – XIIe siècles (*Travaux et Mémoire du Centre Recherche d'Histoire et Civilisation de Byzance* 7). Paris 1972.

LAIOU, Observations: A. LAIOU, Observations on the Life and Ideology of Byzantine Women. *BF* 9 (1985) 59-102.

LAIOU, Marriage Prohibitions: A. LAIOU, Marriage Prohibitions, Marriage Strategies and the Dowry in the Thirteenth-Century in Byzantium, in: La Transmission du Patrimoine.

Byzance et l' aire méditerranéenne, ed. J. BEAUCAMP-G. DAGRON. (*Travaux et Mémoire du Centre Recherche d' Histoire et Civilisation de Byzance* 11). Paris 1998, 127-160.

LAIOU, The Evolution: A. LAIOU, The Evolution of the Status of Women in Marriage and Family Law, in: Kanon XVI Jahrbuch der Gesellschaft für das Recht der Ostkirchen. Mutter, Nonne, Diakonin Frauenbilder im Recht der Ostkirchen. Egling 2000, 71-86.

LEONTSINI, Prostitution: ST. LEONTSINI, Die Prostitution im frühen Byzanz. (Dissertationen der Universität Wien 194). Wien 1998.

LEVEN, Epilepsia: K.-H. LEVEN Die «unheilige» Krankheit – epilepsia, Mondsucht und Besessenheit in Byzanz. *Würzburger medizinhistorische Mitteilung* 13 (1995) 17-57.

MACRIDES, The Byzantine Godfather: R. MACRIDES, The Byzantine Godfather. *BMGS* 11 (1987) 139-162, hier 145 (= Kinship and Justice in Byzantium 11th – 15th Centuries, in: *Variorum Reprints*. Sydney 1999, 139-162).

MAGOULIAS, Education and Learning: H. J. MAGOULIAS, Education and Learning in the Sixth and Seventh Centuries as viewed in the Lives of the Saints. *GOrThR* 21/2 (1976) 114-124.

MALGAROU, Τίτλοι και επαγγελματικά ονόματα: E. L. MALGAROU, Τίτλοι και επαγγέλματικα ονόματα γυναικών στο Βυζάντιο. Συμβολή στη μελέτη για τη θέση της γυναίκας στη βυζαντινή κοινωνία. (*Βυζαντινά κείμενα και μελέται 29*). Thessalonike 2000.

MANGO, St. Anthusa of Mantineon: C. MANGO, St. Anthusa of Mantineon and the Family of Constantine V. *AB* 100 (1982) 401-409 [= Byzantine and its Image, in: *Variorum Reprints*, Nr. IX. London 1984].

MARAVA-CHATZINIKOLAOU, Ο Άγιος Μάμας: A.MARAVA-CHATZINIKOLAOU, Ο Άγιος Μάμας (*Collection de l' Institut Français d΄Athènes, Καππαδοκία* 9). Athen 1953.

MARKOPOULOS, Η οργάνωση του σχολείου: A. MARKOPOULOS, Η οργάνωση του σχολείου. Παράδοση και εξέλιξη, in: Πρακτικά του Α΄ διεθνούς συμποσίου Η Καθημερινή ζωή στο Βυζάντιο. Τομές και συνέχειες στην ελληνιστική και ρωμαϊκή παράδοση. Athen 1989, 325-333.

MARROU, Geschichte der Erziehung: H. I. MARROU, Geschichte der Erziehung im klassischen Altertum. München 1977[7].

MENTZOU-MEIMARI, Επαρχιακά ευαγή ιδρύματα: K. MENTZOU-MEIMARI, Επαρχιακά ευαγή ιδρύματα μέχρι του τέλους της εικονομαχίας. *Byzantina* 11 (1982) 243-308.

METAXAS, Die materielle Kultur: S. METAXAS, Die Materielle Kultur des byzantinischen Sizilien (6.-10. Jahrhundert). Dissertation Wien 2009.

MILLER, The Birth of the Hospital: T. MILLER, The Birth of the Hospital in the Byzantine Empire. Baltimore, London 1997[2].

MILLER, The Orphans: T. S. MILLER, The Orphans of Byzantium. Child Welfare in the Christian Empire. The Catholic University of America Press 2003.

MOFFATT, Byzantine Child: A. MOFFATT, The Byzantine Child, *Social Research* 53 (1986) 705-723.

NÉRAUDAU, Être enfant à Rome: J.-P. NÉRAUDAU, Être enfant à Rome. Paris 1984.

NIKOLAOU, Γυναίκα: K. NIKOLAOU, Η γυναίκα στη μέση βυζαντινή εποχή. Κοινωνικά πρότυπα και καθημερινός βίος στα αγιολογικά κείμενα (*National Hellenic Research Foundation Institute of Byzantine Research Monographs* 6). Athen 2005.

NITSCHKE, Die Stellung des Kindes: A. NITSCHKE, Die Stellung des Kindes in der Familie im Spätmittelalter und in der Renaissance, in: *Haus und Familie in der spätmittelalterlichen Stadt.* A. HAVERKAMP [hrsg.]. Köln,Wien 1984, 215-243.

OIKONOMIDES, Listes: N. OIKONOMIDES, *Les listes de présénce byzantines des IXe et Xe siècles.* Paris 1972.

O'ROARK, Parenthood: D. O'ROARK, Parenthood in Late Antiquity: The Evidence of Chrysostom. *GRBS* 40 (2000) 53-81.

PAPAGIANNE–TROIANOS, Η νεαρὰ 17 Λέοντος τοῦ Σοφοῦ: E. PAPAGIANNE–SP. TROIANOS, Ἡ νεαρὰ 17 Λέοντος τοῦ Σοφοῦ καὶ μία ἐπιτομή της. *Byzantinai Meletai* 1 (1988) 32-51.

PAPADOPOULOU, Περί της ηλικίας: E. PAPADOPOULOU, Περί της ηλικίας και του γήρατος, *Symmeikta* 2005-2007 (17) 131-198.

PATLAGEAN, Sainteté et Pouvoir: E. PATLAGEAN, Sainteté et Pouvoir, in: The Byzantine Saint. University of Birmingham Fourtheenth Spring Symposium of Byzantine Studies, ed. s. HACKEL. Birmingham 1981, 88-105.

PATLAGEAN, Ενηλικίωση: E. PATLAGEAN, Η ενηλικίωση στο Βυζάντιο στο 13^{o} και 14^{o} αιώνα, in: *Πρακτικά του Διεθνούς Συμποσίου Ιστορικότητα της Παιδικής Ηλικίας και της Νεότητας*, Bd. I. Athen 1984, 261-269.

PATLAGEAN, L'enfant et son avenir: E. PATLAGEAN, "L'enfant et son avenir dans la famille byzantine". *Annales de démographie historique* (1973) 85-93 [= Structure sociale, famille, chrétienté à Byzance IVe-XIe siècle, in: *Variorum Reprints*. London 1985].

PATLAGEAN, Christianisation: E. PATLAGEAN, Christianisation et parentés rituelles: Le domaine de Byzance. *Annales ESC* 33 (1978) 625-636. [=Structure sociale, famille, chrétienté à Byzance IVe – XIe siècle, in: *Variorum Reprints.* London 1981].

PATLAGEAN, Pauvreté économique: E. PATLAGEAN, Pauvreté économique et pauvreté sociale à Byzance 4^{e}-7^{e} siècles. (*Civilisation et Sociétés* 48). Paris 1977.

PATLAGEAN, La Pauvreté au temps de Justinien: E. PATLAGEAN, La Pauvreté à Byzance au temps de Justinien: Les origines d'un modèle politique, in: Études sur l'histoire de la pauvreté (Moyen Age- XVIème siécle), I, sous la direction de MICHAEL MOLLAT. Paris 1974, 59-81. [= Structure sociale, famille, chrétienté à Byzance IVe-XIe siècle, in: *Variorum Reprints*. London 1985].

PATLAGEAN, Familie und Verwandtschaft in Byzanz: E. PATLAGEAN, Familie und Verwandtschaft in Byzanz, in: Geschichte der Familie, hrsg. A. BURGUIÈRE, CH. KLAPISCH-ZUBER, M. SEGALEN, F. ZONABEND. Essen 2005, Kap. 5, 207-235.

POULAKOU-REMPELAKOU, Το Παιδί και η υγεία του: POULAKOU-REMPELAKOU E., Το Παιδί και η υγεία του στη Βυζαντινή εποχή, in: *Αρχαιολογία και Τέχνες* 103 (April-Mai 2007) 20-27.

POULAKOU-REMPELAKOU, Η Παιδιατρική στο Βυζάντιο: POULAKOU-REMPELAKOU E., Η Παιδιατρική στο Βυζάντιο, in: *Archives of Hellenic Medicine* 17/3 (2000) 326-331.

PRATSCH, Theodoros Studites: T. PRATSCH, Theodoros Studites (759-829)- zwischen Dogma und Pragma (*BBS* 4). Berlin 1998.

PRATSCH, Topos: TH. PRATSCH, Der hagiographische Topos. Griechische Heiligenviten in mittelbyzantinischer Zeit (*Millennium–Studien* 6). Berlin, New York 2005.

RYDÉN, Bemerkungen: L. RYDÉN, Bemerkungen zum Leben des Heiligen Narren Symeon von Leontios von Neapolis (*Studia Graeca Upsaliensia* 6). Uppsala 1970.

SCHILBACH, Byzantinische Metrologie: E. SCHILBACH, Byzantinische Metrologie. München 1970.

SCHUTZ, SCHMIDT-SCHULTZ, Krankheiten des Kindesalters: M. SCHUTZ, T. SCHMIDT-SCHULTZ, Krankheiten des Kindesalters in der mittelaterlichen Population von Pergamon. Ergebnisse einer paläopathologischen Untersuchung. *Istanbuler Mitteilungen* 44 (1994) 181-201.

SEEARS, The Ages of Man: E. SEEARS, The Ages of Man. Medieval Interpretations. Princeton 1986.

SHAHAR, Childhood: SH. SHAHAR, Childhood in the Middle Ages. London, New York 1990.

STATHAKOPOULOS, Famine and Pestilence: D. STATHAKOPOULOS, Famine and Pestilence in the Late Roman and Early Byzantine Empire. A Systematic Survey of Subsistence Crises and Epidemics (*Birmingham Byzantine and Ottoman Monographs* 9). Aldershot 2003.

TALBOT, The Byzantine Family: A-M. TALBOT, The Byzantine Family and the Monastery. *DOP* 44 (1990) 119-129.

TIMPLALEXI, Medizinisches: P. TIMPLALEXI, Medizinisches in der byzantinischen Epistolographie (1100-1453) (*Europäische Hochschulschriften: Reihe 7, Medizin: Abt. B, Geschichte der Medizin* 9). Frankfurt am Main 2002.

TINNEFELD, Mimos: F. TINNEFELD, Zum Profanen Mimos in Byzanz nach dem Verdikt des Trullanums (691). *Byzantina* 6 (1974) 323-343.

TOURTOGLOU, Οι ανήλικοι: M. TOURTOGLOU, Οι ανήλικοι στο βυζαντινό και μεταβυζαντινό ποινικό δίκαιο, in: *Πρακτικά της Ακαδημίας Αθηνών* 60 (1985) 362-382.

TROIANOS, Πηγές: SP. N. TROIANOS, Οι πηγές του βυζαντινού δικαίου. Athen, Komotene 1999².

TROIANOS, Μαγεία και ιατρική: SP. TROIANOS, Μαγεία και ιατρική στο Βυζάντιο, in: *Θέματα Μαιευτικής-Γυναικολογίας* 9/3 (1995) 308-327.

TROIANOS, Μαγεία και Δίκαιο: SP. TROIANOS, Μαγεία και Δίκαιο στο Βυζάντιο. Athen 1997.

TROIANOS, The Canons of the Trullan Council: SP. TROIANOS, The Canons of the Council in Trullo in the Novels of Emperor Leo VI, in: The Council in Trullo Revisited, ed. G.NEDUNGATT-M. FEATHERSTONE [=*Kanonika* 6]. Roma 1995, 189-198. [= SP. TROIANOS, Die Kanones des Trullanum in den Novellen Leons VI., des Weisen. *Diptycha* 6 (1994-1995) 399-410].

YANNOPOULOS, La société: P. A. YANNOPOULOS, La société profane dans l'empire byzantin des VIIe, VIIIe et IXe siècles. Louvain 1975.

ZACHARIAE VON LINGENTHAL, Geschichte des Griechisch-Römischen Rechtes: E. C. ZACHARIAE VON LINGENTHAL, Geschichte des Griechisch-Römischen Rechtes. Berlin 1892³, (Nachdruck Aalen 1955).

VOLK, Der medizinische Inhalt: R. VOLK, Der medizinische Inhalt der Schriften des Michael Psellos (*Miscellanea Byzantina Monacensia* 32). München 1990.

VOLK, Gesundheitswesen und Wohltätigkeit: R. VOLK, Gesundheitswesen und Wohltätigkeit im Spiegel der byzantinischen Klostertypika (*Miscellanea Byzantina Monacensia* 28). München 1983.

Vorwort

Durch meine von Prof. Taxiarches Kolias betreute Diplomarbeit im Rahmen des Masterstudiums an der Universität in Ioannina zum Thema „Die Augusta im Zeremonienbuch des Konstantinos VII. Porphyrogennetos“ wurde mein Interesse für das Familienleben in Byzanz geweckt. Dabei entdeckte ich, dass es zur Kindheit kaum umfassende Studien gab. Deshalb entschied ich mich nach meiner Ankunft in Wien eine Dissertation zu diesem Thema zu verfassen. Nach Gesprächen mit den Professoren Koder und Kislinger ergab sich der Vorschlag, die hagiographischen Quellen als Basis der Untersuchung zu wählen.

Bei der Ausarbeitung fand ich wertvolle Unterstützung und ständige hilfreiche Begleitung durch meinen Lehrer Prof. Johannes Koder, die zum erfolgreichen Abschluss der Arbeit führten. Dafür möchte ich mich sehr herzlich bei ihm bedanken. Auch Herrn Prof. Werner Seibt bin ich zu Dank verpflichtet für seine Ermutigung und aufbauende Kritik. Mein Dank gilt Prof. Spyros Troianos für seine Ratschläge und aufklärenden Hinweise im Bereich der rechtlichen Quellen und Prof. Ewald Kislinger für seine Hilfsbereitschaft bei der Bereitstellung der medizinischen Fachliteratur. Folgende Kollegen und Freunde standen mir mit Rat und guten Vorschlägen zur Seite: Prof. Alexander Beihammer, Mag. Johannes Grossmann, Prof. Andreas Külzer, Prof. Leena-Mari Peltomaa. Ihnen allen gilt mein aufrichtiger Dank. Für aufmerksame Lesung, sprachliche Korrektur der Arbeit und ermutigenden Zuspruch bin ich Dr. Anneliese Paul dankbar.

Ohne die unablässige Unterstützung meiner Eltern Sotirios und Aikaterini und meiner Schwester Dimitra hätte ich die Dissertation nicht fertigstellen können.

Despoina Ariantzi

Einleitung

I. Überblick über die bisherige Forschung

Das Thema Kind und Kindheit wurde in der modernen Forschung zum ersten Mal 1960 von Philippe Ariès mit seinem Buch unter dem französischen Titel „L' enfant et la vie familiale sous l' Ancien Régime" aufgegriffen[1]. Seine Untersuchung betraf drei Komponenten, die Einstellung zur Kindheit, das Schulleben und die Familie. Er beschränkte sich dabei auf die Geschichte Frankreichs. Seine These war, dass die Kindheit erst eine Entdeckung des 17./18. Jahrhunderts sei. Ariès zufolge hatte die mittelalterliche Gesellschaft kein bewusstes Verhältnis zur Kindheit, d.h. jedoch nicht, dass die Kinder vernachlässigt, verlassen oder verachtet wurden. Der Autor versuchte in seinem Buch über die Kindheit durch Auswertung der auf Bildern dargestellten Kleidung des Kindes und durch Analyse der Kinderspiele seine These einer mittelalterlichen Einstellung zur Kindheit zu untermauern, in der es keine bewusste Wahrnehmung der kindlichen Besonderheit gegeben habe. Neben Textquellen interpretierte er auch ikonographisches Material. Seine Ikonographie-Analyse führte ihn zur Feststellung, dass Familiensinn im Mittelalter nicht bekannt war. Es habe keine emotionale Bindung zwischen Eltern und Kind gegeben, speziell zwischen Mutter und Kind, weil Mütter ihre Kinder nicht gestillt hätten. Familie im Sinn unserer Kernfamilie sei erst am Beginn der Neuzeit entstanden. Obwohl Ariès zunächst viele Anhänger hatte, lösten seine Meinungen mit der Zeit kritische Reaktionen aus. Aus Untersuchungen der 70er und 80er Jahre ergab sich, dass Kinder damals mit derselben Liebe aufgewachsen waren wie heute. Die Kernfamilie habe schon in mittelalterlicher Zeit existiert. In den letzten zwanzig Jahren kamen viele Studien auf verschiedenen Wissenschaftsgebieten, von Historikern, Soziologen, Psychologen und Anthropologen zum Ergebnis, dass seine Theorien nicht mehr akzeptabel sind. Zu diesen Studien zählt das Buch von Shulamith Shahar „Kindheit im Mittelalter", das sie 1990 publiziert hat[2]. Zeitlich umfasst das Buch das Hoch- und Spätmittelalter (1100-1425). Sie beschäftigte sich systematisch mit den zwei Phasen der Kindheit und mit fast allen Aspekten, die dazu gehören.

Im Gegensatz zu den das westliche Mittelalter betreffenden Forschungen wurde das Thema für Byzanz später und bisher nur in kleinen Beiträgen und auf spezielle Bereiche

[1] PH. ARIÈS, Geschichte der Kindheit. München 2003[15] (Der originale Titel des Werkes: L' enfant et la vie familiale sous l' Ancien Régime. Paris 1960).

[2] SH. SHAHAR, Kindheit im Mittelalter. Düsseldorf 2004[4]. Deutsche Übersetzung; die hebräische Originalausgabe erschien 1990 und es folgte eine englische Übersetzung.

beschränkt untersucht. Die Reihenfolge der Präsentation der Publikationen richtet sich in erster Linie nach der Kategorie der Quellen, auf denen die Untersuchungen beruhen (allumfassend, rechtlich, hagiographisch, medizinisch, kunsthistorisch) und ist chronologisch geordnet.

Allumfassend Quellen und Thematik betreffend behandelte Phaidon Koukoules in seinem sechsbändigen Werk „Βυζαντινών Βίος και Πολιτισμός" verschiedene Aspekte der Welt des Kindes[3]. Im ersten Band untersuchte er in einem Kapitel das Bildungssystem, in einem anderen Kapitel die Erziehung der Kinder, die Frage, ob diese durch Mutter oder Amme (Erzieherin) erfolgte, und Erziehungsmethoden. Im gleichen Band beschreibt er Kinderspiele. Im vierten Band beschäftigte er sich im ersten Kapitel mit der Geburt sowohl der Kinder aus einfachen Verhältnissen als auch derer aus dem Kaiserhaus. Damit verbunden war die Auseinandersetzung mit folgenden Themen: unterschiedliche Akzeptanz der Geburt von Knaben und Mädchen durch die Eltern, Pflege der Neugeborenen (Abnabelung, Waschen, und Umwickelung) und erste Nahrung. Im zweiten Kapitel erforschte er Ort und Zeit der Taufe, Funktion des Taufpaten und Namengebung. Im dritten Kapitel behandelte er das Thema Hochzeit und Hochzeitsfeierlichkeiten, auch in der Kaiserfamilie. Obwohl das Werk von Koukoules wegen seiner umfangreichen Thematik und der zeitlichen Ausdehnung noch grundlegend bleibt, fehlt ihm die systematische Auswertung der Quellen. Die Vermengung von volkskundlichen Elementen seiner Zeit mit historischen Informationen verringert den wissenschaftlichen Wert des Werkes.

Bei der Betrachtung der bisherigen Veröffentlichungen zum Thema Kindheit fällt auf, dass sich die Mehrheit auf juridische Aspekte auf Grund rechtlicher Quellen beschränkte.

A. P. Christophilopoulos befasste sich in seinem Buch „Σχέσεις γονέων και τέκνων κατά το βυζαντινό δίκαιο"[4] mit den Beziehungen von Eltern und Kindern im Recht der ganzen byzantinischen Zeit, betreffend väterliche Gewalt, Verlobung und Verheiratung, Erbschaft, Verwandtschaft (Blutsverwandtschaft, geistliche Verwandtschaft durch Taufe und Adoption), eheliche und und uneheliche Kinder.

Im Jahr 1973 fand in Paris eine Tagung zum Thema Kind und Gesellschaft statt. In ihrem Rahmen lieferte Hélène Antoniadis-Bibicou mit ihrem Vortrag „Quelques notes sur l' enfant de la moyenne époque byzantine (du VIe au XIIe siècle)"[5] eine systematische

[3] PH. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος και Πολιτισμός, Bd. 1-6, Athen 1948/55.

[4] A. P. CHRISTOPHILOPOULOS, Σχέσεις γονέων και τέκνων κατά το βυζαντινό δικαίο. Athen 1946.

[5] H. ANTONIADIS-BIBICOU, Quelques notes sur l' enfant de la moyenne époque byzantine (du VIe au XIIe siècle). *Annales de démographie historique* (1973) 74-84.

Untersuchung auf Grund der weltlichen rechtlichen Quellen der mittelbyzantinischen Zeit und befasste sich mit Themen wie Statut der Minderjährigkeit, Heiratsalter, Alter beim Klostereintritt, Schulalter, Stellung der ehelichen und unehelichen Kinder, Abtreibung, Aussetzung und Kinderverkauf.

Bei der gleichen Tagung analysierte Evelyne Patlagean in ihrem Vortrag „L'enfant et son avenir dans la famille byzantine (IVe-XIIe siècle)"[6] die zwei Möglichkeiten für die Zukunft, die sich nach ihrer Ansicht für die Kinder ergaben, nämlich Verheiratung oder Klostereintritt. Ihr Beitrag basierte in erster Linie auf der systematischen Untersuchung der weltlichen rechtlichen Texte, sie zog aber auch kirchliche rechtliche Texte und Heiligenviten (in Auswahl) heran.

Ann Moffatt gab in ihrem Artikel „The Byzantine Child"[7] einen kurzen Überblick über die Kindheit und untersuchte verschiedene Aspekte wie Verlobung und Verheiratung, Ausbildung, monastisches Leben, die Größe der Familie und Misshandlung von Kindern. Für ihre Untersuchung benutzte sie als Quellen Biographien, Heiligenviten, rechtliche und medizinische Texte, allerdings nicht ausführlich und nicht lückenlos. Es fehlt eine systematische Auseinandersetzung mit dem Thema. Sie behandelte gleichzeitig Kinder aus den Heiligenviten und aus der kaiserlichen Familie. Auch die Anführung der Quellen läßt Zitate und ein kontinuierliches chronologisches Konzept vermissen.

M. Tourtoglou befasste sich in seinem Artikel „Οι ανήλικοι στο βυζαντινό και μεταβυζαντινό ποινικό δίκαιο"[8] mit dem Status der minderjährigen Kinder und Jugendlichen im byzantinischen und postbyzantinischen weltlichen Strafrecht. Er unterschied dabei Strafverfügungen gegen straffällig gewordene Kinder und solche gegen Erwachsene, die Kindern gegenüber straffällig geworden waren.

Marie-Hélène Congourdeau verfasste einen Artikel mit dem Titel „Regards sur l' enfant nouveau-né á Byzance" auf der Basis rechtlicher und historischer Quellen[9]. Untersuchungsthemen sind die Kindersterblichkeit bei der Geburt und bald danach, Missbildungen bei Kindern, „Reinigung" der Mutter als Wöchnerin und das Beispiel von Mariä Reinigung, auch über die Taufe und die Gefahr, dass das Kind davor stirbt. Sie

[6] E. PATLAGEAN, L'enfant et son avenir dans la famille byzantine (IVe-XIIe siècle). *Annales de démographie historique* (1973) 85-93 [= Structure sociale, famille, chrétienté à Byzance IVe-XIe siècle, in: *Variorum Reprints* (Collected studies series 134). London 1981].

[7] A. MOFFATT, The Byzantine Child. *Social Research* 53 (1986) 705-723.

[8] M. TOURTOGLOU, Οι ανήλικοι στο βυζαντινό και μεταβυζαντινό ποινικό δίκαιο, in: *Πρακτικά της Ακαδημίας Αθηνών* 60 (1985) 362-382.

[9] M.-H. CONGOURDEAU, Regards sur l' enfant nouveau-né á Byzance. *REB* 51 (1993) 161-176.

analysiert abergläubische Vorstellungen, wie, dass bestimmte Gespenster am frühen Tod der Kinder schuld seien.

Die Heiligenviten als wichtige historische Quellen der Untersuchung der Kindheit dienten als Grundlage für folgende Arbeiten:

Dorothy Abrahamse untersuchte in ihrem Artikel mit dem Titel „Images of Childhood in Early Byzantine Hagiography“[10] verschiedene Viten vom 5. bis zum 7. Jahrhundert, präsentierte die Kindheit der Heiligen und setzte sich mit folgenden Themen auseinander: Stillen, Entlassung aus der Familie, Bildung und Ausbildung und emotionale Beziehung zwischen Kindern und Eltern. Sie kommt zum Ergebnis, dass das Leben der Kinder in diesen Viten von Anfang an asketisch orientiert war.

Antonia Kiousopoulou versuchte in ihrem Buch mit dem Titel „Χρόνος και ηλικίες στη βυζαντινή κοινωνία“[11] die Lebenszeit der Heiligen in drei Teilen darzustellen, der Heilige als Kind, als junger Mann und als Greis. Ihre Untersuchung war nur auf eine Auswahl von Heiligenviten (dreißig Viten) der Zeit vom 7. bis zum 11. Jahrhundert beschränkt. Diese Viten betrachtete sie als literarische Gattung und berücksichtigte daher Texte des weltlichen und kirchlichen Rechtes oder andere Quellen nicht. Im Rahmen ihrer Ausführungen wurden einige Aspekte des Heiligen als Kind wie seine Bildung, seine Stellung in der Gesellschaft und die elterliche Vorsorge für ihn kurz präsentiert.

Nikos Kalogeras hat sich in seiner Dissertation „Byzantine Childhood Education and its Social Role from the Sixth Century until the End of Iconoclasm“ mit dem Thema Kindheit und Bildung vom 6. bis zum 9. Jahrhundert auseinandergesetzt[12]. Als Quellen benützte er in erster Linie die Heiligenviten und außerdem die Werke der Kirchenväter. In seiner Dissertation präsentierte er die Viten und die in diesen enthaltenen Informationen über die Bildung der Heiligen. Dann ging er die Bildungsstufen durch, sprach über Lehrer, Schulzentren, Methode und Bildungsinhalt jeder Stufe. Er behandelte auch die Rolle der Familie für die Bildung, Knaben und Mädchen betreffend.

---

[10] D. ABRAHAMSE, Images of Childhood in Early Byzantine Hagiography. *The Journal of Psychohistory* 6/4 (1973) 122-131.

[11] A. KIOUSOPOULOU, Χρόνος και Ηλικίες στη βυζαντινή κοινωνία. Η κλίμακα των ηλικιών από τα αγιολογικά κείμενα της μέσης εποχής (7ος- 11ος αι.) (*Ιστορικό Αρχείο Ελληνικής Νεολαίας* 30). Athen 1997.

[12] N. KALOGERAS, Byzantine Childhood Education and its Social Role from the Sixth Century until the End of Iconoclasm. Ph.D. Diss. History. University of Chicago 2000.

Nikos Kalogeras ging in seinem Artikel „What do they think about Children? Perceptions of Childhood in Early Byzantine Literature“[13] davon aus, dass die Autoren der Heiligenviten der frühbyzantinischen Zeit einen klaren Unterschied zwischen guten und bösen Kindern machten. Die ersten waren die Heiligen und heiligen Narren, die den Segen Gottes hatten, deren Verhalten dem der Erwachsenen angeglichen war und die als Helden dargestellt wurden. Die zweiten hatten böse Qualitäten und wurden als Antihelden präsentiert. Es sollte durch die Betonung der Vorzüge der Heiligen ein Kontrastbild geschaffen werden. Er wertete die Hagiographie als literarische und nicht als historische Quelle aus. Er übernahm ohne Argumente die Meinung von Ariès, dass die Kindheit eine Erfindung der Neuzeit sei.

Katerina Nikolaou setzte sich in ihrem Buch „Η γυναίκα στη μέση βυζαντινή εποχή. Κοινωνικά πρότυπα και καθημερινός βίος στα αγιολογικά κείμενα“ mit der Rolle der Frau in mittelbyzantinischer Zeit auf Grund von Heiligenviten auseinander[14]. Im ersten Kapitel schrieb sie über das byzantinische Mädchen in der Familie, die elterliche Sorge um die Töchter und die Kindheit der Töchter. Im zweiten Kapitel untersuchte sie die Verheiratung, die Rolle der Mutter, d. h. Geburt, Stillen, ihre Beziehung zu den Kindern und ihre Sorge um deren Gesundheit und Wohlergehen. Als Vergleichsmaterial verwendete sie rechtliche Quellen.

Mit Geburt und Krankheiten des Kindes befassen sich zwei auf medizinischen Quellen beruhende Studien:

Walter Fink untersuchte im ersten Teil seines Artikels „”Geburtshilfe“ in Byzanz. Zwei Beispiele aus dem frühen 5. Jahrhundert“[15] die Existenz von Geburtskliniken in Byzanz, die ärztliche Fachliteratur der frühbyzantinischen Zeit und die dort beschriebenen geburtshilflichen Methoden. Im zweiten Teil brachte er zwei hagiographische Beispiele schwieriger Entbindungen mit Übersetzung und Kommentar. Beim ersten Beispiel wurden Mutter und Kind auf das vom heiligen Porphyrios empfohlene Gebet hin gerettet. Beim zweiten Fall handelte es sich um Eudoxia, die Gattin des Kaisers Arkadios. Ihr Kind starb in ihrem Leib und sie bald danach. Als Material für seine Studie benutzte er medizinische und zwei hagiographische Texte (Vita des Porphyrios und Vita anonyma des heiligen Johannes Chrysostomos).

---

[13] N. KALOGERAS, What do they think about Children? Perceptions of Childhood in Early Byzantine Literature. *BMGS* 25 (2001) 2-19.

[14] K. NIKOLAOU, Η γυναίκα στη μέση βυζαντινη εποχή. Κοινωνικά πρότυπα και καθημερινός βίος στα αγιολογικά κείμενα. (*National Hellenic Research Foundation, Institute of Byzantine Research, Monographs* 6). Athen 2005.

[15] W. FINK, „Geburtshilfe“ in Byzanz. Zwei Beispiele aus dem frühen 5. Jahrhundert. *JÖB* 36 (1986) 27-37.

Christine Hummel präsentierte im ersten Teil ihres Buches „Das Kind und seine Krankheiten in der griechischen Medizin“[16] die wichtigsten Autoren der Zeit vom 1. bis zum 14. Jahrhundert mit genauer Beschreibung ihrer Biographie und ihrer Werke. Im zweiten Teil der Arbeit zählte sie die Krankheiten nach Altersstufen geordnet auf und ging dabei nur von medizinischen Quellen aus.

Auch Kunsthistoriker lieferten Beiträge zum Thema Kindheit:

Beim internationalen Symposion mit dem Thema Ιστορικότητα της Παιδικής Ηλικίας και της Νεότητας, das 1984 in Athen stattfand, gab es einen interessanten kunsthistorischen Vortrag mit dem Thema „Τὰ προλεγόμενα γιὰ μιὰ τυπολογία τῆς παιδικῆς ἡλικίας καὶ τῆς νεότητας“, in dem Elias Antonopoulos[17] auf der Basis von Handschriften, Ikonen und Fresken Charakteristika beschrieb, nach denen man Kinder in der künstlerischen Darstellung als solche erkennen kann. Hauptsächlich kämen die Szenen aus dem christologischen Themenkreis, wie Theotokos mit Kind, die Kinder am Palmsonntag etc. Pubertierende von Erwachsenen zu unterscheiden, sei schwer.

Cecily Hennesy hat in ihrem Buch mit dem Titel „Images of Children in Byzantium“ aus kunsthistorischer Sicht verschiedene Aspekte, die ein Bild der Kindheit vermitteln für die Zeit vom 4. bis zum 15. Jahrhundert erforscht[18]. Sie war der Meinung, dass das Phänomen Kindheit im Mittelalter existierte und rückte so als erste Byzantinistin von der Meinung von Ariès ab. Ihr Ziel war, die Rolle der Kunst, der Kinder in der Kunst und der Kinder in der Gesellschaft zu beleuchten. Sie unterteilte ihre Arbeit in fünf Themenbereiche: die Aktivitäten der Kinder und Jugendlichen, Szenen aus dem Familienleben, Heilige als Kinder und Heilige mit Kindern, Kinder aus dem Kaiserhaus, Christus und die Theotokos als Kinder. Einbezogen in die Betrachtung waren hauptsächlich Fresken, Mosaiken und Handschriften. Historische, literarische und religiöse Texte galten für sie als Ergänzungsmaterial für die Interpretation eines Bildes.

Im Rahmen des gesteigerten Interesses für die Kindheit fand in Dumbarton Oaks 2006 ein Symposion mit dem Thema „Children and Childhood in Byzantium“ statt. Dort wurden wichtige Vorträge u. a. „About the Legal Status of Children and Stages in Childhood in Byzantium“, „Ideal Children: The Childhood of Great Men und Woman“, „Holy Childhood,

[16] CH. HUMMEL, Das Kind und seine Krankheiten in der griechischen Medizin (von Aretaios bis Johannes Aktuarios 1. bis 14. Jahrhundert). Frankfurt am Main 1999.

[17] E. ANTONOPOULOS, Τὰ προλεγόμενα γιὰ μιὰ τυπολογία τῆς παιδικῆς ἡλικίας καὶ τῆς νεότητας, in: *Πρακτικά του Διεθνούς Συμποσίου Ιστορικότητα της Παιδικής Ηλικίας και της Νεότητας*, Bd. 1. Athen 1984, 273-286.

[18] C. HENNESSY, Image of Children in Byzantium. Farnham u. a. 2008.

Ordinary Childhood: Children in Saints' Lives", „The Visual Representation of Children in Byzantine Art", „Working Kids", „The Death and the Burial of Children", „The Material Culture of Childhood" gehalten, deren Publikation bald zu erwarten ist.

Obwohl folgende Artikel nicht in den Zeitrahmem der vorliegenden Arbeit passen, helfen sie, einen Blick auf die Entwicklung des rechtlichen Status der Kinder zu werfen.

Im Rahmen des oben genannten Symposions in Athen 1984 wurden einige auch für unser Thema interessante Vorträge gehalten. Unter diesen war ein Artikel von Evelyne Patlagean mit dem Titel „Η ενηλικίωση στο Βυζάντιο στο 13ο και 14ο αιώνα"[19]. Ihre Untersuchung ging von rechtlichen Quellen aus, besonders von Konstantinos Armenopoulos, an dessen Einteilung der Altersstufen sie sich hielt. Sie zog aber auch Werke zeitgenössischer Schriftsteller heran, die ihre eigenen Unternehmungen als Kinder auf dem Weg von der Minderjährigkeit zur Volljährigkeit beschrieben, und wertete sie aus.

Antonia Kiousopoulou erforschte in ihrem Buch „Ο θεσμός της οικογένειας στην Ήπειρο κατά τον 13ο αιώνα"[20] im dritten Kapitel im Rahmen der Familienbeziehungen die Rolle der Kinder in der Familie. Die Untersuchung basierte auf den Entscheidungen der kirchlichen Gerichte von Achrida und Naupaktos.

Die Forschungsergebnisse des Symposions in Dumbarton Oaks 1990 mit dem Thema „Byzantine Family and Household" stellten hilfreiche Beiträge (Familie, Verheiratung, Haushalt, Rolle der Mutter, Klosterleben etc.) dar, die das Umfeld des Lebens des Kindes betrafen, obwohl das Kind nicht direktes Forschungsobjekt war.

Joëlle Beaucamp schrieb in ihrem Artikel[21] und Buch[22] über die juridische Stellung der Frau und behandelte im Zusammenhang mit deren Rolle als Mutter auch das Thema Kind.

Auch Lexika liefern grundlegende kurze Informationen und bibliographische Hinweise über das Kind und die Kindheit in Byzanz: Im Lexikon des Mittelalters, s.v. Kind und s.v. Familie; Oxford Dictionary of Byzantium, s.v. Childhood und s.v. Family;

---

[19] E. PATLAGEAN, Η ενηλικίωση στο Βυζάντιο στο 13ο και 14ο αιώνα, in: *Πρακτικά του Διεθνούς Συμποσίου Ιστορικότητα της Παιδικής Ηλικίας και της Νεότητας*, Bd. 1. Athen 1984, 261-269.

[20] A. KIOUSOPOULOU, Ο θεσμός της οικογένειας στην Ήπειρο κατά τον 13ο αιώνα. Athen 1990, Kapitel 3.3.

[21] J. BEAUCAMP, "La situation juridique de la femme à Byzance". *Cahiers de civilisation médiévale* 20 (1977) 145-176.

[22] J. BEAUCAMP, Le statut de la femme à Byzance 4e-7e siècles (*Travaux et mémoires du centre de Recherche d' Histoire de Byzance Monographies* 5 et 6), Bd. 1-2. Paris 1990.

Reallexikon für byzantinische Kunst, s.v. Kindheit und Jugend Mariae; Reallexikon für Antike und Christentum, s.v. Kind, s.v. Familie.

II. Aufbau der vorliegenden Untersuchung

II.1 Zeitliche und thematische Eingrenzung

Während es eine Vielzahl an Studien über die Kindheit für das antike Griechenland[23], das römische Altertum[24] und das westliche Mittelalter[25] gibt, fehlt für Byzanz eine systematische Erforschung des Themas. Diese Lücke versucht die vorliegende Arbeit teilweise zu schließen. Da das Thema so vielfältig ist, dass eine umfassende Behandlung den Rahmen einer Dissertation sprengen würde, erschien mir eine Beschränkung auf bestimmte Bereiche des Themas angebracht. Daher lautet der Titel der Arbeit: Aspekte der Kindheit in Byzanz vom 6. bis zum 11. Jahrhundert im Spiegel hagiographischer Quellen.

Die chronologische Eingrenzung der Untersuchung auf die Zeit vom 6. bis zum 11. Jahrhundert ist folgendermaßen zu begründen: Der Beginn mit dem 6. Jahrhundert hängt mit der Verchristlichung der Gesetzgebung durch die Gesetzesnovellen Justinians I. zusammen.

---

[23] A. BACKE-DAHMEN, Die Welt der Kinder in der Antike. Main 2008; M. GOLDEN, Children and Childhood in classical Athens. Baltimore (u.a.) 1993; R. CARLAND, The Greek Way to Life. New York 1990; M. DEISSMANN-MERTEN, Zur Sozialgeschichte des Kindes im Antiken Griechenland, in: Zur Sozialgeschichte der Kindheit, hrgs. J. MARTIN-A. NITSCHKE, Bd. 4 (= Kindheit Jugend Familie 2). Freiburg (Breisgau), München 1986, 267-268.

[24] E. EYBEN, Restless Youth in Ancient Rome. London, New York 1993; B. RAWSON, Marriage, divorce and children in ancient Rome. Oxford 1991; TH. WIEDERMANN, Adults and Children in the Romen Empire. New Haven, Conn (u.a.) 1989; J.-P. NÈRAUDAU, Être enfant à Rome. Paris 1984.

[25] ARIÈS, Geschichte der Kindheit; D. A. BIDON-L. DIDIER, Children in the Middle Ages: fifth-fifteenth centuries. Englische Übersetzung von J. Gladding from the French Les enfants au Moyen Âge. Paris 1999; K. ARNOLD, Die Einstellung zum Kind im Mittelalter, *in: Mensch und Umwelt im Mittelalter*. B. HERRMANN [hrsg.]. Wiesbaden 1996, 53-64; SH. SHAHAR, Childhood in the middle ages. London, New York 1990; K. ARNOLD, Kindheit im europäischen Mittelalter, in: Zur Sozialgeschichte der Kindheit. Hg. von August Nitschke und Jochen Martin. Freiburg [u.a.] 1986 (Veröffentlichungen des Instituts für Historische Anthropologie e.V., 4. Kindheit, Jugend, Familie, 2), 443-467; A. NITSCHKE, Die Stellung des Kindes in der Familie im Spätmittelalter und in der Renaissance, in: *Haus und Familie in der spätmittelalterlichen Stadt.* A. HAVERKAMP [hrsg.]. Köln, Wien 1984, 215-243. L. DE MAUSE (ed.), History of Childhood. New York 1974.

Damit wurde ein über das römische Recht hinausgehender Blick auf die familiäre Struktur der christianisierten Gesellschaft und ihrer Bedürfnisse geworfen. Da man mit der Ecloga im 7. Jahrhundert besonders im Familienrecht von neuer Gesetzgebung sprechen darf, ist es erforderlich, die Untersuchung mit dem 6. Jahrhundert zu beginnen, um die schrittweise Entwicklung zu verfolgen. Die Familie als Institution wurde in den letzten Jahrhunderten des römischen Reiches geschwächt. Ab dem 6. Jahrhundert änderten sich grundlegende soziale Strukturen, und die Familie wurde Kern der Gesellschaft[26]. Auch aus der hagiographischen Literatur ist eine Umstellung in der Orientierung vom 6. zum 7. Jahrhundert zu erkennen. Vom weltabgewandten Asketen[27] des 6. Jahrhunderts, hauptsächlich in den Wüsten Ägyptens, Syriens und Palästinas nach dem Vorbild der Vita des Antonios (BHG 140) oder der Vita des Pachomios (BHG 1396), wird im 7. Jahrhundert der Blick auf den gesellschaftlich aktiven sowie sozial, politisch und besonders im Zusammenhang mit dem Bilderstreit kirchenpolitisch engagierten Heiligen gerichtet. So wird das Interesse für die möglicherweise in diesen Jahrhunderten unterschiedliche Bewertung der Kindheit geweckt.

Als Gründe für das 11. Jahrhundert als Ende der Untersuchung sind anzuführen, dass dieses das Ende der Blütezeit der byzantinischen hagiographischen Produktion darstellt. Diese beginnt im 8. Jahrhundert mit den Lebensbildern der Märtyrer und Bekenner des Bilderkultes und erstreckt sich bis ins 11. Jahrhundert hinein[28]. Mit dem 11. Jahrhundert beginnt auch eine Umstellung auf politischer, religiöser, sozialer und kultureller Ebene. Diese wird bewirkt durch die Kirchenspaltung (1054), den politischen Umbruch in Verbindung mit der seldschukischen Landnahme und dem Beginn der Kreuzzüge (1096/97), und viele Änderungen im Alltagsleben der Byzantiner[29]. Laut Kazhdan und Epstein betreffen diese die

[26] A. KAZHDAN, A.-W. EPSTEIN, Αλλαγές στον Βυζαντινό πολιτισμό κατά τον 11ο και 12ο αιώνα. Athen 1997, 27. A. KAZHDAN, Η βυζαντινή οικογένεια και τα προβλήματα της. *Mnemon* 12 (1989) 195-209 (= *Byzantina* 14 [1988] 223-236).

[27] P. BROWN, The Rise and Function of the Holy Man in Late Antiquity, in: *Journal of Roman Studies* 61 (1971) 80-101. J. BINNS, Ascetics and Ambassadors of Christ. The Monasteries of Palestine. Oxford 1994, 314-631. TH. PRATSCH, Der hagiographische Topos. Griechische Heiligenviten in mittelbyzantinischer Zeit (*Millennium – Studien* 6). Berlin, New York 2005, 13.

[28] A. EHRHARD, Hagiographie, in: K. KRUMBACHER, Geschichte der byzantinischen Litteratur von Justinian bis zum Ende des oströmischen Reiches (527-1453), 2. Aufl., bearbeitet unter Mitwirkung von A. Ehrhard und H. Gelzer. München 1897 (*Handbuch der klassischen Altertums-Wissenschaft* IX 1), Abschnitt „E. Hagiographie", 176-205, hier 180, auch 193-200. Auch für A. KAZHDAN und A.-M. TALBOT, in: *ODB* 2, 897-899 endet diese Blütezeit im 11. Jahrhundert. Vgl. C. MANGO, Saints, in: The Byzantines, ed. by G. CAVALLO. Chicago 1996, 255-280, hier 277.

[29] KAZHDAN-EPSTEIN, Αλλαγές, 125-192.

Ernährung, die Kleidung, die Art der Unterhaltung, die mönchische Lebensweise, die eine Tendenz zur Idiorhythmie zeigt[30]. Obwohl die Familie im Mittelalter eine bedeutsame Institution blieb, sind am Ende des 11. und Anfang des 12. Jahrhunderts Änderungen in den damals traditionellen Strukturen zu bemerken, so der Übergang von der Kernfamilie zu einer erweiterten, die alle Blutsverwandten umfasst. Die Stärkung der Rolle der Frau einerseits und die gesteigerte Bedeutung des Nachwuchses für die gesellschaftliche Anerkennung andererseits verursachten diese Lockerung der traditionellen Familienstrukturen. Die Annahme des Familiennamens und das Interesse für die Abstammung beweisen diese neue Tendenz. Sie trugen zur Entwicklung einer aristokratischen Ideologie bei. Außerdem führten die gesteigerten sozialen und militärischen Kontakte sowie die Handelsbeziehungen zwischen Byzanz und den Anderen im 11. Jahrhundert zum Zerfall der traditionellen Strukturen, die die Byzantiner von Kulturen außerhalb ihrer Grenzen unterschieden hatten. So verstärkten sich Eheschließungen mit Angehörigen westlicher Völker, besonders der höchsten sozialen Schichten, sodass diese Zuwanderer allmählich Mitglieder der byzantinischen Elite wurden und auf kulturellem Gebiet Einfluss gewannen. Kulturelle Einflüsse kamen auch durch Berufssoldaten aus verschiedenen Völkern. Die Kreuzzüge und die verstärkten Handelsbeziehungen bewirkten einen intensivierten Kulturaustausch mit dem Westen. Aufgrund der oben genannten sozialen und kulturellen Neuerungen gilt das 11. Jahrhundert als Wende zu vor allem am Westen orientierten Strukturen.

II.2 Methodik

Das Ziel der Untersuchung ist, ein Bild der Kindheit in Byzanz als eigenständige Lebensperiode zu entwerfen. Da für bestimmte Aspekte ein Weiterwirken über die Altersgrenze der Kindheit hinaus beobachtet werden kann, wird auch die Zeit der Pubertät als Übergangsphase von der Kindheit zum Erwachsenwerden herangezogen. Es wird auch versucht, herauszufinden, was Kindheit für Eltern, Verwandte und Gesellschaft bedeutete. Hervorgehoben werden muss auch, dass sich das Bild der Kindheit nur aus der Sicht der

[30] Siehe auch: A. KAZHDAN, Ο τέλειος μοναχός ή ο τέλειος πολεμιστής; Ο συγκερασμός των κοινωνικών ιδανικών στο Βυζάντιο. *Dodone* 15/1 (1986) 203-216.

Erwachsenen ergibt, während wir keinerlei Äußerungen von Kindern zu diesem Thema in den Quellen finden. Um ein vollständiges Bild der Kindheit zu präsentieren, werden die Stationen des kindlichen Lebens von der Geburt bis zum Tod nachvollzogen, wobei nicht nur das Leben der künftigen Heiligen, sondern auch aller Kinder, von denen in den Heiligenviten erzählt wird, ins Auge gefasst wird. Unberücksichtigt bleibt die Kindheit von Angehörigen der kaiserlichen Familie, weil sie aus sozialen und wirtschaftlichen Gründen nicht der „normalen" Kindheit entspricht.

Um das genannte Ziel zu erreichen, wird die folgende Methodik angewandt. Am Beginn steht eine möglichst umfangreiche hagiographische Materialsammlung und systematische Lektüre, aus der sich Fragestellungen ergeben, auf die später Antworten gefunden werden. Hierfür wird ein Katalog der Heiligenviten der gesamten Periode, teilweise mit Hilfe von im Internet verfügbaren Programmen wie der Data Basis von Dumbarton Oaks und TLG angelegt. Aus diesem Katalog wird eine Liste mit Viten erstellt, in denen Informationen über die Kindheit der künftigen Heiligen oder anderer Kinder enthalten sind. Mit der Überlegung, dass die Autoren der Viten in ihren Beschreibungen (ideale) Mentalitäten, Wertvorstellungen, Sitten, Ideen, Volksglauben ihrer eigenen Zeit zum Ausdruck gebracht haben, wurden auch Viten von Heiligen untersucht, die vor der zeitlichen Grenze dieser Arbeit lebten, deren Vita aber innerhalb dieser Zeit geschrieben wurde.

Die Aussagen der hagiographischen Quellen werden kritisch hinterfragt, weil es zu falschen Schlüssen führen könnte, wenn man diese ungeprüft akzeptierte. Die Texte dürfen nicht positivistisch ausgelegt werden, als ob der Autor nicht interessiert wäre an Dingen, über die er nicht referiert. Es kann auch sein, dass er gewisse Ereignisse als selbstverständlich erlebt und daher nicht darüber gesprochen hat. Die vorliegenden Informationen sind jedenfalls im Kontext zu bewerten. Da die Kindheit hauptsächlich im Rahmen der Familie erlebt wird, sind der Wohnort, die soziale Stellung, die finanzielle Lage, die religiöse Einstellung und der Bildungsgrad der Eltern in Betracht zu ziehen, da sie für das Kind prägend sind.

Die Heiligkeit wird als soziales Phänomen betrachtet. Somit werden die Heiligenviten als kulturelle Produkte ihrer Zeit beurteilt. Darüber hinaus interessiert nicht so sehr die historische Existenz der Heiligen als solche, sondern die familiäre Struktur und die Einstellung zum Kind. Bei den wenigen Fällen, in denen es sich um historisch belegte Persönlichkeiten handelt, können die Angaben der Viten über ihre Kindheit durch Heranziehung anderer Quellen überprüft werden.

Man muss die politischen und sozialen Umstände der Zeit berücksichtigen, in der die Vita geschrieben wurde, um ihre Aussagen besser zu verstehen. Wenn man den Autor kennt,

ist wichtig zu beachten, ob er zum Familienkreis des Heiligen gehörte, in engerer Beziehung (Schüler) zu ihm stand, nur sein Zeitgenosse war oder ob er aus größerer zeitlicher Distanz geschrieben hat. Dies hilft, die Informationen der Vita richtig auszuwerten.

Eine differenzierende Bewertung ist bei den sogenannten „Topoi“ bzw. „hagiographischen Topoi“ erforderlich. Man kann nicht unbesehen alle gleich bewerten und ihren Inhalt als „unhistorisch“ oder „literarisch“ verwerfen. Denn dieses Verfahren würde zu einer generellen Diskreditierung der Heiligenviten als historische Quellen und zu einer allgemeinen Abwertung einer ganzen Erscheinungsform der byzantinischen Literatur führen. Der aktuelle Informationswert eines „Topos“ ist jeweils aus dem Kontext zu erschließen.

Sowohl die Kindheit der Knaben als auch der Mädchen wird unter dem Aspekt untersucht, ob es in den Augen der Eltern, der Verwandtschaft und Gesellschaft einen geschlechtsspezifischen Unterschied in der Behandlung der Kinder gab. Dabei ist vorweg festzustellen, dass die Mehrheit der Heiligen Männer waren und es weniger Viten weiblicher Heiliger und insgesamt weniger Aussagen zur Kindheit der Mädchen als der Knaben gibt. Daraus darf man allerdings nicht vorschnell zu dem Schluss kommen, dass Familie und Gesellschaft die Mädchen gering geachtet hätten.

Um objektive und wahrheitsgetreue Ergebnisse zu erzielen, ist die Untersuchung anderer Quellen als Ergänzung angebracht: In erster Linie wird das kirchliche und weltliche Recht der Zeit herangezogen, Klostertypika, dann medizinische Quellen, die Werke der Kirchenväter, die Enkomien des Michael Psellos, Altes und Neues Testament und die apokryphen Evangelien.

Da das Kind über die Jahrhunderte hinweg ähnliche Gefühle und Bedürfnisse hat, ist es bei der Untersuchung mancher Themen hilfreich, einen Blick auf moderne psychologische Theorien zu werfen. Der falsche Weg wäre aber, moderne Konzepte von Kindheit einfach auf die vergangenen Zeiten zu übertragen.

II.3 Gliederung der vorliegenden Untersuchung

Die vorliegende Arbeit umfasst sechs Kapitel. Im ersten Kapitel wird die theoretische Basis für die Betrachtung der Kindheit gelegt, die Altersabgrenzung untersucht, die Frage gestellt, ob die antike Tradition in Byzanz weiter lebt, inwieweit das Modell der Kindheit im westlichen Mittelalter mit dem byzantinischen konform geht, ob die Kindheit in mehrere

Phasen zerfällt und was in jeder Phase der körperlichen und geistigen Entwicklung des Kindes geschieht. Es wird auch die Pubertät als Übergangsphase zwischen Kindsein und Erwachsenwerden analysiert. Interesse finden auch Termini, die Auskunft über die rechtliche Stellung des Kindes geben, ob es einen Schutz vor Übergriffen durch Erwachsene gibt und ob vom Gesetz her eine altersgebundene Ausnahmeregelung für Bestrafung besteht. Es folgt eine Auflistung der byzantinischen Bezeichnungen für das Kind und die Untersuchung, ob diese Termini in den Heiligenviten abweichend verwendet werden, was mit Hilfe der Rechtsquellen überprüft wird. Systematisch geklärt wird aufgrund von Rechtsquellen, was Minderjährigkeit bedeutet und in welchem Alter und unter welchen Umständen der Übergang zur Volljährigkeit stattfindet, weiters was man unter väterlicher Gewalt zu verstehen hat, wie lange diese dauert und unter welchen Bedingungen das Kind davon unabhängig wird.

Im zweiten Kapitel wird die Einstellung der Byzantiner zum Nachwuchs untersucht und ob es eine geschlechtsspezifische Bevorzugung gab. Themen wie Abtreibung[31], die vom kirchlichen und weltlichen Recht bestraft wurde, und Verhütungsmethoden[32] werden nicht berücksichtigt, da kein Zusammenhang mit dem Thema der Arbeit besteht und – erwartungsgemäß - in den Heiligenviten keine Information dazu zu finden ist. Danach wird die Geburt ins Auge gefasst, an welchem Ort sie stattfand, ob mit oder ohne ärztliche Hilfe, wie groß das Risiko für Mutter und Kind war und wessen Hilfe im Falle von Komplikationen gesucht wurde. In der Folge wird die Pflege der Neugeborenen behandelt, das Waschen, die „Umwickelung“ und besonders das Stillen, bei dem die Dauer diskutiert wird und ob die Mutter oder nach antiker Tradition die Amme im Einsatz war.

Im dritten Kapitel ist die Taufe das Thema. Beschrieben wird die Bedeutung der Kindertaufe für das Leben, weiters Vorbereitungsschritte, Zeit und Ort der Taufe. In diesem

[31] Zur Abtreibung: E. NARDI, Procurato aborto nel mondo greco romano. Mailand 1971. C. A. MASCHI, Il concepito e il procurato aborto nell' esperienza antica. *Jus* 22 (1975) 383-394; G. GARANCINI, Materiali per la storia del procurato aborto nel diritto intermedio. *Jus* 22 (1975) 395-528; SP. TROIANOS, Η άμβλωση στο βυζαντινό δίκαιο. *Byzantiaka* 4 (1984) 171-189; C. CUPANE-E. KISLINGER, Bemerkungen zur Abtreibung in Byzanz. *JÖB* 35 (1985) 21-49; SP. TROIANOS, Η άμβλωση κατά το Δίκαιο της Ανατολικής ορθοδόξου εκκλησίας. Athen 1987; SP. TROIANOS, Τὸ ἔμβρυο στό βυζαντινό κανονικό δίκαιο. *Byzantinai Meletai* 3 (1991) 21-48. E. POULAKOU-REBELAKOU, J. LASKARATOS, S. G. MARKETOS, Abortions in Byzantine Times (325-1453 AD). *Vesalius* 2/2 (1996) 19-25.

[32] Zur Verhütung: E. PATLAGEAN, Birth in the Early Byzantine Empire, in: *Biology of Man in History: Selections from the Annales* 1. Baltimore 1975, 1-22; A. EFTYCHIADES, Εισαγωγή εις την Βυζαντινήν Θεραπευτικήν. Athen 1983, 71-72; A. MCLAREN, A History of Contraception from Antiquity to the Present Day. Oxford 1990; J. M. RIDDLE, Contraception and Abortion from the Ancient World to the Renaissance. Harvard 1994.

Fall wird auch die Hilfe des kirchlichen und weltlichen Rechtes in Anspruch genommen, um festzustellen, in welcher Form die Taufe den gesetzlichen Vorschriften genügte. Im Rahmen der Taufe wird auch die Tradition der „Namengebung“ und wie weit Verwandte und Heilige dabei eine Rolle spielten, untersucht. Gefragt wird, nach welchen Kriterien die Auswahl des Taufpaten getroffen wurde, ob Mann oder Frau in Frage kam, Kleriker oder Mönche und Nonnen oder Laien, Verwandte oder hochrangige Persönlichkeiten, ob ein Taufpate mehrere Kinder einer Familie zur Taufe führen konnte und ob nur Kinder seines Geschlechts, und welche Rolle er im Leben des Kindes spielte.

Im vierten Kapitel wird die Beziehung im familiären Umfeld untersucht. In erster Linie wird die Kind-Eltern Beziehung unter dem Aspekt der elterlichen Sorge um die rechte Ernährung, der damit verbundenen Maßnahmen und der Erziehung beschrieben. Beachtung wird den Erziehungszielen geschenkt und der Frage, ob Knaben und Mädchen die gleiche Erziehung genossen haben. Angeführt werden auch die Erziehungsmethoden. Ausgeführt wird, ob und in welchem Ausmaß die Eltern an Bildung und Ausbildung der Kinder Interesse zeigten. Da hier die elterliche Sorge um die Bildung behandelt werden soll, bleiben Themen wie Art der Bildung, Lehrer und Bildungsmethode unberücksichtigt, und es werden nur Stellen zur elterlichen Fürsorge um die erste Ausbildungsphase herangezogen. Es wird versucht, herauszufinden, ob Knaben und Mädchen die gleichen Ausbildungsmöglichkeiten hatten. Behandelt wird danach die Rollenverteilung von Vater und Mutter, ob beide Elternteile die Verantwortung für Ernährung und Erziehung geteilt haben, oder Vater und Mutter eine spezielle Rolle im Leben der Kinder spielten, und wie nach dem Tod von Vater oder Mutter der verbleibende Elternteil seine Aufgabe zu lösen suchte. In der Folge wird die emotionale Seite der Kind-Eltern Beziehung näher ins Auge gefasst. Es werden Beispiele vorgeführt, die gegenseitige Liebe und Zärtlichkeit zeigen und Trauer nach dem Tod der Eltern bzw. der Kinder. In zweiter Linie geht es um die Beziehungen zu Geschwistern und weiteren Verwandten. Wir erfahren aus den Viten, dass von den Geschwistern eines, wahrscheinlich das älteste, ein Vorbild für die anderen darstellte, oder welche Rolle dieses nach dem Tod der Eltern bekam. Die Aufmerksamkeit wird auch auf die emotionale Beziehung der Geschwister gelenkt. Erforscht wird die Beziehung des Kindes zu den Großeltern und welche Rolle diese zu Lebzeiten oder nach dem Tod der Eltern übernahmen. Bereiche, für die die Onkel und die anderen Verwandten zuständig waren, werden angeführt.

Im fünften Kapitel wird die Entlassung aus der elterlichen Obhut behandelt. Diese wird zuerst durch die Entfernung aus Ausbildungs- und Berufsgründen ermöglicht. Dabei geht es um Ortswechsel und darum, ob es bestimmte Personen gibt, die für das Kind sorgen

können, sowie um die Art ihres Einsatzes, weiters um weltliche oder kirchliche Bildung, die für die spätere Berufslaufbahn bestimmend sein konnten. Dadurch ist oft auch ein Überblick über die bevorzugten Berufe zu gewinnen und eine Erklärung für die Auswahl des Berufes zu finden. Eine zweite Möglichkeit der Loslösung war mit Verlobung und Verheiratung gegeben. Untersucht wird, welche Personen für die Wahl des zukünftigen Partners zuständig waren, welche Kriterien dafür ausschlaggebend waren, das Verlobungs- und Heiratsalter der künftigen Eheleute, die Art der Durchführung der Verlobung und Verheiratung. Bei dieser Untersuchung dürfen nicht Informationen aus dem kirchlichen und weltlichen Recht fehlen, weil sie dazu verhelfen, die Berichte der Heiligenviten besser zu verstehen und zu erkennen, inwieweit sie mit dem Recht übereinstimmten oder das Alltagsleben seine eigenen Regelungen hatte. Da unser Thema nicht die Untersuchung der Verlobung und der Ehe im Allgemeinen ist, wird hier nur eine kurze chronologische Präsentation der Entwicklung des kirchlichen und weltlichen Rechts gegeben. Deswegen bleibt in dieser Untersuchung eine systematische Behandlung von Themen wie Mitgift oder Ehehindernisse weg[33]. Die Scheidung[34] bleibt ebenfalls unberücksichtigt. Eine weitere, häufige Möglichkeit der Verselbständigung war der Klostereintritt. Gefragt wird, wer eine solche Entscheidung traf und unter welchen Umständen sie zustande kam, weiters das Alter der Kinder beim Klostereintritt, ob die Klostervorsteher Ausnahmebestimmungen treffen konnten, was die Klostertypika der Zeit über die Anwesenheit von Kindern im Kloster berichten, schließlich, wieweit zwischen rechtlichen und hagiographischen Quellen eine Übereinstimmung gegeben ist.

Das sechste Kapitel hat als Thema Krankheit und Tod. Im ersten Teil werden die Krankheiten analysiert, die Sorge der Eltern und die Behandlungsmöglichkeiten. Es wird auch versucht, auslösende Faktoren der Krankheiten zu finden. Aus der Beschreibung einer Krankheit kann fallweise mit Hilfe medizinischer Quellen eine Identifizierung versucht werden. Bei den Todesfällen von Kindern ist es manchmal möglich, die Todesursache zu finden und zu erschließen, in welchem Alter der Tod eintrat. Schließlich wird eine Antwort auf die Frage gesucht, wie die Eltern den Tod des Kindes hingenommen haben und welchen Trost sie gefunden haben.

---

[33] K. G. PITSAKES, Το κώλυμα γάμου λόγω συγγενείας εβδόμου βαθμού εξ αίματος στο βυζαντινό δίκαιο. Athen Komotene 1985.

[34] A. LAIOU, Mariage, amour et parenté à Byzance aux XIe – XIIe siècles (*Travaux et Mémoire du Centre Recherche d' Histoire et Civilisation de Byzance* 7). Paris 1972, Kapitel 4: La Divorce et la Tonsure, 113-136.

III. Die Quellen

III.1 Hagiographische Texte

Für die vorliegende Arbeit wurden die Heiligenviten (βίοι ἁγίων) als Hauptquellen gewählt, weil sie wichtige historische Quellen für die Untersuchung der Sozialgeschichte und des Alltagslebens der Bevölkerung in einer großen sozialen Bandbreite sind und Einblick in familiäre, soziale, wirtschaftliche Strukturen und menschliches Verhalten gewähren[35]. Keine andere Quellengattung bietet Informationen dieser Art in solchem Ausmaß. Auch andere hagiographische Texte, wie Wunderbericht (διήγησις θαυμάτων), Lobrede (ἐγκώμιον) und Grabrede (ἐπιτάφιος) wurden parallel dazu ausgewertet.

Aus der frühbyzantinischen Zeit (4.-7. Jahrhundert) werden in dieser Arbeit Heiligenviten des 6. und 7. Jahrhunderts untersucht. Da die Orientierung der Hagiographie in der frühbyzantinischen Zeit auf asketisches Leben gerichtet war, wofür sich z. B. in der Vitensammlung des Kyrillos Skythopolites im 6. Jahrhundert (Euthymios, Sabas, Johannes Hesychastes, Kyriakos, Theodosios, Theognios und Abramios) viele Beispiele finden, gibt es in den Viten wenige Informationen über die Familie und die Kindheit der Heiligen. Das Leben der Kinder wird den Regeln der Kirchenväter entsprechend dargestellt, d. h. ihr Leben war von Anfang an Gott geweiht, sie waren brav und enthaltsam, was durch den „Topos“ der Verweigerung des Stillens näher charakterisiert wird. Sie spielten nicht wie die anderen Kinder und ihr Verhalten war dem der Erwachsenen vergleichbar. Das außergewöhnliche Verhalten dieser Kinder wird noch betont durch die Beschreibung kindischer Aktivitäten anderer Kinder (Schreien, Spielen, Springen) in den Viten[36]. Manche heiligmäßig lebenden

---

[35] E. PALTAGEAEN, Ancienne hagiographie byzantine et histoire sociale, in: *Annales Economies, Sociétés, Civilisations* 1. Paris 1968, 106-126 [= Structure sociale, famille, chrétienté à Byzance IVe-XIe siècle, in: *Variorum Reprints*. London 1981, Nr. XI]; FR. HALKIN, L’hagiographie byzantine au service de l’histoire, in: 13th International Congress of Byzantine Studies, Oxford 1966. Main Papers, Nr. XI, 345-354 [= Recherches et documents d’ hagiographie byzantine. (*Subsidia Hagiographica* 51). Brüssel 1971, 260-269]; G. DAGRON, L’ombre d’un doute: L’hagiographie en question, VIe-XIe siècle. *DOP* 46 (1992) 59-68; L. RYDÉN, New Forms of Hagiography: Heroes and Saints, in: 17th International Byzantine Congress. Major Papers, New Rochelle, New York 1986, 537-554.

[36] KALOGERAS, What do they think about Children, 2-11.

Kinder wurden sehr früh (ἐκ βρέφους) in den niederen Klerus als Lektoren aufgenommen und wurden später Mönche. Über die Eltern und ihre Rolle bei Ernährung und Erziehung gibt es nur spärliche Nachrichten. Auch über die Geschwister erfahren wir meistens nichts.

Im Vergleich zur frühbyzantinischen Zeit entstanden in der mittelbyzantinischen Zeit mehr hagiographische Texte, was mit dem Bilderstreit begründet werden kann, in dessen Verlauf es viele Bekenner und Märtyrer gab. Darunter begegnen auch Viten heiliger Frauen. In der mittelbyzantinischen Zeit ist eine Änderung der Orientierung in den Heiligenviten zu bemerken. Die Autoren geben mehr Informationen über die Kindheit und das Familienleben. Sie beschreiben gewisse Ereignisse und Aktivitäten im Leben der Kinder (Geburt, Stillen, Taufe, Bildung, von den Eltern geplante Verlobung und Verheiratung, Arbeit in der Familie, Beruf, Betreuung alter und kranker Eltern). Es finden sich Beschreibungen der Rolle der Eltern bei Erziehung und Bildung. In den Viten des 10. Jahrhunderts lernen wir einen neuen Typ von heiligen Frauen kennen, die als verheiratete Frauen und Mütter im Rahmen der Familie Heilige wurden (Theodora von Thessalonike, der Maria der Jüngeren, Thomais von Lesbos und Theophano). Dadurch erfahren wir mehr über Einzelheiten des Familienlebens. Patlagean glaubt, dass diese Form der Heiligkeit der Frauen mit der höheren Wertschätzung der Familie in der byzantinischen Gesellschaft dieser Zeit in Verbindung zu bringen ist[37].

Was die Präsentation der hagiographischen Beispiele in den Kapiteln dieser Arbeit betrifft, werden sie nach Möglichkeit in chronologischer Reihenfolge angeführt, sodann nach dem Grad ihrer Bedeutung im konkreten Argumentationszusammenhang. Um dem Leser die Übersicht zu erleichtern, werden Quellenzitate typographisch herausgehoben.

[37] E. PATLAGEAN, «La histoire de la femme déguisée en moine et l'évolution de la sainteté féminine à Byzance». *Studi Medievali* 17 (1976) 597-623 [=Structure sociale, famille, chrétienté à Byzance. *Variorum Reprints.* London 1981, Nr. XI]. Vgl. A. LAIOU, Η ιστορία ενός γάμου: Ο βίος της αγίας Θωμαΐδος της Λεσβίας, in: Πρακτικά του Α΄ διεθνούς συμποσίου Η καθημερινή ζωή στο Βυζάντιο. Τομές και συνέχειες στην ελληνιστική και ρωμαϊκή παράδοση. Ed. C. MALTEZOU. Athen 1989, 237-251, hier 238-239; A. KAZHDAN, Η βυζαντινή οικογένεια και τα προβλήματα της. *Mnemon* 12 (1989) 195-209 (= *Byzantina* 14 [1988] 223-236).

III. 1.1 Verzeichnis[38] der hagiographischen Texte (6.-11.Jh.)

Heilige[39]	**Lebenszeit bzw. Todesjahr**	**Abfassungszeit**	**BHG**
Alypios Stylites	†621-628	nach 641	65
Andreas von Kreta	660-740	741-775	113
Anna von Leukate	829-920	920-1000	–
Anna-Euphemianos	750-825	850-1400	2027
Anthousa, die Tochter des Konstantinos V.	757-809	809-1000	–
Anthousa von Mantineon	700-775	775-1000	2029h
Antonios Kauleas	†901	10.Jh.	139
Antonios Kauleas, Enkomion	800-901	901-1000	139
Athanasia von Aigina	800-850	850-816	180-80b
Athanasios von Athos (A)	925-1000	1000-1025	187
Athanasios von Athos (B)	925-1000	1050-1150	188
Athanasios von Paulopetrion	750-826	826-1000	–
Athanasios vom Traianoskloster	850-925	925-1300	2047

[38] Diese Liste wurde auf der Basis anderer Listen erstellt: J. W. NESBITT, A Geographical and Chronological Guide to Greek Saint Lives. *OCP* 35 (1969) 443-489; E. PATLAGEAN, Sainteté et Pouvoir, in: The Byzantine Saint. University of Birmingham Fourtheenth Spring Symposium of Byzantine Studies, ed. S. HACKEL. Birmingham 1981, 88-105, hier 88-92; ST. EFTHYMIADES, «The Byzantine Hagiographer and his Audience in Ninth and Tenth Centuries», in: Metaphrasis. Redactions and Audiences in Middle Byzantine Hagiography, ed. CH. HØGEL, The Research Council of Norway 1996, 59-80, hier 78-79; A. KAZHDAN-H. MAGUIRE, «Byzantine Hagiographical Texts as Sources on Art». *DOP* 45 (1991) 1-22, hier 21-22; J. KARAYANOPOULOS-G. WEISS, Quellenkunde zur Geschichte von Byzanz (324-1453). Bd. 1-2. Wiebaden 1982, hier Bd. 2, 290-445; Online Data Basis von Dumbarton Oaks.

[39] Wenn in dieser Liste nur der Name des (der) Heiligen angegeben ist, handelt es sich um seine (ihre) Vita, sonst wird nach dem Namen die Art (Enkomion, Διήγησις [Wundererzählung], Martyrion) des hagiographischen Textes angeführt.

Bakchos der Jüngere	770-788	800-900	209b
Basileios der Jüngere	870-944/952	9./10.Jh.	263
Blasios von Amorion	830-912	930-950	278
Christophoros und Makarios	900-1000	1000-1006	312
David, Symeon und Georgios aus Mitylene	716-845	863-865	494
Demetrianos	829-913	913-915	495
Eirene von Chrysobalanton	840-940	976-1025	952
Elias von Helioupolis der Jüngere	759-779	800-1000	578-579
Elias Spelaiotes	864-960	960-1000	581
Elias der Jüngere	823-903	903-950	580
Eudokimos	z.Z. des Theophilos	9.Jh.?	606-607e
Euphrosyne die Jüngere	†921-923	?	627
Euphrosyne die Jüngere, Enkomion	†921-923	14.Jh.	627
Eustratios von Agauros	791-886	886-1000	645
Euthymios	†473	6.Jh.	647
Euthymios (meta-phrastische Vita)	†473	10.Jh.	649
Euthymios von Madytos, Enkomion	†989-996	13.Jh.	654
Euthymios Patriarch	843-917	920-935	651
Euthymios der Jüngere	823-898	898-925	655
Euaristos	819-897	897-950	2153
Georgios von Amastris	750-807	820-1000	668
Gregentios, Erzbischof von Taphar	†552	8.Jh.	705
Gregorios von Agrigent	†7.Jh.	9.Jh.	707
Germanos I. Patriarch	650-750	750-1200	697
Gregorios Akritas	754-843	843-1000	2266
Gregorios von Dekapolis	797-842	843-850	711
Hilarion von Dalmatos	775-846	846-900	2177b
Hypatios	†446	6.Jh.	759-759d
Hypatios und Andreas	675-730	730-1000	–
Ignatios Bathyrrhyax	925-990	990-1000	2183g

Ignatios I. Patriarch	798-877	890-950	817
Ioannikios (V. Petros)	762-846	846-847	936
Ioannikios (V. Sabas)	762-846	847-860	935
Johannes der Barmherzige	†620	7.Jh.	886
Johannes der Barmherzige (meta-phrastische Vita)	†620	10.Jh.	888
Johannes Hesychastes	†559	6.Jh.	897
Johannes der Jüngere	z.Z. Basileios II.	?	–
Johannes von Kathara	770-835	836-1300	2184n
Johannes Psichaites	760-825	825-950	896
Joseph Hymnographos	815-886	900-925	944-946
Kosmas Hymnographos und Johannes von Damaskos	675-750	959-1150	394
Kosmas von Maiouma	†760	Mitte 12.Jh.	394-395
Kyriakos	†556	6.Jh.	463
Kyriakos (meta-phrastische Vita)	†556	10.Jh.	464
Kyrillos von Philea	†1100	12.Jh.	468
Konstantinos von Judäa	825-886	886-912	370-370c
Lazaros von Galesion	†1053	nach 1053	979
Leon von Catania	650-780	780-900	981b
Loukas Stylites	879-979	980-985	2239
Loukas Steiriotes der Jüngere	896-953	961-1025	994
Makarios von Pelekete	760-840	840-900	1003-1003c
Meletios der Jüngere (A)	1035-1105	12.Jh.	1247
Meletios der Jüngere (B)	1035-1105	12.Jh.	1247
Mamas (meta-phrastische Vita)	3.Jh.	10.Jh.	1018
Maria die Jüngere	875-903	903-1100	1164
Methodios I. Patriarch	787-847	847-950	1278
Metrios	800-899	919-1300	2272
Michael Maleinos	894-961	961-976	1295
Michael Synkellos	761-846	846-876	1296-1297f
Neilos der Jüngere	910-1004/5	11.Jh.	1370

Nikephoros I. Patriarch	750-828	829-850	1335
Nikephoros von Medikion	755-813	824-837	2297
Nikephoros von Miletos	920-1000	1000-1100	1338
Nikephoros von Sebaze	775-829	829-950	2300
Niketas von Medikion	760-824	829-845	1341-1342a
Niketas von Theben	11.Jh.	11.Jh.?	2304
Niketas Patrikios	761-836	836-850	1342b-1342e
Nikolaos der „Schönen Quelle“, Enkomion	965-1054?	11.Jh.?	2313
Nikolaos Stoudites	793-868	910-950	1365
Nikolaos von Sion	†564	6.Jh.	1689
Nikolaos von Myra, Encomium Methodii	†564	9.-10.Jh.	1352z
Nikolaos von Myra, Methodius ad Theodorum	†564	860	1352y
Nikolaos von Myra, Vita per Michaelem	†564	750-850	1348
Nikolaos von Myra, Vita Compilata	†564	860-975	1348c
Nikolaos von Myra (metaphrastische Vita)	†564	10.Jh.	1349
Nikon Metanoeite	930-1000	1050-1150	1366
Paulos von Monembasia, Διηγήσεις	10.Jh.	10.Jh.	1449a und e
Paulos von Latros der Jüngere	900-955	955-1000	1474
Petros von Argos	860-930	930-960	1504
Petros von Atroa	773-837	845-847	2364-2365
Petros von Galatien	814-886	886-1000	–
Petros Patrikios	780-853	854-1000	2365u
Phantinos der Jüngere	902-974	986-1000	2367
Philaretos der Barmherzige	702-792	821-822	1511z
Philotheos von Opsikion	700-1000	1140-1196	1535
Platon von Sakkoudion	735-814	814-826	1553
Prokopios von Dekapolis	780-826	868-1000	1583
Porphyrios	†420	10.Jh.	1570-1572

(metaphrastische Vita)			
Sabas der Jüngere	950-995	991-1006	1611
Sabas	439-532	6.Jh.	1608
Stephanos Neolampes	839-911	911-1000	2404t
Stephanos von Sougdaia	675-750	750-1000	1671
Stephanos der Jüngere	715-767	807-809	1666
Stephanos der Jüngere (meta-phrastische Vita)	715-767	10.Jh.	1667
Symeon Salos	†6.Jh.	6.Jh.	1677
Symeon Stylites der Jüngere	521-592	7.Jh.	1689
Symeon Neos Theologos	957-1037	11.Jh.	1692
Tarasios Tarasios	784-806	nach 845	1698-1698c
Theodora von Thessalonike	812-892	894	1737-1738
Theodora von Thessalonike, Διήγησις	812-892	894	–
Theodora, Gattin des Theophilos	815-867	867-912	1731
Theodora von Kaisaris	700-750	750-1000	2424m
Theodoros von Edessa	776-856	856-1023	1744
Theodoros Graptos (metaphrastische Vita)	†844	10.Jh.	1745z
Theodoros von Kythera	870-922	963-1000	2430
Theodoros Stoudites	759-826	855-900	1754-1755d
Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος	759-826	9.Jh.	–
Theodoros von Sykeon	†613	nach 641	1748
Theodoros Teron	4./5.Jh.	7.Jh.	1764
Theodosia von Konstantinopel	675-726	726-1000	1774e
Theodosios	423-529	6.Jh.	1776
Theognios	†522	6.Jh.	1787
Theokleto	800-850	850-1000	–
Theokletos von Lakedaimonien	800-899	900-1100	2420
Theoktiste von Lesbos	850-910	913-919	1723

Theophanes der Bekenner	760-818	823-832	1787z
Theophano	866-896	896-912	1794
Tychon	6./7.Jh.	7./11.Jh.	1860
Thomas Dephourkenos	800-900	900-1400	2458
Zweiundzwanzig Märtyrer von Amorion (V. Michael Synkellos), Martyrion	800-845	845-900	1213

III.2 Weltliche und kirchliche Rechtstexte

Außer den hagiographischen Texten bieten weltliche und kirchliche Rechtstexte ergänzende Informationen zum Thema. Diese helfen uns, Informationen aus den Heiligenviten besser zu verstehen und Gemeinsamkeiten und Unterschiede festzustellen. Unter den weltlichen Rechtsquellen werden vorwiegend solche aus dem Betrachtungszeitraum herangezogen, also der Codex und die Novellen Justinians, die Ecloga, die Novellen Leons VI., die Eisagoge, der Procheiros Nomos und die Basiliken. Sie liefern wichtige Beiträge zu den Themen: Ort und Zeit der Taufe und Alter des Täuflings, geistliche Verwandtschaft und dadurch gegebene Ehehindernisse, Verpflichtung der Eltern, für den Lebensunterhalt der Kinder zu sorgen, und der Kinder, kranke und alte Eltern zu betreuen, Rolle der Mutter nach dem Tod des Vaters, Vormundschaft und Betreuung, die Kinder betreffende Ausnahmeregelungen bei Strafverfügungen, Verlobung und Verheiratung, Festlegung des Alters für den Klostereintritt, Noviziat, Erreichen der Volljährigkeit und Ende der väterlichen Gewalt.

Als kirchliche Rechtsquellen gelten die Kanones der ökumenischen bzw. lokalen Synoden und der Patriarchen, die Themen wie Alter des Täuflings, Straffälligkeit von Kindern, erforderliche Einverständniserklärung des Kindes zum Klostereintritt, Noviziat, unbedingte Verpflichtung der Eltern zur Ernährung und religiösen Erziehung der Kinder und der Kinder zur Betreuung alter und kranker Eltern behandeln. Von besonderer Bedeutung ist die Synode im Trullo (691), weil sie auch Themen wie Ort der Taufe, geistliche Verwandtschaft und Alter des Klostereintritts behandelte. Um die Entwicklung der kirchlichen Rechtsvorschriften näher kennenzulernen, wurden hier auch die Kommentare der Kanonisten des 12. Jahrhunderts (Zonaras, Balsamon, Aristenos) systematisch herangezogen.

Dabei ist interessant, dass Kanones aus den früheren Jahrhunderten (z. B. 4./5. Jahrhundert) offenbar weiterhin aktuell geblieben waren, da wir keinerlei Nachricht über eine Änderung in der Zwischenzeit haben.

III.3 Medizinische Quellen

Die medizinischen Quellen liefern uns zusätzliche Informationen zu Sachverhalten, zu denen die Heiligenviten nur spärliche Angaben enthalten. Von den Werken byzantinischer Ärzte werden hier nur diejenigen als medizinische Quellen benutzt, die zu den zwei Kapiteln über Geburt und Krankheiten in der vorliegenden Untersuchung Informationen bieten. Eine herausragende Stellung unter den Ärzten der frühbyzantinischen Zeit nimmt Aetios von Amida im 6. Jahrhundert ein. Das 16. Buch seines Werkes βιβλία ἰατρικὰ ἑκκαίδεκα oder Τετράβιβλος[40] stellt eine wertvolle Quelle zur Kenntnis der antiken Frauenheilkunde dar. Auch Paulos von Aigina im 7. Jahrhundert bringt im dritten Buch seines sieben Bücher umfassenden Werkes unter dem Titel Ἐπιτομὴ ἰατρικὴ oder Ὑπόμνημα[41] (Erinnerungssschrift) Informationen über die Geburt. Beide befassen sich mit Themen wie Geburtsvorbereitungen, Geburtshilfe, Entbindung, Geburtskomplikationen (Dystokie), operative Eingriffe. Auch für die Phase nach der Geburt liegen Empfehlungen über die Umwickelung (Aetios), das Stillen, das Ende der Stillzeit und die Umstellung auf andere Nahrung vor (Aetios, Paulos). Aetios und Paulos greifen auf das Werk des Soranos aus Ephesos[42] (1./2. Jh n. Chr.) mit dem Titel Γυναικεία („Frauenheilkunde“) zurück. Dieses galt in Byzanz immer als aktuell und grundlegend für die Frauenheilkunde. In mittelbyzantinischer Zeit sind keine Neuerungen auf dem Gebiet der Gynäkologie und Geburtshife erkennbar. Durch mehrere medizinische Autoren können wir Einblick gewinnen in einige von den in den Viten beschriebenen Krankheiten, wie Epilepsie (Oribasios, Alexander von Tralles, Aetios von Amida, Paulos von Aigina, Paulos Nikaios, Leon Philosophos und Michael Psellos), Lepra (Paulos von Aigina und Michael Psellos), Leistenbruch (Aetios von Amida, Paulos von Aigina, Leon Philosophos), oder Schwellung am Hals (Paulos von Aigina).

---

[40] S. ZERVOS, Gynaekologie des Aëtios. Leipzig 1901, 1-172.

[41] J.L. HEIBERG, Paulus Aegineta (*Corpus medicorum Graecorum* 9.1 und 9.2), 2 vols. Leipzig 1921, 9.1; 1924, 9.2.

[42] J. ILBERG, Sorani Gynaeciorum libri iv, de signis fracturarum, de fasciis, vita Hippocratis secundum Soranum (*Corpus medicorum Graecorum* 4). Leipzig 1927, 3-152.

III.4 Andere Quellen

Wenngleich die Werke der Kirchenväter zu einem großen Teil vor der hier behandelten Zeit datieren, sind sie ebenfalls eine wichtige Quelle für diese Untersuchung, weil sie aus christlicher Sicht Themen wie das Familienleben und die richtige Erziehung der Kinder behandelten und in ihren Stellungnahmen für die Byzantiner aktuell geblieben sind. Besonders hilfreich ist das Werk des Johannes Chrysostomos Περὶ κενοδοξίας[43], in dem er über die Kindererziehung spricht. Er berichtet über teilweise unterschiedliche Erziehung von Knaben und Mädchen, bei der der Vater für die Knaben und die Mutter für die Mädchen zuständig war.

Als Vergleichsmaterial zu den Heiligenviten werden auch die Enkomien des Michael Psellos auf seine Mutter[44] und auf seine früh verstorbene Tochter Styliane[45] benutzt, denn er bietet Informationen über seine Kindheit, die Beziehungen zu seinen Eltern, die Kindheit seiner Tochter, ihre Krankeit und ihren Tod. Sie sind freilich wegen der rhetorischen Ausschmückung kritisch zu verwenden. Seine Ausführungen haben autobiographischen Charakter und unterscheiden sich dadurch von den Heiligenviten.

Die Heiligenviten zitieren oft Stellen aus dem Alten und Neuen Testament, die berücksichtigt werden. Da die apokryphen Evangelien Einzelheiten über die Kindheit Christi und der Gottesmutter berichten, von denen in den Evangelien nichts zu lesen ist, dürfen sie nicht übergangen werden.

Schließlich sind die Klostertypika wichtige Quellen für die Anwesenheit von Kindern im Kloster.

---

[43] Jean Chrysostome. Sur la vaine gloire l'éducation des enfants. Introduction, Texte critique, traduction et notes (*Sources Chrétiennes* 18) ed. A.–M. MALINGREY. Paris 1972.

[44] Michele Psello Autobiografia Encomio per la madre. Testo critico, introduzione, traduzione e commentario, hrsg. U. CRISCUOLO. Napoli 1989.

[45] Μεσαιωνικὴ Βιβλιοθήκη ἢ Συλλογὴ ἀνεκδότων μνημείων τῆς ἑλληνικῆς ἱστορίας, ed. K. N. SATHAS, Bd. 1-7. Paris 1872-1894, hier Bd. 5: Μιχαήλ Ψελλοῦ ἱστορικοὶ Λόγοι, Ἐπιστολαὶ καὶ ἄλλα Ἀνέκδοτα. Paris 1876, 62-87.

1. Terminologie der Kindheit

1.1 Altersabgrenzung

Die Kindheit umfasst nach antiker Tradition zwei von den insgesamt sieben Altersstufen. Die Einteilung[46] in sieben Altersstufen mit einer Dauer von je sieben Jahren[47] wurde von

[46] Eine andere Einteilung in vier Altersstufen, entsprechend den vier Jahreszeiten oder auch den Elementen oder den Temperamenten, findet man schon im Altertum bei Pythagoras. Jede davon hatte eine Dauer von zwanzig Jahren: J. FR. BOISSONADE, Anecdota graeca, Bd. 2, 454- 458: Περὶ τῶν ἡλικιῶν τοῦ ἀνθρώπου. Es geht um eine Sammlung der Codices Regii, hier 455: Ὁ δὲ Πυθαγόρας εἰς τέσσαρας διαιρεῖ τὸν ὅλον τοῦ ἀνθρώπου βίον οὕτως· παῖς, εἴκοσιν ἔτεα· νεηνίσκος, εἴκοσι· νεηνίης, εἴκοσι· γέρων, εἴκοσι. Αἱ δὲ ἡλικίαι αὗται καὶ πρὸς τὰς ὥρας τοῦ χρόνου ἤτοι τὰς δ᾽ σύμμετροι· παῖς, ἔαρ· νεηνίσκος, θέρος· νεηνίης, φθινόπωρον· γέρων, χειμών. Laut dieser Theorie ist der Mensch eine Mikrographie des Kosmos und hat mit ihm vergleichbare Charakteristika: Frühling, Sommer, Herbst, Winter. Über die Theorie des microcosmos: M.-T. D᾽ ALVERNY, L᾽ homme comme symbole. Le microcosme, simboli e simbologia nell᾽ alto medioevo 3-9 aprile (*SCIAM* 23). Spoleto 1976, 123-185, besonders 124-129. Vgl. E. PAPADOPOULOU, Περί της ηλικίας και του γήρατος, *Symmeikta* 2005-2007 (17) 131-198, hier 133. Vgl. KIOUSOPOULOU, Χρόνος και Ηλικίες, 54. Vgl. moderne Theorien: Der Freud-Schüler Erik Erikson, ein Vertreter der Ich-Psychologie, unterschied acht Phasen im Leben des Menschen und sah darin ein universelles Modell der Persönlichkeitsentwicklung. Der Zeitabschnitt von der Geburt bis zum Alter von zwanzig Jahren umfaßt fünf dieser Phasen: 1. Das Säuglingsalter von der Geburt bis zum Alter von fünfzehn Monaten; 2. Die frühe Kindheit von fünfzehn Monaten bis zweieinhalb Jahren. 3. Das „Spielschulalter" von zweieinhalb bis sechs Jahren; 4. Das Schulalter von sechs bis zur Geschlechtsreife; 5. Die Jugend, die mit zwanzig endet. Erikson erörtert die physiologische Entwicklung in jeder Phase entsprechend der Freudschen Einteilung in die orale, anale und genitale Phase und unterscheidet die Phasen nach den Gefühlen, die das Kind in der jeweiligen Phase entwickelt, um zu einem ausgeglichenen Individuum mit Selbstvertrauen zu werden, siehe: E. ERIKSON, Die acht Phasen des Menschen, in: Kindheit und Gesellschaft. Stuttgart 1979[7], 241-270; Jean Piaget, der die geistige Entwicklung des Kindes erforscht hat, unterteilte den Zeitabschnitt von der Geburt bis zur Adoleszenz in sechs Phasen, von denen die ersten drei das Säuglingsalter umfassen: „Wir werden der Klarheit halber sechs Entwicklungsstadien oder –perioden unterscheiden … : 1. Das Stadium der Reflexe oder ererbten Reaktionen sowie der ersten triebbedingten Äußerungen (Ernährung) und der ersten Emotionen; 2. Das Stadium der ersten motorischen Gewohnheiten und der ersten organisierten Wahrnehmungen sowie der ersten differenzierten Gefühle; 3. Das Stadium der sensomotorischen oder praktischen Intelligenz (die der Sprache vorangeht), der elementaren Gefühlssteuerungen und der ersten äußerlichen Fixierungen des Gefühlslebens. Diese drei Stadien stellen zusammen die Periode des Säuglingsdaseins dar (die ersten eineinhalb bis zwei Lebensjahre, das heißt vor der Entwicklung der Sprache und des Denkens); 4. Das Stadium der „intuitiven" Intelligenz, der spontanen interindividuellen Gefühle und der sozialen Beziehung einer Unterwerfung unter den Erwachsenen (von zwei bis zu sieben Jahren, der zweite Teil der „Kleinkindheit"); 5. Das Stadium der konkreten intellektuellen Operationen (Beginn des logischen Denkens) und der moralischen und sozialen Empfindungen der Kooperation (sieben bis elf oder zwölf Jahre); 6. Das Stadium der abstrakten intellektuellen Operationen, der

Hippokrates vorgenommen[48]: Kleinkind (παιδίον) bis zu sieben Jahren, Kind (παῖς) bis zum ersten Samenerguß (14jährig), Jüngling (μειράκιον) bis zum Bartwuchs (21jährig), ein junger Mann (νεανίσκος) bis zum vollendeten Auswachsen des Körpers (28jährig), Mann (ἀνήρ) bis zu 49 Jahren, bejahrter Mann (πρεσβύτης) bis zu 56 Jahren und von da an Greis (γέρων)[49].
Diese Auffassung von sieben Altersstufen des Menschen wurde von den Byzantinern übernommen, wie nicht nur durch Informationen aus den Heiligenviten[50], sondern auch durch Belege bei anderen Autoren bestätigt wird. Anastasios Sinaites im 7. Jahrhundert berichtet in seinem Werk Ἐρωταποκρίσεις[51] über die sieben Altersstufen des Lebens, die den sieben Tagen der Weltschöpfung gegenüber gestellt werden[52]. Auch Michael Psellos (11.

Persönlichkeitsbildung und der gefühlsmäßigen und intellektuellen Eingliederung in die Erwachsenengesellschaft (Adoleszenz)". J. PIAGET, Sechs psychologische Studien, in: Theorien und Methoden der modernen Erziehung. Frankfurt/Main 1975[2], 187-258, hier 189-190.

[47] Entwicklungsphasen von sieben Jahren, wenn auch auf zehn Altersstufen verteilt, beschreibt schon Solon in einem fragmentarisch überlieferten Gedicht: Solone, frammenti dell' opera poetica, ed. H. MAEHLER-M.NOUSSIA-M. FANTUZZI. Milano 2001, 150, Nr. 23.

[48] W.H. ROSCHER, Die hippokratische Schrift Von der Siebenzahl (*Studien zur Geschichte und Kultur des Altertums* 6). Paderborn 1913 (Nachdruck New York 1967), Corpus Hippocraticum, De hebdomadibus, 1-35 (5): Οὕτω δὲ καὶ ἐπ' ἀνθρώπου φύσιος ἑπτὰ ὧραι εἰσὶν, ἃς ἡλικίας καλέομεν· παιδίον· παῖς· μειράκιον· νεηνίσκος· ἀνὴρ· πρεσβύτης· γέρων. Καὶ παιδίον μέν ἐστιν ἄχρις ἑπτὰ ἐτῶν, ὀδόντων ἐκβολῆς· παῖς δ' ἄχρι γονῆς ἐκφύσεως, ἐς τὰ δὶς ἑπτά· μειράκιον δ' ἄχρι γενείου λαχνώσεως, ἐς τὰ τρὶς ἑπτά· νεανίσκος δ' ἄχρις αὐξήσιος ὅλου τοῦ σώματος, ἐς τὰ τετράκις ἑπτά· ἀνὴρ δ' ἄχρις ἑνὸς δέοντος πεντήκοντα, ἐς τὰ ἑπτάκις ἑπτά· πρεσβύτης δ' ἄχρι πεντήκοντα ἕξ, ἐς τὰ ἑπτάκις ὀκτώ· τὸ δ' ἐντεῦθεν γέρων.

[49] Die Zahl sieben galt im antiken Griechenland und im römischen Altertum als perfekte Zahl: neben den sieben Planeten gab es sieben Sakramente, Bußpsalmen, Todsünden, freie Künste, Wochentage, Kurfürsten und so weiter, siehe: E. SEEARS, The Ages of Man. Medieval Interpretations. Princeton 1986, Kapitel: Sevens in the Life Cycle, 39-41. Vgl. F. BOLL, Die Lebensalter, in: Kleine Schriften zur Sternkunde des Altertums, ed. V. STEGEMANN. Leipzig 1950, 156-224.

[50] Theophanes der Bekenner (LATYŠEV), 26, 21-22 (41): τοιούτοις καὶ μείζοσιν ἐγκαλλωπισάμενος ἀπὸ δευτέρας ἐπὶ τρίτην καὶ μέχρις ἑβδόμης ἡλικίας κατορθώμασιν, ... Theophanes der Bekenner (LATYŠEV), 27 (42): ἀπὸ δευτέρας ἐπὶ τρίτην ἡλικίαν μέχρις ἑβδόμης τελείας ἔτη τεσσαράκοντα ἐννέα σὺν καὶ τῇ παιδικῇ ἀριθμούμενα. Stephanos der Jüngere, 93, 16-18 (5): ... καὶ πάσης ἡλικίας ἀπό τε γηραιοῦ καὶ πρεσβύτου, νεανίσκου καὶ νεωτέρου, ἐφήβου τε καὶ τῶν ἔτι τῇ θηλῇ μυζόντων ἀρτιγενῶν βρεφῶν, ἁπάντων συνδεδραμηκότων. Antonios Kauleas, Enkomion, 418 (7).

[51] Nach BECK, Literatur, 444: handelt es sich auf keinen Fall um ein Werk aus dem 7. Jahrhundert. Manche Fragen kämen auch aus dem 9. Jahrhundert. Wahrscheinlich stamme das Werk nicht von Anastasios, sondern von einem anderen Autor.

[52] Anastasios Sinaites, Ἐρωταποκρίσεις, in: *PG* 89, 330-824, hier 368-369: Αἱ ἑπτὰ ἡλικίαι τοῦ ἀνθρώπου. Α. Πρώτην ἡμέραν, τὴν τοῦ βρέφους, ἵνα εὐθὺς φωτισθῇς τῷ βαπτίσματι· καὶ γὰρ τὸ φῶς, τῇ πρώτῃ ἐγένετο. Β. Τὴν δὲ δευτέραν ἡμέραν, τὴν τοῦ παιδίου ἡλικίαν, ἵνα στερεωθῇς τοῖς οὐρανίοις λόγοις· καὶ γὰρ τὸ στερέωμα, τῇ

Jahrhundert) in seinem Gedicht auf die Rettung der Seele folgt diesem System. Er wendet sich an die Dreifaltigkeit und bittet um Erbarmen für den Sünder. Bei jeder Phase des Lebens hebt er die jeweiligen schlechten Eigenschaften des Menschen hervor[53].

Die altersmäßige Unterteilung der Kindheit im Mittelalter entstammt antiker[54] Tradition: Grundlegend waren die Ansichten der spätantiken Mediziner Soranos und Galenos[55], bei

---

δευτέρᾳ ἐγένετο. Γ. Τὴν τρίτην, τοῦ μείρακος, … . Δ. Τὴν δὲ τετάρτην, τοῦ νεανίσκου … . Ε. Τὴν πέμπτην ἡλικίαν, τοῦ μεσήλικος, … . ΣΤ. Τὴν ἕκτην τοῦ πρεσβύτου, … . Ζ. Τὴν ἑβδόμην, τὴν τοῦ γέροντος πεπολιωμένην πολιτείαν, … .

[53] Michael Psellos, Τοῦ Ψελλοῦ εἰς τὴν ψυχήν, ed. L. G. WESTERINK, Michaelis Pselli Poemata (*Bibliotheca Teubneriana*). Stuttgart, Leipzig 1992, Nr. 63, 433.44-50: βρέφος σκοτεινόμορφον ἠμαυρωμένον, / καὶ παιδίον βέβηλον ἠχρειωμένον, / καὶ μειράκιον αἰσχύνης πεπλησμένον, / νεανίας κάκιστος ἐβδελυγμένος, / ἀνὴρ σκολιὸς καὶ κατερρυπωμένος, / μεσαιπόλιος σαπρίᾳ, μιαρίᾳ, / γέρων ἀσελγής, λοιμὸς ἐσπιλωμένος.

[54] M. DEISSMANN-MERTEN, Zur Sozialgeschichte des Kindes im Antiken Griechenland, in: Zur Sozialgeschichte der Kindheit, hrgs. J. MARTIN-A. NITSCHKE, Bd. 4 (= Kindheit Jugend Familie 2). Freiburg (Breisgau), München 1986, 267-268: Die Dauer der Kindheit wurde in der Antike Griechenlands auf vierzehn Jahre beschränkt. Es gab folgende Altersstufen: *brephos* – der Säugling, *paidion* – das Kind bis zum 7. und *pais*- das Kind bis zum 14. Lebensjahr. *Paidion* ist jedoch auch die Bezeichnung für das letzte Stadium des *Embryos* vor der Geburt, und *pais* kann für die gesamte Periode der ersten vierzehn Lebensjahre gelten. Daneben hat *pais* auch die allgemeine Bedeutung Nachkommenschaft. Der Begriff *teknon*, der das Hervorgebrachte, Geborene bezeichnet, kann auch von jungen Tieren gesagt werden. Wenn man Kindheit als Vorbereitungszeit auf das Leben des vollberechtigten Bürgers betrachtet, ist sie erst mit dem achtzehnten Lebensjahr zu Ende. Über die Einteilung der Kindheit im römischen Altertum: E. EYBEN, Sozialgeschichte des Kindes im römischen Altertum, in: Zur Sozialgeschichte der Kindheit, hrgs. J. MARTIN-A. NITSCHKE, Bd. 4 (= Kindheit Jugend Familie 2). Freiburg (Breisgau), München 1986, 317: Von Varro, dem großen Gelehrten des 1. Jh. v. Chr., sind uns zwei Einteilungen des menschlichen Lebens bewahrt (NÉRAUDAU, Être enfant à Rome, 47-49). Die erste gibt genaue Altersgrenzen und unterscheidet fünf Altersgruppen von je 15 Jahren: *puer* bis 15, *adulescens* bis 30, *iuvenis* bis 45, *senior* bis 60, *senex* danach. Die *infantia* wird von Varro nicht abgegrenzt, aber es ist nicht daran zu zweifeln, dass es sich hier um die Periode von der Geburt bis zum 7. Jahr handelte. Sieben war eine magische Zahl und drückte ihren Stempel dem ganzen Menschenleben auf. Mit sieben hat man den Wechsel der Zähne, und das Kind ist imstande, zusammenhängend zu sprechen. Fünfzehn Jahre, das Ende der *pueritia*, ist deutlich eine abgerundete Zahl. Die Kinderjahre enden mit der Geschlechtsreife. Theoretisch war man ein Erwachsener, aber dem *adulescens* wurde in der Praxis eine Reihe von Beschränkungen auferlegt, bis er 25/30 Jahre alt war. Zum Komplex der Lebensalter zuletzt E. EYBEN, Die Einteilung des menschlichen Lebens im römischen Altertum. *Rheinisches Museum für Philologie* 116 (1973) 150-190.

[55] K. KOCH, Galeni de sanitate tuenda libri vi (*Corpus medicorum Graecorum* 5.4.2). Leipzig 1923, 3-198, hier VI 2. Vgl. Auch im westlichen Mittelalter: W. M. LINDSAY (hrsg): Isidori Hispalensis episcopi Etymologicarum sive originum libri XX. Oxford 1911, Libr. XI, ii; L. DEMAIRE, The Idea of Childhood und Child Care in Medical Writings of the Middle Ages, in: *History of Childhood Quarterly* 4 (1979/1977) 461-490; E. SEIDLER, Geschichte der Medizin und der Krankenpflege. Stuttgart, Berlin, Köln 1993, hier 154.

denen der Zeitraum der Kindheit in drei Phasen zerfällt: 1. das Säuglingsalter- die Zeit der Sprachlosigkeit (lat. *infantia*)[56] - von der Geburt bis zum siebten Monat, in dem die ersten Zähne kommen, oder bis zum Alter von zwei Jahren, dem ungefähren Ende der Stillzeit. 2. die zweite Phase bis zum siebten Lebensjahr. Bis zu dieser Zeit erscheinen die Milchzähne und beherrscht das Kind die Sprache, während ohne Zähne sprachliche Ausdrucksfähigkeit nicht gegeben war. Ärzte wie Laien sahen im Mittelalter nämlich einen Zusammenhang zwischen dem Verlust der Milchzähne, der Entwicklung der bleibenden Zähne und dem Spracherwerb.

3. Die dritte Phase endete für die Mädchen mit zwölf Jahren bzw. für die Knaben mit vierzehn, d.h. mit dem Beginn der Geschlechtsreife[57]. Die Einteilung der Kindheit in drei Stufen kennen wir aus Justinians *Institutiones* 3.19.10 (Εἰσηγήσεις)[58], sie findet sich auch in einer griechischen Paraphrase, in den sogenannten *Institutiones* (Ἰνστιτοῦτα) des Theophilos. Laut dieser Einteilung gehören zur ersten Stufe der Kindheit die, die gestillt werden und noch nicht sprechen können, es folgen die, die ein wenig größer sind und die, die gut sprechen und der Pubertät ganz nahe sind[59].

In den Heiligenviten wird die Kindheit als eine Periode beschrieben, die nach der Geburt beginnt und bis zum 12. Jahr für die Mädchen bzw. 14. Jahr für die Knaben dauert. In der Kindheit gibt es zwei Entwicklungsphasen von je sieben Jahren. Die erste Entwicklungsphase dauerte von der Geburt bis zum siebten Lebensjahr für beide Geschlechter und wird meistens als *πρώτη ἡλικία* bezeichnet. Die zweite Entwicklungsphase von sieben bis zwölf für die Mädchen bzw. vierzehn für die Knaben heißt *δευτέρα ἡλικία*[60].

---

[56] Bartholomaeus Anglicus, De rerum proprietatibus (um 1250). Frankfurt, Main 1601 (Nachdruck 1964), Libr. 6, Kap. 1, 231 (= John Trevisa's Translation, s. 291f.): auf lateinisch heißt Säugling nämlich *infans* »unfähig zu sprechen«; er könne nicht sprechen, weil seine Zähne noch nicht in Reih und Glied stünden.

[57] Die gleiche Einteilung der Kindheit im westlichen Mittelalter siehe: SHAHAR, Kindheit, 28-40. Über Kindheit und Jugend in der byzantinischen Kunst siehe: ANTONOPOULOS, Προλεγόμενα για μια τυπολογία της παιδικής ηλικίας, 273-289; HENNESSY, Image of Children, 41ff.

[58] Über die Intitutiones siehe: TROIANOS, Πηγές, 86-87.

[59] Theophilos Antecessor, Institutiones, in: *JGR* 3, 186: … καθολικῶς μάνθανε, ὅτι ἡ τοῦ pupillu εἰς τρία διαιρεῖται ἡλικία˙τῶν γὰρ pupillon οἱ μέν εἰσιν infantes, οἷον οἱ ἔτι θηλάζοντες καὶ οἱ μικρῷ μείζονες, οἱ δὲ λέγονται proximoi infanti, οἷον οἱ ἀρξάμενοι λαλεῖν καλῶς, οἱ δὲ proximoi pubertati.

[60] Die Termini *πρώτη ἡλικία* und *δευτέρα ἡλικία* sind bei antiken und ebenso bei byzantinischen Autoren geläufige Begriffe.

Die erste Entwicklungsphase *πρώτη ἡλικία*[61] (erste Altersstufe) oder *ἐκ νηπίας ἡλικίας*[62] (Kleinkindalter) oder *ἐκ νηπιόθεν*[63] (vom Kleinkind an) oder *νηπιότης*[64](Kleinkindalter) oder *ἐξ ἁπαλῶν ὀνύχων* (frühe Kindheit) oder *ἁπαλὴ ἡλικία*[65] (zartes Kleinkindalter) oder *τὸ πρῶτον ἄνθος τῆς ἡλικίας*[66] (erste Blüte)[67], *ἁπαλῷ ἔτι καὶ ἀώρῳ τῆς ἡλικίας*[68] (Kleinkindalter) oder *παίδων ἡλικία*[69](Kindesalter), wird auch in den Heiligenviten in zwei Perioden unterteilt: das Säuglingsalter, die Zeit von der Geburt bis zum Alter von zwei Jahren, dem ungefähren

[61] Alypios Stylites, 171, 30 (3). Sabas, 90, 1. Antonios Kauleas, Enkomion, 412 (3); Athanasios von Athos (A), 6, 1-2 (8): ἀλλὰ γὰρ `Αβραάμιος τὴν πρώτην μετιὼν ἡλικίαν καὶ εἰς παῖδας ἔτι τελῶν. Antonios Kauleas, Enkomion, 418 (7): ἀλλ᾽ ... ἐκ πρώτης αὐτῆς ἡλικίας συμπαραταθεῖσα μέχρι τῆς ἐσχάτης καὶ γηραιᾶς. Theodoros Stoudites, 237A (3): τὴν μὲν οὖν πρώτην τῆς ἡλικίας ἑπταετηρίδα ἁρμοζόντως τῆς φύσεως διηνυκώς, ταῖς εἰσαγωγικαῖς καὶ στοιχειώδεσι τῶν μαθημάτων ἐνασχολεῖσθαι ... . Ioannikios (V. Sabas), 333C (2): τῇ πρώτῃ γὰρ ὧν ἡλικίᾳ, ἤγουν ἑπταετίᾳ, ... Loukas Steiriotes der Jüngere, 162, 27 (7): ὃς ἔτι τὴν πρώτην μετιὼν ἡλικίαν καὶ εἰς παῖδας ἐξεταζόμενος, οὐδὲν κατὰ παῖδας ἐποίει. Nikon Metanoeite, 32,18-19 (2): μόνος γὰρ οὗτος ὑπὲρ τοὺς ἄλλους τῶν συγγόνων τὴν πρώτην ἔτι μετιὼν ἡλικίαν ... . Nikephoros von Miletos, 159 (4): ὑφ᾽ ὧν τὴν πρώτην ἀναχθεὶς ἡλικίαν καὶ οἷός τε ὢν ἤδη καὶ μαθημάτων ἀντιλαμβάνεσθαι ... . Blasion von Amorion, 660A. Theodoros Graptos (metaphrastische Vita), 656C (3). Meletios der Jüngere (A), 38 (2). Vgl. mit rechtlichen Quellen: Ecloga, 1.1.

[62] Andreas von Kreta, 170 (2): ... ἐγκράτειαν γλώσσης ἐκ νηπίας ἐκμανθάνων ἡλικίας ... .

[63] Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 4, 18.

[64] Makarios von Pelekete, 143, 28-29 (2): ... παρά τινι τῶν συγγενῶν τὰ τῆς νηπιότητος ἐπαιδαγωγεῖτο, ...

[65] Elias von Helioupolis der Jüngere, 49, 28 (12): … συναπέσπα τὰς σάρκας ἅμα τε ἁπαλὰς οὔσας τῇ ἡλικίᾳ, … .

[66] Das Sprichwort wird von Origenes im 2.-3. Jahrhundert erwähnt, M. BORRET, *Origène. Contre Celse* [*Sources chrétiennes* 132, 136, 147, 150], 4 vols. Paris 1:1967; 2:1968; 3-4:1969 1:64-476; 2:14-434; 3:14-382; 4:14-352, hier Buch 5, 21 (42). Die Verbreitung dieses Sprichwortes im byzantinischen Raum wird durch das Corpus paroemiographorum Graecorum des 14. Jahrhunderts belegt: E.L. VON LEUTSCH, *Corpus paroemiographorum Graecorum*, vol. 2. Göttingen 1851 (repr. Hildesheim 1958), 240-744, Arsenius Apophthegmata, 407, 51a: ᾽Εξ ἁπαλῶν ὀνύχων: ἀντὶ τοῦ νηπιόθεν. Athanasios von Paulopetrion, 483, 1.22: γενόμενος ἐξ ἁπαλῶν ὀνύχων τὸ μοναχικὸν ἐπεπόθησεν ἀμφιάσασθαι σχῆμα. Antonios Kauleas, Enkomion, 418 (7): ἀλλ᾽ ἐξ ἁπαλῶν ὀνύχων, ...

[67] Zweiundvierzig Märtyrer von Amorion (Vita Michael Synkellos), Martyrion, 23, 14-15: παρὰ τὸ πρῶτον ἄνθος τῆς ἡλικίας διηνυκώς, πρὸς τὴν βασιλεύουσαν πόλιν ἐκπέμπεται ἐκεῖθεν τῆς ἐν γράμμασι χάριν παιδεύσεως.

[68] Nikephoros von Sebaze, 20 (2): ὅθεν ἐν ἁπαλῷ ἔτι καὶ ἀώρῳ τῆς ἡλικίας ὢν καὶ τοῦ μητρικοῦ ἄρτι ἀπαλλαττόμενος γάλακτος, ...

[69] Stephanos der Jüngere, 97, 6-11 (8): οἱ μὲν οὖν γονεῖς τούτου τοῦ ἱερωτάτου παιδός, κατανοήσαντες τοῦτον τὴν τῶν παίδων ἡλικίαν ὑπερβάντα καὶ ἑξαετῆ ἐληλακότα χρόνον, ... Theodora von Thessalonike, 74, 2-5 (5): οὔπω δὲ τὴν τῶν παίδων ἡλικίαν παραδραμοῦσα μνηστεύεται ... τὸν ἕβδομον τῆς ἡλικίας ἡ παῖς διήρχετο χρόνον, ... Elias Spelaiotes, 849B (3): τῇ δὲ ἡλικίᾳ τῶν παίδων ἐπιβάντα, καὶ εὐθέον [lege: εὔθετον] πρὸς ἀρετῆς γυμνασίας ὄντα, διδοῦσι αὐτὸν εἰς μάθησιν τῶν ἱερῶν γραμμάτων. Vgl. Euthymios, 11, 10: ... παιδίων ἡλικίαν... .

Ende der Stillzeit, und die Periode bis zum siebten Lebensjahr[70]. Die Zeit bis dahin wird in den Heiligenviten als Spielzeit gekennzeichnet[71].

Die zweite Entwicklungsphase der Kindheit wird als *δευτέρα ἡλικία*[72] (zweite Altersstufe) oder *δευτέρα ἡλικίωσις*[73] (zweite Altersstufe) oder *παιδικὴ ἡλικία*[74] (Kindesalter) oder *ἀδαὴς ἡλικία*[75] (unschuldiges Alter) definiert, sie begann mit dem siebten und dauerte bis zum zwölften für die Mädchen bzw. vierzehnten Lebensjahr für die Knaben[76]. Das Ende der Kindheit war für beide Geschlechter unterschiedlich, weil Mädchen biologisch früher als Knaben reif wurden. Die Fähigkeit zu reden war ein typisches Merkmal der zweiten Stufe der Kindheit. Mit sieben Jahren wurden üblicherweise die Kinder in die Schule geschickt. Da das Kind dann gut sprechen und lesen konnte, fiel die Aufnahme als Lektor in die unterste Stufe des Klerus bei mehreren Heiligen in diese Phase. Der Information in vielen Viten, dass diese Aufnahme schon im frühen Kindesalter (ἐκ βρέφους ἡλικίας[77] oder ἐκ παιδός[78]) erfolgte[79],

---

[70] Auch im westlichen Mittelalter: W. M. LINDSAY (hrsg): Isidori Hispalensis episcopi Etymologicarum sive originum libri XX. Oxford 1911, Libr. XI, ii.

[71] Georgios von Amastris, 15, 5-7 (8). Loukas Steiriotes der Jüngere, 162, 27 (7). Nikephoros von Miletos, 159 (5). Athanasios von Athos (A), 6, 4-5 (8). Athanasios von Athos (B), 129, 29-39 (2). Nikon Metanoeite, 32, 20-22 (2). Theodoros Graptos (metaphrastische Vita), 653C (3).

[72] Andreas von Kreta, 171, 11-12 (3): καὶ προσάγεται παρὰ τῶν αὐτοῦ θεοφιλῶν γονέων ὁ παρὰ τοῦ θεοῦ καλούμενος πρὸς πᾶσαν θεοσέβειαν εὐσεβὴς οὗτος νεανίας, κατὰ τὴν δευτέραν αὐτοῦ ἡλικίαν, ... Theophanes der Bekenner (LATYŠEV), 26, 21-22 (41): τοιούτοις καὶ μείζοσιν ἐγκαλλωπισάμενος ἀπὸ δευτέρας ... ἡλικίας κατορθώμασιν, ... Theophanes der Bekenner (LATYŠEV), 27 (42): ἀπὸ δευτέρας ἐπὶ τρίτην ἡλικίαν … . Vgl. mit rechtlichen Quellen: Justinian, Novellae, 72 und 155; Basilica, Scholia in Basilicorum libros 1-11, 45.11.2; 45.4.11; Ecloga, 1.1.

[73] Theophanes der Bekenner (LATYŠEV), 4, 10-12 (6): καὶ γενομένῳ αὐτῷ δεκαετεῖ ἁρμόζονται τὴν ἀντὶ μονογάμου ἄγαμον νύμφην Μεγαλοῦν καλουμένην ἀπὸ βαπτίσματος, οὖσαν καὶ αὐτὴν ἔτι ἐν τῇ ἀρχῇ τῆς δευτέρας ἡλικιώσεως, εἴτ᾽ οὖν ἐν τῷ ὀγδόῳ τῶν χρόνων ἐνιαυτῷ, ...

[74] Theodoros von Sykeon, 13, 7 (15). Athanasios von Athos (A), 7, 5 (9). Athanasios von Athos (B), 129, 1 (4): ὡς δὲ τὴν παιδικὴν ἡλικίαν παρῆλθεν ἤδη, ... Elias der Jüngere, 8 (5): ἑώρων γὰρ ἐν παιδικῇ ἡλικίᾳ γηραιὸν φρόνημα. Loukas Steiriotes der Jüngere, 161 (6): ὁ δὲ παῖς Στέφανος τὴν παιδικὴν ὑπερβὰς ἡλικίαν καὶ πρὸς ἀκμὴν ἤδη ἐληλακώς, ... Theodoros Graptos (metaphrastische Vita), 657A (4).

[75] Elias der Jüngere, 10 (7): ... ἐν ἀδαεῖ τῇ ἡλικίᾳ τῶν ἐμῶν χωρισθεὶς γεννητόρων ... .

[76] Petros von Atroa, 71, 1-4 (3): δευτέρα ἡλικία ἤγουν δωδεκαετία ... .

Dasselbe auch im westlichen Mittelalter: K. ARNOLD, Kind und Gesellschaft in Mittelalter und Renaissance: Beiträge und Texte zur Geschichte der Kindheit, Bd. 2. München 1980, 19; K. ARNOLD, Kindheit im europäischen Mittelalter, 446-448.

[77] Kyriakos, 223, 7; Euthymios, 10, 20.

[78] Theodosios, 236, 6-8.

[79] Blasion von Amorion, 660A.

fehlt die Glaubwürdigkeit, weil Sprechen und Lesen Voraussetzung waren. Ein Grund für diese Aussage ist, dass die Autoren der Viten die besonderen Fähigkeiten der künftigen Heiligen betonen wollten. Aufgrund der schulischen Ausbildung konnte das Kind in der zweiten Entwicklungsphase geistige Reife erreichen und so zwischen Gut und Böse unterscheiden und bereits manche Entscheidungen treffen: In der mittelbyzantinischen Zeit war der Klostereintritt von Kindern mit zehn Jahren gesetzlich erlaubt[80]. Ab sieben Jahren stand einer Verlobung nichts im Wege[81]. Wenn ein Knabe vierzehn bzw. ein Mädchen zwölf wurde –also am Ende der Kindheit-, konnten sie ihr Einverständnis für eine geplante Eheschließung erklären. Es kam oft vor, dass die Kinder anderer Meinung waren und deshalb eigene Wege gingen. Während dieser Phase der Kindheit begannen viele Kinder im Rahmen der Familie zu arbeiten und damit ihren Eltern zu helfen[82].

Zwischen Kindheit und Erwachsenenalter liegt die Pubertät. Die Kinder in diesem Alter waren nicht mehr Kinder, aber auch noch nicht Erwachsene. Die vorliegende Untersuchung befasst sich in erster Linie mit der offiziellen Kindheit, d.h. bis zum zwölften Jahr für die Mädchen bzw. vierzehnten für die Knaben. Aber auch die Entwicklung bis zum Ende der Pubertät wird herangezogen, in der die Kinder noch nicht als Erwachsene zu betrachten sind, um ein vollständiges Bild der Kindheit zu schaffen. In der Hagiographie wird auch diese Phase genau wie die anderen deutlich formuliert. Sie wird als *τρίτη ἡλικίωσις*[83] (dritte Altersstufe) oder *τρίτον μέτρον ἡλικίας*[84] (dritte Altersstufe) oder *ἥβη* (Pubertät)[85] oder *ἡβικὴ*

[80] Es geht um die Novelle 6 (TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 6, 26-41) „Περὶ τοῦ μονάζειν δεκαέτη παῖδα“ des Kaisers Leon VI. Die gleiche Regelung wurde vorher vom Konzil in Trullo festgesetzt, siehe mehr dazu: Klostereintritt, 309.

[81] Theodora von Thessalonike, 74, (5): οὔπω δὲ τὴν τῶν παίδων ἡλικίαν ἐκβᾶσα μνηστεύεται ἀνδρὶ ... Ἐπταετὴς ὑπῆρχεν ἡ παῖς ... . Über die Gesetzgebung betreffend die Verlobung mit sieben Jahren siehe: Verlobung und Verheiratung, 269.

[82] Über die Arbeit der Kinder in den Heiligenviten siehe: Erziehungsziele, 154ff.

[83] Ioannikios (V. Sabas), 334A (4): ἐν ἀρχῇ δὲ τῆς τρίτης τῆς ἡλικιώσεως, ἤγουν ἑξκαιδεκαετίας, ... ; Theophanes der Bekenner (LATYŠEV), 6 (8): μέσῳ δὲ τῆς τρίτης ἡλικιώσεως χρόνῳ, ὅπερ δὴ ἀριθμεῖται ἔτος ὀκτωκαιδέκατον, ...

[84] Theophanes der Bekenner (LATYŠEV), 13 (19): καὶ δὴ τῷ εἰκοστῷ πρώτῳ ἐνιαυτῷ τοῦ χρόνου αὐτοῦ, ὅπερ ἐστὶν μέτρον ἡλικίας τρίτον, ...

[85] Demetrianos, 222 (3): γενομένου δὲ αὐτοῦ πεντεκαιδεκαέτους καὶ ἡβήσαντος, … . Euthymios der Jüngere 171 (4) : πρὸ τῆς ἥβης κρινόμενος, … . Platon von Sakkoudion, 808A (5): καταλιμπάνεται τοιγαροῦν ἔρημος γονέων σὺν τοῖς [lege: ταῖς] ὁμαίμοσι κομιδῇ παῖς τυγχάνων· ὃς προσληφθεὶς ὑφ᾽ ἑνὶ τῶν συγγενῶν καὶ εἰς ἡλικίαν ἡβῶσαν ἀναχθείς, ἀνθεῖ μὲν εὐθύς, ὥσπερ τι ἔρνος εὐθύβλαστον, ... Nikolaos Stoudites, 872A (5): ἤδη δὲ πρὸς ἄνδρας ἐξ ἀγενείων τελῶν, καὶ τῆς ἀτελοῦς ἡλικίας τὸ τέλειον προσλαβόμενος, ... Nikephoros von Sebaze, 20 (2): ἅτε δὴ

ἡλικία[86] (Pubertät) oder *μείρακος ἡλικία* (Pubertät)[87], oder *μειρακιώδης ἡλικία*[88] (Pubertät) oder *ἔφηβος νηπιότης* (frühes Jünglingsalter)[89] oder *νεάζουσα ἡλικία*[90] (jugendliches Alter) bezeichnet, und dauerte vom vierzehnten bis einundzwanzigsten Lebensjahr. Der Übergang von der Kindheit zur Pubertät wird auch durch Erwähnung der körperlichen Entwicklung, die für dieses Alter charakteristisch war, gekennzeichnet, wie der Erscheinung des Bartes *ἄρτι δὲ τῶν ἰούλων περὶ τὰς παρειὰς ἀνθούντων*[91]. In dieser Phase trafen die Kinder wichtige Entscheidungen über ihre Zukunft, wie Verheiratung, weitere Ausbildung und Berufsbildung. Für den Übergang von einer Phase zur anderen findet sich der Begriff *μεθηλικίωσις*[92].

1.2 Byzantinische Bezeichnungen für das Kind

Terminologisch muss zwischen verschiedenen Bezeichnungen für das Kind unterschieden werden. Dabei werden grundlegend die Termini von Hippokrates[93] weiter verwendet: παιδίον (Kleinkind), παῖς (Kind), μειράκιον (Pubertierender), νεανίσκος (junger Mann). Im folgenden werden vor allem hagiographische Quellen herangezogen, aber auch rechtliche (weltliches und kirchliches Recht) werden berücksichtigt, in denen noch andere Termini zu finden sind.

μήπω δυναμένη διὰ τὸ ἀτελὲς τῆς ἥβης συνιέναι τὸ λυσιτελὲς ... . Nikon Metanoeite, 34, 30 (29): ἄρτι δὲ τὴν ἥβην ἀμείβων … .

[86] Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 4, 22. Vgl. Justinian, Novellae, 138.

[87] Nikon Metanoeite, 34, 31 (29): καὶ τῆς μείρακος ἡλικίας ἁπτόμενος, ...

[88] Theodoros von Sykeon, 19, 21 (22).

[89] Ioannikios (V. Petros), 386B-C (4): καὶ τὴν ἔφηβον νηπιότητα ὑπερβὰς καὶ εἰς νεανίσκου ἡλικίαν ἐληλακὼς στρατοποιεῖται ... .

[90] Elias Spelaiotes, 849B (4): ... πῶς δυνήσομαι ἐννεαζούσῃ [lege: ἐν νεαζούσῃ] ἡλικίᾳ καὶ φρύγοντι [lege: σφριγῶντι] σώματι τὰ πεπυρωμένα βέλη τῶν ἡδονῶν ἐναποσβέσαι ... ;». Antonios Kauleas, Enkomion, 426, 467 (20).

[91] Antonios Kauleas, 416 (6): ἄρτι δὲ τῶν ἰούλων περὶ τὰς παρειὰς ἀνθούντων καὶ στεφανούντων τὸ πλῆρες θείας χάριτος πρόσωπον, ... Joseph Hymnographos, 3 (3): οὕπω μὲν τοῖς ἰούλοις τὴν ὄψιν φέρων σκιαζομένην (χρόνον γὰρ πεντεκαιδέκατον ἤνυε), ... Theodoros von Edessa, 61, 10 (60): ... καὶ ἡνίκα τοῖς ἰούλοις ἤρξατο κατασκιάζειν τὰς παρειὰς ... . Blasios von Amorion, 660B: … ἰούλου δε τάς παρειὰς κατακοσμεῖν μέλλοντος, ἡνίκα μάλιστα τῇ νεότητι τῶν παθῶν ὁ ἐσμὸς ὑπεισέρχεται... .

[92] Makarios von Pelekete, 148 (8): ὁ δὲ τὴν τοῦ βρέφους καὶ παιδὸς μεθηλικίωσιν ἀναμένει, ... Theophano 4, 22-23 (7): ... ὁ καιρὸς τῆς μεθηλικιώσεως ηὔξει καὶ ἡ σωματικὴ αὐτῆς προέκοπτεν ἡλικία ... . Siehe dazu: PAPADOPOULOU, Περί της ηλικίας, 133.

[93] Corpus Hippocraticum, De hebdomadibus, 1-35 (5) siehe dazu: Altersabgrenzung, 53.

Der Terminus *βρέφος* bezeichnet sowohl ein noch im Mutterleib befindliches Kind[94] wie auch das Neugeborene und den Säugling[95]. Selten heißt das Neugeborene auch *νεογνὸς*[96] oder *νήπιος*[97]. Das Kind in der ersten Phase der Kindheit (bis zum siebten Lebensjahr) wird auch *νήπιος*[98] genannt oder *παιδίον*[99], *παιδάριον*[100], *παῖς*[101], *ἰμφάς*[102] (*infans*), in der zweiten Phase

[94] Georgios von Amastris, 11, 15 (7): διαπλάττεται τὸ βρέφος ... .

[95] Elias der Jüngere, 6 (3). Georgios von Amastris, 9, 9 (5). Georgios von Amastris, 11, 15-12, 1 (7): ... τὸ βρέφος ... τίκτεται und 13, 16-18 (7): … κατὰ τοῦ βρέφους ἐπιδείξασθαι σκαιωρήματα, καὶ μονωθέντα τὸν παῖδα ἤδη τρίτον τῆς ἡλικίας χρόνον ἄγοντα, ... Stephanos der Jüngere, 94, 27-28 (6): … τῷ ναῷ τοῦ θεοῦ προσενεχθέντος τοῦ βρέφους, … . Stephanos der Jüngere, 96, 2-4 (7): τὸν ἐκ βρέφους ἱερὸν ἀράμενοι οἱ γεννήτορες, τὸ φωτιστήριον τῆς ἁγιωτάτης τοῦ θεοῦ μεγάλης ἐκκλησίας κατέλαβον ... . Theophano, 3, 11-13 (4): ἐζητεῖτο δὲ τροφὸς τοῦ βρέφους ἐράσμιος καὶ πολλῶν δουλίδων τε καὶ ἐλευθέρων τὴν ἀπόπειραν ποιουμένων, ἐν οὐδεμιᾷ τούτων ἡ παῖς συνευδόκει. Theophano, 1, 4 (1). Theodoros von Edessa, 4, 27-28 (4): τεσσαρακοστῇ τοίνυν μετὰ τὸν τόκον ἡμέρᾳ προσάγει τὸ βρέφος τῇ τοῦ θεοῦ ἐκκλησίᾳ, ἀντιδοῦσα, καθάπερ ἔλαβε, καὶ θεῷ τῷ δεδωκότι καθιεροῦσα. Nikolaos Stoudites, 869A (3): τὸ γὰρ ἐκ βρέφους τῆς φύσεως ἁπαλόν ... . Tarasios Patriarch, 72, 4-5 (5): Βρεφῶν ὑπομαζίων διεβλήθησαν εἶναι φονεύτριαι, ... Vgl. Maria die Jüngere, 698, 19-21 (15). Athanasia von Aigina, 222 (31): γυνὴ δέ τις ὑπομάζιον παῖδα φέρουσα ... .

[96] Nikephoros I. Patriarch, 186, 14-15: ... ὡς νεογνὸν ἤδη παιδάριον παίοντα. Tarasios Patriarch, 73, 9-11 (5): ... Γελλὼ ... εἴωθεν ἐπιφοιτᾶν ἐπὶ τὰ νεογνὰ καὶ ἀρτιγέννητα νήπια ... .

[97] Theophano, 3, 15-16 (4): τὴν ἑαυτῆς θηλὴν προβαλλομένη τῷ στόματι τοῦ νηπίου προσῆψεν. Tarasios Patriarch, 73, 9-11 (5).

[98] Georgios von Amastris, 12, 1 (7): ... νήπιον μὲν ὁρώμενον, ...Theodoros von Edessa, 5, 1-2 (4) und Theodoros von Edessa, 56, 19-21 (58): ... ἐμοὶ δὲ κατέλιπες τὰ νήπιά σου ... ὁ νήπιός μου παῖς, ... Theodoros von Edessa, 102, 23 (97): ... νήπιοι παῖδες τῇ ἀηττήτῳ δυνάμει τοῦ σωτῆρος ἐνίκησαν. Philaretos der Barmherzige, 66, 88-89: ... πόθεν θρέψω ... τὰ ἐννέα μου τέκνα τὰ νήπια ... . Theodora, Gattin des Theophilos, 265, 7-9 (10): εἰ γὰρ καὶ νήπιος ἐτύγχανε τῇ σωματικῇ ἡλικίᾳ ὁ βασιλεὺς Μιχαήλ, … πέντε γὰρ ἥμισυ ἐτῶν ὑπῆρχεν, … . Es geht um Michael, den Sohn der Kaiserin Theodora. Vgl. mit rechtlichen Quellen: Theophilos Antecessor, Institutiones, in: *JGR* 3, 323: ἴμφας ἐστίν … ὁ ἥττων τῶν ζ᾽ ἐτῶν ... . Michael Psellos, Synopsis Nomon, in: *JGR* 7, 394, 725: Ὁ ἴμφας ... ἑπτὰ ἐτῶν τυγχάνει.

[99] Symeon Stylites der Jüngere, 6, 5 (4), 8, 4,6 (7), 9, 5 (8), 9, 1 (9). Euthymios, 9, 1-2. Theophano, 3, 14-15 (4): ... κατασιγάσαι σπεύδουσα τὸν κλαυθμὸν τοῦ παιδίου ... . Michael Synkellos, 44, 19 (1).

[100] Nikephoros I. Patriarch, 186, 14-15: ... ὡς νεογνὸν ἤδη παιδάριον παίοντα.

[101] Symeon Stylites der Jüngere, 7, 1 (5). Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 64 (1). Alypios Stylites, 171,1 (2), 171, 21 (3). Euthymios, 9, 7, 12. Theodoros von Edessa, 5, 2-3 (4): begann mit fünf Jahren seine schulische Ausbildung und wird als παῖς bezeichnet. Stephanos der Jüngere, 97, 6-11 (8): οἱ μὲν οὖν γονεῖς τούτου τοῦ ἱερωτάτου παιδός, κατανοήσαντες τοῦτον τὴν τῶν παίδων ἡλικίαν ὑπερβάντα καὶ ἑξαετῆ ἐληλακότα χρόνον, ... Georgios von Amastris, 13, 6-8 (7): ὁ δὲ ἀντίπαλος συγχωρεῖται τὸ οἰκεῖον, [lege: τὰ οἰκεῖα] κατὰ τοῦ βρέφους ἐπιδείξασθαι σκαιωρήματα, καὶ μονωθέντα τὸν παῖδα ἤδη τρίτον τῆς ἡλικίας χρόνον ἄγοντα, ... Nikon Metanoeite, 32, 19-20 (2): ... τὴν πρώτην ἔτι μετιὼν ἡλικίαν καὶ εἰς παῖδας ἐξεταζόμενος οὐ κατὰ παῖδας εἶχε τὸ φρόνημα, ... Theophanes der Bekenner (DE BOOR B), 15, 13: ... τριετοῦς ἤδη τοῦ παιδὸς τυγχάνοντος. Michael Synkellos, 46, 9 (2), 48, 3 (2). Theophano, 3, 4 (4): Während der Stillzeit wird sie παῖς genannt.

(bis zum zwölften Lebensjahr für Mädchen bzw. vierzehnten für Knaben) *παῖς*[103], auch selten *πρόσηβος παῖς*[104]. Das Kind in der Pubertät wird als *μεῖραξ*[105], *μειράκιον*[106] oder *μειρακίσκος*[107] bezeichnet. Das eheliche und das adoptierte Kind hießen *γνήσιος παῖς*, ein uneheliches *νόθος παῖς*[108]. Ein Sohn wird als *υἱός*[109] und eine Tochter als *παῖς*[110], *κόρη*[111] oder *θυγατήρ*[112] bezeichnet und das unabhängig vom Alter. Die Kinder bis zum vierzehnten Lebensjahr bzw. zwölften für Mädchen heißen *ἄνηβοι*[113], eine Bezeichnung, die man auch in den rechtlichen Quellen liest[114]. Die Begriffe *παῖς* und τέκνον wurden gleichermaßen auf Knaben und Mädchen angewandt. Die Mutter des Gregentios, des späteren Erzbischofs von

---

[102] Der Terminus kommt aus der lateinischen Sprache und findet sich in den Heiligenviten nicht, sondern nur in juridischen Texten: Theophili Antecessoris, Institutiones, in: *JGR* 3, 323: Ἰμφὰς ἤτοι νήπιος ἐστιν ὁ ἥττων τῶν ζ' ἐτῶν ... . Michael Psellos, Synopsis Nomon, in: *JGR* 7, 394, 725: ... νήπιος ἑπτά ἐτῶν τυγχάνει.

[103] Theodoros von Sykeon, 9, 1 (10), 15, 4 (18). Gregorios von Agrigent, 145, 19 (2), 147, 206 (3). Alypios Stylites, 174, 1 (3). Gregentios Erzbischof von Taphar, 194, 94, 97, 116 (1). Michael Synkellos, 46 (2). Niketas von Medikion, 19 (5). Sabas der Jüngere, 7 (2). Athanasios von Athos (B), 130, 1-4 (4). Elias der Jüngere, 10 (7). Elias der Jüngere, 849B (4): ταῦτα ἀκούσας ὁ παῖς, ... Georgios von Amastris, 14, 14 (8). Johannes, Bischof von Polybotos, 277, 81.48: οὗτος παῖς ὢν καὶ νέος ἤδη γενόμενος, ... Theodoros Graptos (metaphrastische Vita), 656C (3).

[104] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 218, 7-8 (8): προσήβου παιδός, ...

[105] Blasion von Amorion, 660B. Meletios der Jüngere (A), 39 (2).

[106] Niketas von Medikion, 22 (5). Euthymios, 10, 19.

[107] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 214, 6 (4).

[108] Justinian, Novellae, 12 und 89 und Basiliken 32.1.2: Περὶ τῶν νόθων καὶ τῶν ἐκ νόθων γνησίων γενομένων.

[109] Loukas Steiriotes der Jüngere, 169, 80 (19).

[110] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 234, 31 (19); Euthymios der Jüngere, 172 (5); Theophano, 3, 6 (4), 4, 24 (7); Theodora von Thessalonike, 72, 5 (4), 76, 17 (6), 82, 1, 15 (9).

[111] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 234, 17 (19); Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 4, 34.

[112] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 234, 8 (19); Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 5, 38. Stephanos der Jüngere, 91, 26 (3).

[113] Tarasios I. Patriarch, 140, 15-141, 16 (51) : ... ἀρρενικῆς γενναιότητος καὶ ἀποφηνάσης τὴν ἄνηβον καὶ νηπίαν ἀτέλειαν ... . Elias Spelaiotes, 849C (4): «τίς ὁ λόγος αὐτὸς ὁ καινὸς πρὸς ἐμὲ τὸν ἄνηβον, ... ». Vgl. weltlichen und kirchlichen Quellen: Basiliken, B 37.1 ; Ponema Attaleiotou, in: *JGR* 7, 25.1. Kommentar von Zonaras (über Betreuung) zum 3. Kanon des Konzils in Chalkedon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 2, 221: ἄνηβοι μὲν γάρ εἰσιν οἱ ἥττονες τῶν ιδ′ ἐτῶν, … . Auch Balsamon, Ἀποκρίσεις, Frage 50, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 484-485, hier 484: Ἄνηβοι δέ εἰσιν, ἐπὶ μὲν τῶν ἀῤῥένων, οἱ τὸν τεσσαρεσκαιδέκατον χρόνον πληρώσαντες· ἐπὶ δὲ τῶν θηλειῶν, αἱ δωδεκαετεῖς.

[114] Procheiron Auctum, in: *JGR* 7, 256: Ἄνηβοι δέ λέγονται οἱ μέν ἀῤῥενες, ἕως οὗ πληρώσωσι τὸ ιδ' ἔτος τῆς ἡλικίας, αἱ δέ θήλειαι ἕως οὗ πληρώσωσι τὸ ιβ'. Vgl. Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 125: Δεῖ δὲ τοὺς μὲν ἄῤῥενας ἐφήβους εἶναι, τάς δέ θηλείας ἀνδρός δεκτικάς, τουτέστι τοὺς μὲν ὑπερβεβηκέναι τὸν ιδ' χρόνον, τὰς δὲ μείζονας εἶναι τῶν ιβ' ἐνιαυτῶν. ταῦτα δὲ λέγομεν, εἴτε αὐτεξούσιοι εἴτε ὑπεξούσιοι εἰσιν οἱ πρὸς γάμον συνιόντες.

Taphar, sprach ihn wiederholt zärtlich mit τέκνον an[115]. Das Wort τέκνον wird auch von geistlichen Vätern und heiligen Männern gegenüber ihren Schülern benutzt. In Visionen sprechen Heilige Menschen so an, wie im Fall des David, den der heilige Antonios aus einem Unwetter gerettet hat[116], und bei Theodoros von Sykeon, der von dem Märtyrer Georgios von seiner Krankheit geheilt wurde[117] und Elias Spelaiotes, den Elissaios zu einem geistlichen Leben ermutigte[118]. Gregorios von Agrigent hatte eine Vision, in der auch der Priester Donatos, sein Lehrer, auftrat und ihn mit τέκνον anredete[119]. David nannte seinen Bruder Symeon, der sein Schüler war, τέκνον πνευματικόν[120]. Das Wort τέκνον wird auch mit der allgemeinen Bedeutung Nachkommenschaft gebraucht[121]. Die Kinder werden vom zwölften Lebensjahr für Mädchen bzw. vierzehnten für Knaben bis zum fünfundzwanzigsten Lebensjahr *ἀφήλικες*[122] genannt. Unter rechtlichem Gesichtspunkt galten sie bis zum fünfundzwanzigsten Lebensjahr als minderjährig. Die Minderjährigkeit wird mit den Begriffen *ἀτελής ἡλικία*[123], *συγγνώμης ἡλικία*[124], oder *ἀπαλή*[125], *ἀτελής καὶ ἄωρος ἡλικία*[126]

[115] Gregentios Erzbischof von Taphar, 202, 236 (1), 206, 300 (1).

[116] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 214, 21 (4).

[117] Theodoros von Sykeon, 15, 9 (18).

[118] Elias Spelaiotes, 850C (4).

[119] Gregentios von Agrigent, 148, 13 (4).

[120] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 219, 10 (9): ἐγὼ μὲν, τέκνον πνευματικὸν καὶ ἀδελφὲ γνησιώτατε, … .

[121] Gregentios, Erbischof von Taphar, 200, 203 (1). Theophano, 3, 13-14 (4): ... μία τῶν ἐκείνων θεραπαινίδων ... , τέκνου τε καὶ γάλακτος ἀμοιροῦσα ... .Philaretos der Barmherzige, 123: «τέκνον καλόν, ὁ πατήρ σου δέδωκέν μοι τὸν βοῦν». Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 5, 35.

[122] Michael Psellos, Synopsis Nomon, in: *JGR* 7, 394, 719, 749: Vgl. mit kirchlichen Quellen: Kommentar von Zonaras zum 3. Kanon (über Betreuung) des Konzils in Chalekedon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 2, 221: ... ἀφήλικες δὲ, οἱ τὴν μὲν ἥβην ὑπερβάντες, ἥττους δὲ τῶν κε′.

[123] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 215, 15 (5): ἀτελῆ σχεδὸν τὴν ἡλικίαν ἔχων (ἑξκαιδέκατον γὰρ ἔτος ἦγε), διαρκέσας τε ἐν ταῖς ἐρήμοις ἀβάτοις καὶ ὄρεσι χρόνους τριάκοντα, … . Athanasios von Athos (A), 6, (8): κἂν τῇ ἀτελεῖ ... τοῦ παιδὸς ἡλικίᾳ. Georgios von Amastris, 13, 14 (7): ... τῷ τῆς ἡλικίας ἀτελεῖ, ...

[124] Der Terminus findet sich nur in den rechtlichen Quellen: Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, 70.45.46; Michael Psellos, Synopsis Nomon, 394, 740.

[125] Elias von Helioupolis der Jüngere, 49, 28-29 (12): … συναπέσπα τὰς σάρκας ἅμα τε ἁπαλὰς οὔσας τῇ ἡλικίᾳ, καὶ κατακλεισθεὶς ἔκειτο ὀδυνώμενος ταῖς πληγαῖς. Vgl. Epitome, in: *JGR* 6, 42.77: πάνυ ἁπαλή λέγεται ἡλικία ὁ ἐλάττων τῶν εἰκοσιπέντε ἐτῶν... .

[126] Athanasios von Athos (A), 6, 11-12 (8): τῇ ... ἀώρῳ τοῦ παιδὸς ἡλικίᾳ. Tarasios I. Patriarch, 140, 10 (51): ἀώρων ἡλικίαν παίδων ... .

und die Volljährigkeit mit den Begriffen *τελεία ἡλικία*[127] oder *ἐνηλικίωσις*[128] erfasst. Der Minderjährige heißt *ἀνήλικος*[129] und der Volljährige *ἐνήλικος*[130]oder *ἀνὴρ τέλειος*[131].

Manchmal ist eine vom antiken Modell abweichende Benutzung der Termini zu beobachten. Die Autoren wussten offensichtlich nicht im Detail über die Bedeutung Bescheid oder sie richteten sich nach der in ihrer Zeit gebräuchlichen Verwendung. Deshalb muss man neben den Termini andere Informationen heranziehen, um das Alter näher bestimmen zu können. Gregorios von Agrigent wird mit zwölf Jahren als παιδάριον bezeichnet[132], obwohl der Terminus sonst als Bezeichnung für ein Kind in der ersten Phase der Kindheit galt. Theodoros von Sykeon wird am Ende der Kindheit bzw. am Anfang der Pubertät παιδίον genannt, obwohl das Wort normalerweise ein Kind in der ersten Phase der Kindheit meint[133]. In der Vita des Stephanos des Jüngeren wird berichtet, dass er, als er von seinen Eltern zur Grundbildung geschickt wurde, mit sechs Jahren die erste Phase der Kindheit (παίδων ἡλικία) überschritten hatte[134]. Diese aber endete mit sieben Jahren, d. h. dass er mit sechs Jahren deren Ende noch nicht erreicht hatte, sodass die Angabe der Vita unpräzise ist. In der Vita des Niketas von Medikion ist von „χρόνος τῶν μειρακίων" die Rede, d.h. das Kind sollte nach sonstigen Verwendungen dieses Terminus in der Pubertät sein. Die Feststellung, dass der Vater Niketas zur Grundbildung geschickt hat, lässt darauf schließen, dass Niketas sich noch in der Kindheit befand und zwar entweder Ende der ersten oder spätestens Anfang der zweiten Entwicklungsphase, dass er also sieben oder acht Jahre alt war[135]. David wurde mit neun Jahren von seinen Eltern zur schulischen Ausbildung geschickt und als μειρακίσκος und gleichzeitig als νεανίσκος bezeichnet[136]. Der erste Begriff wird sonst für einen Pubertierenden

---

[127] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 234, 8-11 (19): … θυγατέρες, ... πρὸς τελείαν ἡλικίαν φθάσασαι.

[128] Theodoros von Kythera, 283, 65-66: ... ὁ πρωτοπαπᾶς τοῦ Ἐναυπλίου ... μετὰ τὴν ἐνηλικίωσιν ... γυναικὶ συζεῦξαι ἠθέλησεν.

[129] Theodoros von Kythera, 282, 54-55: Δι᾽ ὀλίγου δὲ τῶν γονέων αὐτοῦ τὸν βίον ἀπολιπόντων, ἔτι αὐτοῦ ὀρφανοῦ καὶ ἀνηλίκου τυγχάνοντος ὁ πρωτοπαπᾶς τοῦ Ἐναυπλίου, ...

[130] Michael Psellos, Synopsis Nomon, 392, 667.

[131] Theodoros von Edessa, 102, 23 (97): ... ὃν οὐ μόνον ἄνδρες τέλειοι, ...

[132] Gregorios von Agrigent, 146, 3 (3).

[133] Theodoros von Sykeon, 15, 2, 5, 16 (18).

[134] Stephanos der Jüngere, 97, 6-11 (8): οἱ μὲν οὖν γονεῖς τούτου τοῦ ἱερωτάτου παιδός, κατανοήσαντες τοῦτον τὴν τῶν παίδων ἡλικίαν ὑπερβάντα καὶ ἑξαετῆ ἐληλακότα χρόνον, ...

[135] Niketas von Medikion, 22 (5): καὶ ὅτε ἔφθασεν εἰς τὸν χρόνον τῶν μειρακίων, τὰ ἐξ ἔθους γράμματα τοῖς παισὶν ὁ πατὴρ ἐκμανθάνειν παρέδωκεν ... εἶτα καὶ ψαλτήριον.

[136] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 214, 6-8, 13-14 (4): ... μειρακίσκος γενόμενος, ἐκδίδοται ὑπὸ τῶν γεννητόρων παιδοτρίβῃ τινὶ τὰ ἱερὰ ἐκπαιδεύεσθαι γράμματα, ἐνναετὴς ὢν τὴν σωματικὴν ἡλικίαν· ... καὶ ὁ μακάριος νεανίσκος οὗτος ... .

und der zweite für einen jungen Mann verwendet[137]. In der gleichen Vita wird David mit sechsundvierzig Jahren νεανίσκος genannt[138]. In der Vita des Theodoros von Sykeon wird ein Kind in der zweiten Phase der Kindheit als νεανίσκος bezeichnet[139]. Symeon, der Bruder des David von Mitylene, wird mit acht Jahren μεῖραξ[140] und πρόσηβος παῖς[141] genannt. Als μειράκιον wird Euthymios in der ersten Phase der Kindheit bezeichnet[142]. Nikon Metanoeite erreichte, wie der Autor erzählt, nach der Pubertät die μείρακος ἡλικία[143]. Er hätte νεανίου ἡλικία sagen müssen.

Obwohl die Termini νεανίας und νεανίσκος einen jungen Mann bezeichnen sollten[144], findet man sie in den Heiligenviten auch für frühere Altersstufen: Stephanos der Jüngere wird als Säugling von vierzig Tagen erstaunlicherweise als νεανίας bezeichnet[145]. Der fünfjährige Sabas wird auch νεανίας genannt[146]. Aber für Andreas von Kreta[147], Elias den Jüngeren[148] und Euthymios[149] wird in ihren Viten die Bezeichnung νεανίας für die zweite Phase der Kindheit verwendet und derselbe Begriff auch für den zwanzigjährigen Theodoros von Edessa[150]. In seiner Vita findet man die Bezeichnung νεανίσκος auch schon für einen Pubertierenden[151]. Theophanes der Bekenner wurde νέος[152] in der Pubertät und νεανίας mit achtzehn Jahren

---

[137] Siehe *LS*, 1093, s.v. μειράκιον und 1164, s. v. νεανίσκος.

[138] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 216, 13 (6): … νεανίσκον… .

[139] Theodoros von Sykeon, 6, 4 (7).

[140] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 217, 28-29 (8): τὸν παῖδα τὸν ὕστατον, Συμεώνην λέγω τὸν πάνυ, … (ἦν γὰρ ὁ μεῖραξ, κατὰ τὸν μέγαν Μωσέα, ἀστεῖος τῇ θέᾳ), … .

[141] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 218, 7-8 (8): ... μετὰ προσήβου παιδός, … .

[142] Euthymios, 10, 19.

[143] Nikon Metanoeite, 34, 31 (29): ἄρτι δὲ τὴν ἥβην ἀμείβων καὶ τῆς μείρακος ἡλικίας ἁπτόμενος, ...

[144] Ioannikios (V. Petri), 386B-C (4): καὶ τὴν ἔφηβον νηπιότητα ὑπερβὰς καὶ εἰς νεανίσκου ἡλικίαν ἐληλακὼς στρατοποιεῖται μὲν ἐν πρώτοις καὶ κατατάττεται ὑπὸ τὸ θεοφύλακτον [C] τάγμα τῶν ἐκσκουβίτων ἐν βάνδῳ ὀκτωκαιδεκάτῳ. Vgl. die Bezeichnungen über die sieben Altersstufen.

[145] Stephanos der Jüngere, 96, 4-5 (7): ... καὶ τὸν ἱερὸν νεανίαν προσφέρουσι πρὸς τὸ λουτρὸν τῆς παλιγγενεσίας.

[146] Sabas, 87, 13.

[147] Andreas von Kreta, 171, 11-12 (3): καὶ προσάγεται παρὰ τῶν αὐτοῦ θεοφιλῶν γονέων ὁ παρὰ τοῦ θεοῦ καλούμενος πρὸς πᾶσαν θεοσέβειαν εὐσεβὴς οὗτος νεανίας, κατὰ τὴν δευτέραν αὐτοῦ ἡλικίαν, ...

[148] Elias der Jüngere, 16 (10).

[149] Euthymios, 12, 1.

[150] Theodoros von Edessa 7, 14 (8): ἐκεῖσε τοίνυν γενόμενος ὁ θεῖος ἐκεῖνος καὶ κράτιστος νεανίας εἰκοσαέτης που ὑπάρχων τῷ σώματι, … .

[151] Theodoros von Edessa, 61, 10-11 (60): ... καὶ ἡνίκα τοῖς ἰούλοις ἤρξατο κατασκιάζειν τὰς παρειὰς καὶ ἤδη νεανίσκος ἐγεγόνει, ...

[152] Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 4, 21.

genannt[153]. Theophano wird in der Übergangszeit[154] von der Kindheit zur Pubertät als ἡ παῖς[155] und νέα κόρη bezeichnet[156] und bei ihrer Verlobung als νεᾶνις[157]. Auch ein Mädchen, das in der Vita des Kyrillos von Philea νεᾶνις[158] genannt wird, dürfte in der Pubertät gewesen sein.

Bezüglich der Minderjährigen (Kinder und Pubertierende) gab es in der byzantinischen Gesetzgebung keine zusammenfassenden Regulierungen. Die sie betreffenden Verordnungen findet man in verschiedenen Kapiteln verstreut, speziell in dem Kapitel über die Betreuung und Vormundschaft[159]. Dasselbe gilt auch für Strafverfügungen gegen sie bzw. gegen Erwachsene, die ihnen gegenüber straffällig geworden sind[160]. Das weltliche und kirchliche Recht sahen für die minderjährigen Kinder eine spezielle Behandlung vor. In der weltlichen Gesetzgebung waren Knaben und Mädchen unter vierzehn bzw. zwölf Jahren (ἄνηβοι) strafunmündig[161]. In den Digesten[162] bleiben Kleinkinder bis zum siebten Lebensjahr im Falle einer Tötung unbestraft und im Codex Justinianus[163] gibt es dieselbe Verfügung für Unmündige. In der Ecloga aber wird eine willentliche Tötung ohne Ausnahme mit dem Tod bestraft[164]. In den makedonischen Gesetzeswerken Eisagoge, Procheiros Nomos und Basiliken wird im Hinblick auf die vorangehenden widersprüchlichen Verordnungen Klarheit geschaffen[165]: wenn ein Kleinkind (bis sieben Jahre) eine Tötung begeht, wird es wie ein geistig kranker Mensch nicht bestraft[166], weil es nicht absichtlich Unrecht getan hat[167]. Im

[153] Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 4, 37.

[154] Theophano, 4, 22 (7).

[155] Theophano, 4, 24 (7).

[156] Theophano, 4, 11 (6).

[157] Theophano, 6, 22 (10). Vgl. ἡ νεᾶνις in der Eisagoge Aucta, in: *JGR* 6, 43.7 für ein siebenjähriges Mädchen.

[158] Kyrillos von Philea, 74 (10, 1), 75 (10,1).

[159] TOURTOGLOU, Οι ανήλικοι, 363-364.

[160] Im 17. Titel der Ecloga, im 39. des Procheiros Nomos, im 40. der Eisagoge und im 60. der Basiliken.

[161] SP. TROIANOS, Οι ποινές στο Βυζαντινό δίκαιο, in: Έγκλημα και τιμωρία στο Βυζάντιο. Athen 1997, 13-65, hier 21.

[162] Digesta, 48.8.12.

[163] Codex Justinianus, 9.16.5.

[164] Ecloga, 17.45: Ὁ φονεύων ἑκουσίως, οἱασδήποτε ἡλικίας ἐστί, ξίφει τιμωρείσθω. Dasselbe in Eisagoge, in: *JGR* 2, 43.6 und Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 39.68.

[165] TROIANOS, Οι ποινές στο Βυζαντινό δίκαιο, 22.

[166] Eisagoge, in: *JGR* 2, 40.85: Οὔτε infans, τουτέστιν ἑπταέτης, οὔτε μαινόμενος φονεύων ὑπόκειται θανάτῳ. Dasselbe in Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 39.80. Basiliken, B 60.39.8: Οὔτε ὁ μὴ ὢν ἑπταέτης οὔτε ὁ μαινόμενος

Falle der Homosexualität werden die unmündigen Kinder vom Gesetz geschützt. Während der aktive und passive Teil bei Erwachsenen gleich mit dem Tod durch Schwert bestraft werden, wird ein Kind unter zwölf Jahren als passiv pardoniert wegen des unreifen Alters („τὸ ἐνδεὲς τῆς ἡλικίας“)[168]. Im allgemeinen fielen die Urteile über Vergehen der Kinder bis zum zwölften Lebensjahr für Mädchen bzw. vierzehnten für Knaben milder aus als die über Erwachsene, die sich des gleichen Vergehens schuldig gemacht hatten[169]: sie wurden nicht streng bestraft, sondern in Schrecken gesetzt und mit Riemen und Ruten geschlagen[170]. Voraussetzung für die Bestrafung eines *ἄνηβος* war, dass er sich des begangenen Unrechts bewusst war[171]. Mit der Frage, ab wann das Kind für seine Taten verantwortlich ist, beschäftigt sich nicht nur das weltliche, sondern auch das kanonische Recht. Timotheos von Alexandreia antwortete auf die Frage, ab welchem Alter die Sünden bei Gott beurteilt werden: jeder werde nach der Einsicht beurteilt, die einen ab dem zehnten Lebensjahr, die anderen später[172]. Theodoros Balsamon in seinem Kommentar über den Kanon des Timotheos stimmt ihm zu und erläutert die geistige Reife näher[173]. In seinen Ἀποκρίσεις spricht er über das weltliche Recht, das die Vergehen der *ἄνηβοι* verzeiht, aber er denkt, dass sie für manches verantwortlich seien und deswegen setzt er die von ihm zunächst akzeptierte Altersgrenze auf sechs Jahre herab und gibt die Möglichkeit einer Vergebung durch ein Bekenntnis an[174].

φονεύων κεφαλικῶς τιμωρεῖται (= D 48.8.12). Basiliken, B 6039.18: Καὶ ὁ ἐλάττων τῶν εἰκοσιπέντε ἐνιαυτῶν φονεύσας ἐνάγεται περὶ φόνου (= Codex Justinianus 9.16.5).

[167] Basiliken, 60. 39. 8 (Kommentar): τὸ μὴ ἔχειν σκοπὸν ἢ βουλὴν τοῦ ἀδικῆσαι.

[168] Ecloga, 17.38: Οἱ ἀσελγεῖς, ὅ τε ποιῶν καὶ ὁ ὑπομένων, ξίφει τιμωρείσθωσαν, εἰ δὲ ὑπομένων ἥττων τῶν δώδεκα ἐτῶν εὑρεθῇ, συγχωρείσθω, ὡς τῆς ἡλικίας δηλούσης μὴ εἰδέναι αὐτόν, τί ὑπέμεινεν. Eisagoge, in: *JGR* 2, 40.66: Οἱ ἀσελγεῖς, ὅ τε ποιῶν καὶ ὁ πάσχων, ξίφει τιμωρείσθωσαν, εἰ μὴ ἄρα ὁ πεπονθὼς ἔλαττον εἴη τῶν ιβ΄ χρόνων. τότε γὰρ τὸ ἐνδεὲς τῆς ἡλικίας αὐτοῦ τῆς τοιαύτης αὐτὸν ἀπαλλάττει ποινῆς. Dasselbe in Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 39.73. Vgl. TOURTOGLOU, Οι ανήλικοι, 370; TROIANOS, Οι ποινές στο Βυζαντινό δίκαιο, 23-24.

[169] TOURTOGLOU, Οι ανήλικοι, 371.

[170] Basiliken, B 35.16.1.33=D 29.5.1.33: Οἱ ἄνηβοι οὐ κολάζονται οὔτε βασανίζονται· φοβερίζονται δὲ καὶ λώροις ἢ νάρθηξι τύπτονται.

[171] Basiliken, B 60.41.22=D 48.10.22: ... αἰσθάνεται τῶν παρ᾽ αὐτοῦ ἁμαρτομένων.

[172] IOANNOU 2, Timotheos von Alexandreia, Ἀποκρίσεις Κανονικαί, Kanon 18, 252 [= RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 341]: Ἐρώτησις: Ἐκ ποίας κείρας κρίνονται παρὰ Θεῷ τὰ ἁμαρτήματα; Ἀπόκρισις: Πολλαὶ καὶ περὶ τούτου διαφοραί εἰσιν· πρὸς γὰρ τὴν γνῶσιν καὶ τὴν φρόνησιν κρίνεται ἕκαστος· οἱ μὲν ἐκ δεκαετοῦς κείρας, οἱ δὲ καὶ μείζονος.

[173] Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 341.

[174] Theodoros Balsamon, Ἀποκρίσεις, Frage 50, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 484-485, hier 484: Ἡμῖν δὲ ἀπὸ πείρας αὐτῆς, ἀλλὰ μὴν καὶ ἀπὸ λαληθέντων συνοδικῶς κατὰ διαφόρους καιροὺς χάριν τοιούτων τινῶν,

Das Gesetz schützte die *ἄνηβοι* vor Übergriffen durch Erwachsene oder noch nicht Volljährige. Wenn einer ein Kleinkind (sieben Jahre) tötet, wird er mit dem Tod bestraft, auch wenn der Täter nicht fünfundzwanzig Jahre alt (d. h. nicht volljährig) ist[175]. Als Mörder[176] bezeichnet und mit dem Tod bestraft wird auch derjenige, der einen Säugling aussetzt[177]. Im kanonischen Recht werden Mütter, die ihre Kinder aussetzen, Mörderinnen genannt und als solche bestraft, auch wenn die Kinder von anderen versorgt werden[178]. Auch für Vergewaltigung von *ἄνηβοι* waren strenge Strafen vorgesehen: wer ein Mädchen vor der Pubertät, d.h. vor dem 13. Lebensjahr, schändet, dem soll die Nase abgeschnitten werden, und er soll der Entehrten die Hälfte seines Vermögens geben[179]. Wenn das nach dem 13. Lebensjahr geschah, war als Strafe nur das Abschneiden der Nase vorgesehen[180].

Von Gesetzes wegen durften die *ἄνηβοι* wie ein Sklave, Stummer, Tauber, geistig Behinderter, Missratener und ein unter väterlicher Gewalt stehender Sohn nicht als Zeugen aussagen[181].

γνωμοδοτεῖται, μετὰ τὸν ἕκτον ἐνιαυτὸν ὀφείλειν καὶ τοὺς ἄῤῥενας, καὶ τὰς θηλείας δι᾽ ἐξαγορείας διορθοῦσθαι καὶ ἁγιάζεσθαι.

[175] Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 39.12: Ὁ τὸν νήπιον φονεύσας τιμωρίᾳ φόνου ὑπόκειται, καὶ ὁ ἔλαττον τῶν κε΄ ἐτῶν φονεύσας ἐνάγεται ὡς φονεύς. Dasselbe in Eisagoge, in: *JGR* 2, 40.14. Basiliken, B 60.39.20.

[176] Justinian, Novellae, 153. Basiliken, B 31.6.4: Φονεύει τὸ τικτόμενον ... ὁ ἐν δημοσίοις τόποις ἐκτιθέμενος δι᾽ ἐλεημοσύνην, ἣν αὐτὸς οὐκ ἔσχεν. Dasselbe in Epanagoge Aucta, Tit. 47, in: *JGR* 6, 47.1.

[177] Justinian, Novellae, 153 (= D 25.3.4): Die Novelle berichtet über Eltern, die ihre Kinder gleich nach der Geburt verstossen und sie in heiligen Kirchen zurücklassen. Manche fromme Menschen nehmen diese Kinder auf, erziehen sie und ernähren sie. Dieselben betrachten und behandeln diese Kinder als Sklaven. Deswegen setzte Justinian mit dieser Novelle fest, dass man, wenn man ein Kind in der Kirche, auf der Straße oder an einem anderen Ort ausgesetzt findet, es frei lassen solle, auch wenn es ein Sklave wäre. Die Erzbischöfe sollten sich laut dem Kaiser darum kümmern, dass diese Kinder freie Menschen bleiben. Wenn jemand gegen das Gesetz verstieß, musste er mit einer Strafe von fünf litres Gold rechnen, d.h. 360 goldenen Nomismata. Diese Strafe betraf denjenigen, der das Gesetz übertrat und auch den, der die Übertretung erlaubte. Vgl. Ecloga 38.9. Basiliken, B 33.2.4.

[178] Johannes Nesteutes, Κανονικόν, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 443: Τὰς ἐκτιθεμένας τά οἰκεῖα βρέφη πρὸς τὰς εἰσόδους τῶν Ἐκκλησιῶν, ὡς φονευτρίας ὁ νόμος κολάζει, κἄν τινες ἀνελόμενοι ταῦτα περιποιήσωνται.

[179] Ecloga, 17.31: Ὁ φθείρων κόρην πρὸ τῆς ἥβης ἤγουν πρὸ τοῦ τρισκαιδεκαετοῦς χρόνου ῥινοκοπείσθω καὶ τὸ ἥμισυ τῆς ὑποστάσεως αὐτοῦ παρεχέτω τῇ φθαρείσῃ. Dasselbe in Eisagoge, in: *JGR* 2, 40.54 und Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 39.67; Basiliken, B 60.37.81; Ponema Attaleiotou, in: *JGR* 7, 35.133.

[180] Ecloga, 17.30.

[181] Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 27.33: Κωλύεται μαρτυρεῖν ἄνηβος, οἰκέτης, κωφός, ἄλαλος, μαινόμενος, ἄσωτος, υἱὸς ὑπεξούσιος, … . Dasselbe in Eisagoge, in: *JGR* 2, 12.3. Ponema Attaleiotou, in: *JGR* 7, 23.10.

1.3 Rechtliche Aspekte der Minderjährigkeit und der *patria potestas*

Im Codex Justinianus wurde die Minderjährigkeit für die Männer zwischen dem zwanzigsten und fünfundzwanzigsten Lebensjahr und für die Frauen zwischen dem achtzehnten und fünfundzwanzigsten Lebensjahr beendet und die Volljährigkeit eingeleitet[182]. In der Ecloga wird berichtet, dass, wenn die heiligen Häuser (wie das Waisenhaus) und bekannte Kirchen, in den Provinzen die Bischofssitze, Klöster oder Kirchen die Vormundschaft führen, diese das Erbe verwalten sollen, bis die Kinder das Ehefähigkeitsalter erreicht haben und heiraten. Wenn sie aber nicht heiraten wollten, dann sollten die heiligen Häuser, die Klöster und Kirchen derartige Vermögen bis zum 20. Lebensjahr der genannten Erben verwalten und sie ihnen dann ungeschmälert herausgeben[183]. Die makedonische Dynastie kehrte zum justinianischen Recht zurück, d. h. die Volljährigkeit kam mit dem 25. Lebensjahr[184]. Leon VI. stellte in Novelle 28 fest, dass die früheren Gesetzgeber richtig entschieden hätten, wenn sie für die elternlosen Kinder Betreuer fanden, die die väterliche Fürsorge ersetzen konnten. Einerseits könnten sie den Kindern in diesem empfindsamen Alter beistehen und andererseits die nötige Bemühung um die Absicherung ihres Vermögens aufbringen. Nur mit kaiserlicher Erlaubnis sei es ihnen möglich gewesen, von dieser Verantwortung entlastet zu werden und den Kindern mit Erreichung des gesetzlichen Alters die Verwaltung ihres Vermögens zu überlassen[185]. Dieses Recht dürften nur Personen erhalten, die die entsprechende geistige Fähigkeit hätten und das sei vom Alter unabhängig[186]. Leon VI. setzte das Ende der

---

[182] Codex Justinianus 2. 44.2. Vgl. ANTONIADIS-BIBICOU, Quelques notes sur l'enfant de la moyenne époque byzantine, 74. Über die Volljährigkeit in spätbyzantinischer Zeit: PATLAGEAN, Ενηλικίωση, 261-269.

[183] Ecloga, 7.1: εἰ δὲ καὶ μή, οἱ εὐαγεῖς οἶκοι τὴν τούτων κουρατορίαν ἐχέτωσαν, ἐν μὲν τῇ θεοφυλάκτῳ ταύτῃ πόλει τὸ ὀρφανοτροφεῖον καὶ οἱ λοιποὶ εὐαγεῖς οἶκοι καὶ αἱ γεγνωρισμέναι ἐκκλησίαι, ἐν δὲ ταῖς ἐπαρχίαις τὰ ἐπισκοπεῖα, τὰ μοναστήρια καὶ αἱ ἐκκλησίαι, μέχρις ὅτου πρὸς γάμου κήραν καταντῶντες οἱ κληρονόμοι ζευχθῶσιν· εἰ δὲ καὶ πρὸς γάμον ἐλθεῖν οὗτοι οὐ βούλονται, μέχρις εἰκοσαετοῦς χρόνου τοὺς αὐτοὺς εὐαγεῖς οἴκους, τὰ μοναστήρια καὶ τὰς ἐκκλησίας τὰς τοιαύτας ὑποστάσεις παραφυλάττειν, καὶ εἶθ' οὕτως ταύτας ἀνελλιπῶς τοῖς εἰρημένοις κληρονόμοις ἀποδιδόναι.

[184] Procheiros Nomos 16; Eisagoge, 31 und Basiliken, B 28.2.3 (4)=C II, 44, 2: Γίνεται δὲ ἡ αἴτησις τῆς συγγνώμης τῆς ἡλικίας τοῖς μὲν ἀνδράσιν ἀπὸ εἰκοστοῦ χρόνου ἕως εἰκοστοῦ πέμπτου, ταῖς δὲ θηλείαις ἀπὸ ὀκτωκαιδεκάτου μέχρι τοῦ εἰκοστοῦ πέμπτου χρόνου, αἰτούμενοι βασιλέα ἀπώσασθαι τοὺς κουράτωρας αὐτῶν ὡς αὐτοὶ μόνοι τὴν τῶν ἰδίων πραγμάτων ποιεῖσθαι φροντίδα, ὑπολήψεως ἀγαθῆς δηλονότι μαρτυρούμενοι, καὶ τηνικαῦτα δὲ μετὰ τὴν αἴτησιν πράττουσι τὰ τῶν τελείων, οὐ μέντοιγε χωρὶς ἀποφάσεως κριτοῦ ἐκποιοῦνταί τι τῶν αὐτοῖς προσόντων. Auch Basiliken 31.3, 31.4, 31.5. Dasselbe in Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, A. 70.45.46.

[185] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 28, 4-15.

[186] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 28, 16-19.

Minderjährigkeit auf das 18. Lebensjahr bei Frauen und auf das 20. bei Männern herab[187]. Um aber die Lücken der alten Gesetzgebung aufzufüllen, verfügte er einerseits, dass nicht jeder, der das oben genannte Alter erreicht habe, aber geistig noch nicht reif sei, das Recht auf die Verwaltung seines Vermögens bekommen solle[188]. Das Alter gebe keine Garantie für die richtige Handlungsfähigkeit[189]. Andererseits solle denjenigen, die noch nicht das entsprechende Alter erreicht hätten, aber dazu fähig seien, dieses Recht nicht genommen werden. Denn das Ziel der Gesetzgebung sei, dass die Kinder ihr Vermögen nicht in Gefahr bringen[190]. Ab nun könne die Erlaubnis für die Verwaltung des Vermögens durch die Kinder selbst nicht nur vom Kaiser gegeben werden, sondern auch von der jeweiligen Behörde[191]. Daraufhin lässt Leon die Möglichkeit offen, dass jemand vor oder nach dem von ihm festgesetzten Alter das Recht auf Vermögensverwaltung (Volljährigkeitserklärung) bekommt, ohne anzugeben, wann genau. Verspätete Volljährigkeit könnte nicht unbedingt das 25. Lebensjahr bedeuten, wie von der justinianischen Gesetzgebung festgelegt worden war, sondern auch später.

Andere Bezeichnungen für Kinder waren *ὑπεξούσιος*, derjenige, der unter väterlicher Gewalt (*patria potestas*) des Vaters oder Großvaters stand und *αὐτεξούσιος*, der durch eine Entlassung von dieser Gewalt unabhängig geworden war. Die römische *patria potestas* bedeutete das Recht des Vaters über Leben und Tod[192]. Diese väterliche Gewalt wurde im byzantinischen Recht beschränkt. Die Tötung der Kinder durch Eltern wurde verboten[193]. Im

---

[187] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 28, 36-43: Ὅπερ οὖν, καθὼς ἔμπροσθεν ἔφημεν, ἐνέδει τῇ νομοθεσίᾳ προσαναπληροῦντες τοῦτο κελεῦομεν, τοῖς ἤδη διαβεβηκόσι τῶν παίδων τὸν ἀτελῆ τῆς ἡλικίας καιρόν, τουτέστι τοῖς μὲν ἀνδράσι τὸν εἰκοστόν, ταῖς θηλείαις δὲ τὸν ὀκτωκαιδέκατον, καὶ γνώμης καταστάσει ῥυθμιζομένοις καὶ φρόνησιν συλλεξαμένοις, ὑφ᾽ ἧς τὸ δεσπόζον ἡνιοχούμενον οὐ λυμανεῖται τοῖς πράγμασιν οὐδ᾽ ἐπιβλαβῶς αὐτοῖς τὸ δεσπόζειν ὀφθείη παρασχεθέν, τὴν τῶν οἰκείων ἐπιτροπὴν δίδοσθαι· τοίνυν οὗτοι καὶ λαβέτωσαν καὶ δεσποζέτωσαν.

[188] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 28, 44-47.

[189] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 28, 48-50.

[190] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 28, 50-53.

[191] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 28, 54-56. Vgl. ANTONIADIS-BIBICOU, Quelques notes sur l'enfant de la moyenne époque byzantine, 74.

[192] Codex Theodosianus, 4.8.6 pr. (323). M. KASER, Das römische Privatrecht, erster Abschnitt: Das Altrömische, das Vorklassische und Klassische Recht, in: *Rechtsgeschichte des Altertums* (Handbuch der Altertumswissenschaft). 3. Teil, Bd. 3, 1. Abschnitt. München 1971[2], 345: Patria Potestas wurde entweder durch eheliche Abstammung oder durch Adoption begründet.

[193] Codex Theodosianus 10.14.1 (374) =Codex Justinianus, 9.17.1 Basiliken, B 31.6.4: Φονεύει τὸ τικτόμενον ὁ πνίγων, ἀλλὰ καὶ ὁ ῥίπτων, καὶ ὁ μὴ τρέφων, καὶ ὁ ἐν δημοσίοις τόποις ἐκτιθέμενος δι᾽ ἐλεημοσύνην, ἣν αὐτὸς οὐκ

byzantinischen Recht, wie im römischen, wird die väterliche Gewalt (*patria potestas*) nur von männlichen Personen[194], d. h. Vater oder Großvater, gegenüber ihren ehelichen und adoptierten Kindern ausgeübt[195]. Leon VI. spricht in Novelle 27 über mütterliche Gewalt, erklärt aber, dass er diesen Begriff nicht juridisch, sondern moralisch verwendet, und meint damit, dass es um freiwillige Unterordnung der Kinder unter den mütterlichen Einfluss gehe[196]. Die Mutter konnte aber nach dem Tod ihres Mannes die Betreuung ihrer Kinder übernehmen, wenn sie nicht zum zweiten Mal geheiratet hatte, d.h. sie trug auch die Verantwortung für die Verlobung und Verheiratung der Kinder[197].

Im justinianischen, wie im römischen Recht[198], dauerte die väterliche Gewalt grundsätzlich über die Volljährigkeit der Kinder fort und erlosch mit dem Tod des Vaters oder Großvaters oder mit dem förmlich erklärten übereinstimmenden Willen von Vater und Kind

---

ἔσχεν. Dasselbe in Epanagoge Aucta, in: *JGR* 6, 47.1. Vgl. H. KRUMPHOLZ, Über sozialstaatliche Aspekte in der Novellengesetzgebung Justinians (Habelts Dissertationsdrucke: *Reihe Alte Geschichte* 34). Bonn 1992, 118.

[194] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 25, 49-50: … μόνῳ ἄρρενι προσώπῳ ὑπεξούσιος χρηματίζει ὁ παῖς. Auch 27, 53-54: θῆλυ … πρόσωπον ὑπεξουσίους οὐ δύναται ἔχειν παῖδας

[195] Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 16.1: ῎Εγνωμεν, ὅτι τὴν ἐξουσίαν ἔχομεν … κατὰ τῶν ἡμετέρων παίδων, τοῦτο μὲν φυσικῶν, τοῦτο δὲ καὶ θετῶν. Vgl. ZACHARIAE VON LINGENTHAL, Geschichte des Griechisch-Römischen Rechts, 106.

[196] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 27, 56-61: ... ἀλλ᾽ οὐ περὶ τούτων, ὅσοι τὴν μητρικὴν ἐξουσίαν ἡδέως φέρουσι καὶ διὰ βίου τὴν ὑποταγὴν αὐταῖς σῴζειν ἐγνώκασιν. Οὔκουν ὁ νόμος τὴν ἀπὸ γνώμης ὑποταγὴν καὶ οἰκείωσιν, ὅπερ καὶ ἐνταῦθα συμβαίνει, ‹οὐκ› ἀπαγορεύει, ἀλλ᾽ ἐκεῖ τὸ θῆλυ πρόσωπον ἀφαιρεῖται τὴν ἐξουσίαν, οὗ γνώμης ἑκουσιότητος εἰς ὑποταγὴν οὐ συνέρχεται.

[197] Siehe: Justinian, Novellae, 94: ῞Ωστε ἀκωλύτως ἐπιτροπεύειν τὰς μητέρας τῶν παίδων, εἰ καὶ ὑπευθύνους αὐτοὺς ἔχοιεν ἢ καὶ εἶεν αὐτοῖς ὑπεύθυνοι, καὶ μηδὲ ὅρκον ὑπεχούσας, ὡς οὐ δευτερογαμοῦσι. Ecloga, 2.8.2: Ἡ δευτερογαμοῦ ἡ ἔχουσα ἐκ προτέρων γάμων παῖδας αἰτείτω πρὸ τοῦ συναλλάγματος τοῦ δευτέρου γάμου ἐπίτροπον τοῖς παισὶν αὐτῆς καὶ οὕτως συναλλασσέτω. Basiliken, B 37, 12: Derselbe Text wie bei Justinian, Novellae, 94 und Zusatz: … καὶ περὶ τοῦ ὑποκεῖσθαι αὐτὰς τοῖς ἐπιτροπικοῖς λογισμοῖς. Synopsis Basilicorum, in: *JRG* 5, A. 54.3. TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 22: Περὶ τοῦ μὴ δευτερογαμήσασαν γυναῖκα λαμβάνειν κατὰ δεσποτείαν παιδὸς μοῖραν, ὁμοίως καὶ πατέρα. Vgl. dazu: Großeltern, 236: Neben der Mutter durften auch die Großmütter die Betreuung der Kinder übernehmen.

[198] KASER, Das römische Privatrecht, 349: Die Gewalt des pater familias endete mit dessen Tod und mit der *capitis deminutio* des Vaters oder des Kindes und mit der *emancipatio* des Kindes. Über die *emancipatio* siehe: KASER, Das römische Privatrecht, 68-69. Derselbe, 58: „Der Emanzipierte wird gewaltfrei und scheidet aus seiner *gens* aus. Er ist zunächst vermögenslos und verliert auch das Intestaterbrecht in seiner bisherigen Familie. Doch kann ihn der entlassende Hausvater ausstatten, ihm etwa das schon bisher gewährte *peculium* (KASER, Das römische Privatrecht, 344: ein Teil des Vatersvermögens, das der Gewalthaber dem Haussohn oder Sklaven als Sondergut überläßt.) mitgeben. Zweck des Aktes ist wohl seit alters die rechtliche, gesellschaftliche und wirtschaftliche Verselbständigung, nicht die strafende Verstoßung".

(*emancipatio*)[199]. Auch wenn der Sohn zur Würde des Hypatos, Eparchos, Strategos in einer der Hauptstädte aufgestiegen war[200], oder wenn er die Bischofsweihe empfangen hatte[201], war er aus der väterlichen Gewalt entlassen. Nach dem Recht der Ecloga ist nicht klar, ob und wie ein Kind bei Lebzeiten des Vaters oder des Großvaters *αὐτεξούσιος* werden kann. Mehrere Textstellen[202] lassen den Schluss zu, dass es sich hier eher um Vormundschaft als um väterliche Gewalt handelt. Für minderjährige ὑπεξούσιοι scheint eine *emancipatio* ausgeschlossen gewesen zu sein. Die Gesetzgebung der makedonischen Dynastie (Eisagoge, Procheiros Nomos, und Basiliken) bot für die Befreiung der Kinder aus der väterlichen Gewalt über die justinianische Gesetzgebung hinausgehende Möglichkeiten[203]: 1. Durch den Tod des Vaters werden Sohn oder Tochter *αὐτεξούσιοι*[204]. Nach dem Tod des Großvaters werden die Enkelkinder (beide Geschlechter), wenn ihr Vater bisher selbst noch *ὑπεξούσιος* war und nach dem Tod des Großvaters αὐτεξούσιος geworden ist, dem Vater gegenüber *ὑπεξούσιοι*[205]. 2. Wenn der Vater zum Tod verurteilt ist, werden die Kinder *αὐτεξούσιοι*[206],

---

[199] Justinian, Novellae, 81.2. (539). Vgl. CHRISTOPHILOPOULOS, Σχέσεις γονέων και τέκνων, Kapitel 4: Λῆξις τῆς πατρικῆς ἐξουσίας, 105-123, hier 105. Vgl. ZACHARIAE VON LINGENTHAL, Geschichte des Griechisch-Römischen Rechtes, zweiter Titel. Verhältnis zwischen Eltern und Kindern, 106-129, hier 106. Dasselbe galt auch für die spätbyzantinische Zeit: PATLAGEAN, Ενηλικίωση, 263.

[200] Justinian, Novellae, 81.1 (539): … θεσπίζομεν, τοὺς τε ὀρδιναρίους ὑπάτους, εἴπερ ἐν ὑπεξουσίοις τελοῖεν, ἅμα τῷ ῥήματι τῷ ταύτην αὐτοῖς χαριζομένῳ τὴν τάξιν εἰς αὐτεξουσιότητα φέρεσθαι, καὶ πρὸς γε τοῖς τιμωμένοις παρὰ τῆς βασιλείας ὑπατικοῖς συμβόλοις, εἴπερ ὑπὸ τὴν τῶν πατέρων τελοῖεν χεῖρα, γίνεσθαι τὸ σύμβολον αὐτεξουσιότητος πρόφασιν· καὶ εἴ γέ τινας ἡμεῖς ἐπὶ πασῶν τῶν διοικήσεων τῶν ἐνδοτάτων ἐπάρχων τῶν ἱερῶν ἡμῶν πραιτωρίων ἐπιστήσαιμεν ἢ ἐπὶ τὴν πολιαρχίαν ἑκατέρας Ῥώμης ἄγοιμεν ἢ ἐπὶ τινα στρατηγίαν, τούτους εὐθὺς καὶ αὐτεξουσίους γίνεσθαι. Dasselbe in Basiliken, B 31, 4.4.

[201] Justinian, Novellae, 81.3 (539): Πρόδηλον δὲ, ὡς οὐκ ἔστιν ὃς ἀγνοεῖ πρὸ γε ἁπάντων τοῖς ὁσιωτάτοις ἐπισκόποις ἅμα τῇ χειροτονίᾳ καὶ τὴν αὐτεξουσιότητα προσγίνεσθαι. Dasselbe in Basiliken, B 31, 4.4.

[202] Ecloga 2.5.2 7 und 15. 2.3.

[203] Eisagoge, in: *JGR* 2, 31: Περὶ διαθήκης ὑπεξουσίων καὶ λύσεως ὑπεξουσιότητος. Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 16: Περὶ λύσεως ὑπεξουσιότητος. Basiliken, B 31, 4: Ποίοις τρόποις τὸ ὑπεξούσιον διαλύεται.

[204] Eisagoge, in: *JGR* 2, 31.5: εἰ μὲν γὰρ πατήρ ἐστιν ὁ τελευτήσας, ἀμάχως οἱ παῖδες αὐτεξούσιοι γίνονται, ... Procheiros Nomos, in, *JGR* 2, 16.1: λύεται τῆς ὑπεξουσιότητος ὁ παῖς θανάτῳ τοῦ πατρός, οὐκ ἀεὶ δέ· εἰ μὲν γὰρ πατήρ ἐστιν ὁ τελευτήσας, ἀμάχως οἱ παῖδες αὐτεξούσιοι γίνονται. Basiliken, B 31, 4.1=Inst. 1.12pr: Ἡ κατὰ τῶν παίδων ἐξουσία πλείοσι διαλύεται τρόποις· τέως γὰρ ἡ τοῦ γονέως τελευτὴ αὐτεξούσιον ποιεῖ τὸν παῖδα· οὐχ ἁπλῶς δέ, ἀλλὰ μετά τινος διαστίξεως. Εἰ μὲν γὰρ πατήρ ἐστιν ὁ τελευτήσας, ἀμάχως <ὁ> υἱὸς καὶ ἡ θυγάτηρ αὐτεξούσιοι γίνονται. Ponema Attaleiotou, in: *JGR* 7, 1.4.

[205] Eisagoge, in: *JGR* 2, 31.5: τελευτήσαντος δὲ τοῦ πάππου οὐ πάντως οἱ ἔγγονοι αὐτεξούσιοι γίνονται. Δεῖ γὰρ σκοπεῖν τὸν καιρὸν τῆς τοῦ πάππου τελευτῆς, καὶ εἰ μὲν εὑρεθῇ τὸ μέσον πρόσωπον, τουτέστιν ὁ υἱός, ὑπεξούσιος, οἱ δὲ ἔγγονοι κατ' ἐκεῖνον τὸν χρόνον ὑπεξούσιοι τῷ πάππῳ, καθ' ὃν τελευτᾷ, ἔσονται ὑπεξούσιοι τῷ πατρὶ τελευτήσαντος τοῦ πάππου οἱ ἔγγονοι· μεταπεσοῦνται γὰρ εἰς τὴν τοῦ οἰκείου πατρὸς ὑπεξουσιότητα. Dasselbe in Procheiros Nomos, in, *JGR* 2, 16.1 und Basiliken, B 31, 4.1= Inst. 1.12pr.

auch wenn gegen den Vater eine Anklage vorliegt und er infolgedessen auf eine Insel ins Gefängnis kommt oder mit Arbeit in einer Werkstatt oder einem Bergwerk bestraft wird, wird der Sohn *αὐτεξούσιος,* bzw. die Kinder *αὐτεξούσιοι*. Wenn aber der Kaiser aus Barmherzigkeit die Strafe aufhebt, werden sie wieder dem Vater gegenüber *ὑπεξούσιοι*[207]. 3. Wenn der Sohn bestimmte Ämter bekommt, wie Patrikios, Eparchos, Strategos oder Bischof, wird er *αὐτεξούσιος*[208]. 4. Wenn der Vater Kriegsgefangener wird oder in dieser Gefangenschaft stirbt, wird der Sohn *αὐτεξούσιος*, im Falle einer Rückkehr aus der Gefangenschaft wird er wieder *ὑπεξούσιος*[209]. 5. Die *ὑπεξουσιότης* wird gelöst, wenn der Vater bzw. Großvater vor einem Richter oder einer Behörde die Erklärung abgibt, dass er seine Söhne, Töchter bzw. Enkelkinder aus seiner Hand entlässt (*emancipatio*)[210]. Es musste nicht dieselbe Entscheidung für alle gleichzeitig zutreffen[211].

---

[206] Eisagoge, in: *JGR* 2, 31.6: Ἐὰν καταδικασθῇ τις θανάτῳ, ἅμα τῇ ἀποφάσει γίνονται οἱ παῖδες αὐτεξούσιοι. Dasselbe in Procheiros Nomos, in, *JGR* 2, 16.2.

[207] Basiliken, B 31, 4.2= Inst. 1. 12.1: Ἐὰν γάρ τις κατηγορηθεὶς ἐπί τινι ἐγκλήματι ἐλεγχθῇ καὶ δέξηται τοιαύτην ἀπόφασιν τοῦ ἄρχοντος αὐτὸν εἰς νῆσον ἢ ἐργαστήριον περιορίζοντος ἢ εἰς μέταλλον πέμποντος, πάντως ἅμα τῷ δεχθῆναι τὴν ἀπόφασιν ἀφαιρεῖται αὐτοῦ ὁ νόμος τὴν πολιτείαν, καὶ ὥσπερ τῇ αὐτοῦ τελευτῇ, οὕτως καὶ τῷ περιορισμῷ παύεται ὁ παῖς τοῦ εἶναι ὑπεξούσιος· ... Εἰ μέντοι ἐκ βασιλέως φιλανθρωπίας ἀνακληθεὶς ἀπολάβῃ τὴν πολιτείαν, ἅπαντα αὐτῷ εἰς τὴν ἀρχαίαν ἀποκαθίστανται τάξιν. Dasselbe im Codex Justinianus, 10. 32 (31), 12. 3.5 (531-533).

[208] Procheiros Nomos, in, *JGR* 2, 16.3: Ἐὰν γένηται πατρίκιος ὁ ὑπεξούσιος, ἅμα τῷ δέξασθαι τοὺς κωδικέλλους τῆς πατρικιότητος τῆς τοῦ πατρὸς ὑπεξουσιότητος ἀπαλλάττεται. Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 16.8: Ἡ ἔμπρακτος ἐπαρχότης ἢ στρατηγία καὶ ἡ ἐπισκοπὴ λύει ὑπεξουσιότητα. Dasselbe in Eisagoge, in: *JGR* 2, 31.7.8. Basiliken, B 31, 4.4= Inst. 1. 12.4: Ἀλλὰ καὶ εἰ γένηται ὁ ὑπεξούσιος ἢ πατρίκιος ἢ ἔπαρχος ἢ στρατηγὸς ἢ ἐπίσκοπος, παρευθὺ τῆς τοῦ πατρὸς ὑπεξουσιότητος ἀπαλλάττεται. Ponema Attaleiotou, in: *JGR* 7, 1.4.

[209] Eisagoge, in: *JGR* 2, 31.9: Τὸν ἐμὸν πατέρα συνέβη γενέσθαι αἰχμάλωτον· ἐν τῷ μεταξὺ ἐν ἠρτημένῳ ἔσται τὰ τῆς ὑπεξουσιότητος· καὶ εἰ μὲν ὑποστρέψῃ ὁ πατήρ, ἔσομαι αὐτοῦ ὑπεξούσιος, εἰ δὲ ἐκεῖ τελευτήσει, γενήσομαι αὐτεξούσιος. Dasselbe in Procheiros Nomos, in, *JGR* 2, 16.4. Basiliken, B 31, 4.5= Inst. 1. 12.5: Τὸν ἐμὸν πατέρα γενέσθαι συνέβη αἰχμάλωτον ... Εἰ δὲ παρὰ τοῖς πολεμίοις τελευτήσει ὁ πατήρ ... Ὁ παρὰ τοῖς πολεμίοις συλληφθείς ...

[210] Eisagoge, in: *JGR* 2, 31.10: Ὁ μέλλων αὐτεξούσιον τὸν παῖδα αὐτοῦ ποιῆσαι, προσιέτω τῷ ἁρμοδίῳ δικαστῇ καὶ λεγέτω αὐτῷ, ὅτι τόνδε ποιῶ αὐτεξούσιον καὶ τῆς ἐμαυτοῦ ἀφίημι χειρός. Dasselbe in Procheiros Nomos, in, *JGR* 2, 16.5. Basiliken, B 31, 4.6= Inst. 1. 12.6: Διαλύει τῆς ὑπεξουσιότητος καὶ τὸ προσελθεῖν τοὺς γονεῖς τῷ ἁρμοδίῳ δικαστῇ ἢ ἄρχοντι καὶ τοὺς οἰκείους υἱοὺς ἢ θυγατέρας ἢ ἐγγόνους ἢ ἐγγόνας καὶ τοὺς ἐφεξῆς τῆς οἰκείας ἐλευθεροῦν ὑπεξουσιότητος λέγοντας, ὅτι ‘τόνδε ἢ τούσδε ποιῶ αὐτεξουσίους καὶ τῆς ἐμῆς ἀφίημι χειρός.

[211] Eisagoge, in: *JGR* 2, 31.11: Δύναταί τις τὸν μὲν υἱὸν ποιεῖν αὐτεξούσιον, τὸν δὲ ἔγγονον κρατεῖν ὑπεξούσιον· καὶ ἐκ τοῦ ἐναντίου τὸν ἔγγονον ποιεῖν αὐτεξούσιον, κατέχειν δὲ ὑπεξούσιον τὸν υἱόν. τὸ αὐτὸ καὶ ἐπὶ προεκγόνων. Dasselbe in Procheiros Nomos, in, *JGR* 2, 16.6. Basiliken, B 31, 4.6= Inst. 1.12.6: Δύνανται δὲ οἱ γονεῖς τὸν υἱὸν ποιεῖν αὐτεξούσιον, τοὺς δὲ ἐγγόνους κρατεῖν ὑπεξουσίους καὶ τὸ ἀνάπαλιν.

Die väterliche Gewalt hatte viel von ihrer Bedeutung durch die Novelle 25[212] Leons VI. verloren. Leon sagt, dass die alte Gesetzgebung über die Entlassung aus der väterlichen Gewalt gut war und würdig, sie beizubehalten. Da er aber gewisse Unklarheiten sah, wie z. B. den Wechsel von *ὑπεξούσιος* zu *αὐτεξούσιος* und umgekehrt, entschloss er sich zu folgenden Neuerungen: Unter den verschiedenen Möglichkeiten *αὐτεξούσιος* zu werden, war die Erklärung des Vaters oder des Großvaters, mit der er mit eigenen Worten (wie bei der bisherigen Gesetzgebung vor einem Richter) seinem Sohn die *αὐτεξουσιότης* schenkte. Als Neuerung kam jetzt hinzu, dass für eine gültige *αὐτεξουσιότης* die Erklärung des Vaters oder Großvaters notwendig war (in Worten ausgedrückt oder durch Schweigen zum Ausdruck gebracht), dass das Kind ein selbständiges Leben führt (es ist die sogenannte *emancipatio per separatam oeconomiam*)[213] und dass das auf Grund einer Einigung zustande kam, unabhängig davon, ob das Kind verheiratet war oder nicht[214]. Leon macht damit klar, dass die väterliche Gewalt durch die Verheiratung des Kindes nicht erloschen ist[215].

Aufgrund der obigen Ausführungen kann man schließen, dass die *αὐτεξουσιότης* nicht an ein bestimmtes Alter oder die Volljährigkeit gebunden war. Wir wissen im Fall einer emancipatio nicht, aus welchem Grund der Vater seinem Kind die *αὐτεξουσιότης* schenkte. Ob das Alter oder die geistige Entwicklung des Kindes eine Rolle spielten, ist nicht bekannt.

Die väterliche Gewalt hatte Wirkungen auf das Leben des *ὑπεξούσιος*: Die Handlungsfähigkeit eines *ὑπεξούσιος*, auch wenn er volljährig war, war beschränkt. Er brauchte zu seiner Verheiratung die Einwilligung des Vaters. Die väterliche Gewalt hatte auch vermögensrechtliche Auswirkungen für den *ὑπεξούσιος*. Sein Vermögen, das er durch seine Arbeit verdient hatte (*στρατιωτικὰ πεκούλια*)[216] oder von mütterlicher Seite[217] oder durch Erbschaft[218] empfangen hatte, war sein Eigentum, aber er konnte darüber kein Testament machen. Denn seinem Vater standen Verwaltung und Nießbrauch zu. Nach Erlangung der

---

[212] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 25: Περὶ λύσεως ὑπεξουσιότητος καὶ ἀναδόσεως προικός.

[213] ZACHARIAE VON LINGENTHAL, Geschichte des Griechisch-Römischen Rechts, 106. CHRISTOPHILOPOULOS, Σχέσεις γονέων και τέκνων, 112-113.

[214] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 25, 53-59: ἡμεῖς καὶ τοῦτο προσεπισυνάπτομεν, ὡς εἰ πρὸς διαγωγὴν ἰδιογνωμοῦσαν ὀφθείη μόνον ὁ παῖς καταστάς, ἄν τε γλώσσῃ τοῦτο ὡμολόγηται οὗ ὑπ᾽ ἐξουσίαν ἐτέλει, ἄν τε γλῶσσα μὲν οὐ παρέσχε τοῦτο, ἄλλως δὲ γνώμη σιωπῶσα καὶ ἰδίως ῥυθμιζομένῳ τῷ παιδὶ οὐκ ἐναντιουμένη, ἀλλὰ παραχωρήσασα καθ᾽ ἑαυτὸν διάγειν, κἂν ᾖ γαμικῆς ὁμιλίας ἔξω, εἶναι αὐτῷ κεκυρωμένον τὸ αὐτεξούσιον.

[215] Vgl. dazu ZACHARIAE VON LINGENTHAL, Geschichte des Griechisch-Römischen Rechts, 113. CHRISTOPHILOPOULOS, Σχέσεις γονέων και τέκνων, 111-112.

[216] Ecloga, 16.1 und 16.5.1.

[217] Ecloga, 16.5.2.

[218] Ecloga, 16.5.2.

αὐτεξουσιότης erhielt er von seinem Vater einen Teil von dessen Vermögen (*παγανικὰ πεκούλια*)[219] und Verfügungsrecht über sein eigenes Vermögen.

Obwohl die Begriffe *ὑπεξούσιος* und *αὐτεξούσιος* in den Heiligenviten nicht vorkommen, wird doch der damit bezeichnete Status beschrieben. Aus einigen Viten, wie der des Michael Synkellos[220], Stephanos des Jüngeren[221] und Platons von Sakkoudion[222] erkennt man aus der Beschreibung ihres Verhaltens, dass sie nach dem Tod des Vaters *αὐτεξούσιοι* wurden. Sie verfügten nämlich über ihr Vermögen, das sie verkauften oder verschenkten. Athanasios, über den die Vita des Niketas von Medikion berichtet, war wahrscheinlich noch *ὑπεξούσιος*, als er im Logothesion arbeitete, so dass sein Vater auch seinen dort erworbenen Lohn verwaltete. Das könnte auch eine Erklärung für seine extreme Reaktion auf den Wunsch des Sohnes gewesen sein, diese Tätigkeit aufzugeben und Mönch zu werden, wenngleich in der Vita nur vom Ansehen in der Gesellschaft die Rede ist[223].

[219] Ecloga, 16.5.1.

[220] Michael Synkellos, 48, 22-24 (3). Michael war fünfundzwanzig Jahre alt. Siehe dazu: Erziehungsziele, 164.

[221] Stephanos der Jüngere, 107, 8 (16). Stephanos war noch in der Pubertät. Siehe dazu: Erziehungsziele, 164.

[222] Platon von Sakkoudion, 809B. Platon dürfte in der Pubertät gewesen sein. Siehe dazu: Beziehungen zwischen Geschwistern, 233.

[223] Niketas von Medikion, XXB (11): καὶ παιδευθεὶς παρ᾽ αὐτῷ εἰς ἄκρον τὰ γράμματα, τῶν δημοσίων χαρτίων γραφεὺς παρεδόθη εἰς τὸ λεγόμενον λογοθέσιον, οἰόμενος ὁ πατὴρ αὐτοῦ δι᾽ αὐτοῦ οὐ τὰς τυχούσας τιμὰς τὰς ἐν κόσμῳ πορίζεσθαι. Mehr dazu siehe: Erziehungsmethoden, 183.

2. Kinderwunsch, Geburt und Säuglingsalter

2.1. Kinderwunsch

Der Zweck der vollkommenen Ehe für die Byzantiner war, Nachwuchs zu bekommen[224]. Ohne diesen galt die Ehe als nutzlos („ἀνόνητος“)[225]. Die Kinder sollten die Existenz der Familie sicherstellen[226]. Dies beweisen die Aussagen der Heiligenviten. Johannes der Barmherzige wurde von seinen Eltern gegen seinen Willen verheiratet[227], ging aber die Ehe ein, um Kinder zu bekommen[228]. Der Vater des Antonios Kauleas heiratete unter dem Druck der Eltern, um die Kontinuität der Familie zu sichern[229]. Es wird in den Heiligenviten betont, dass der Grund der Verheiratung die Zeugung der Kinder sei und nicht die Sinneslust, wie der Fall der Eltern der Thomais von Lesbos[230] und des Kyrillos von Philea zeigt[231].

Da Kinder Voraussetzung einer vollkommenen Ehe waren, waren viele Eltern sehr betrübt, wenn sie kein Kind bekommen konnten. Die Autoren der Heiligenviten stellten die Kinderlosigkeit als Unglück dar[232]. Unter der Kinderlosigkeit litten Mann und Frau, aber besonders die Frau, die dank der Mutterschaft von ihrem Mann geehrt wurde. Die metaphrastische Vita des Euthymios berichtet, dass eine Frau als Mutter von ihrem Mann geachtet, ihm gegenüber nicht untertänig war und mit ihm freimütig sprechen konnte[233].

---

[224] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 9. Georgios Amastris, 6 (4): ... καρπὸν αὐτοῖς εἰς διαδοχὴν χαρισθῆναι τοῦ γένους. Theophano, 2 (2): δοθῆναι αὐτοῖς τέκνον αἰτούμενοι εἰς γένους διαδοχὴν καὶ εἰς βίου συγκλήρωσιν. David, Symeon und Georgios von Mitylene, 212-213 (2): οὓς οἱ τεκόντες καὶ ἑτέραν τετρακτὺν παίδων ἐκφύσαντες, τὴν μὲν μίαν ξυνωρίδα εἰς γένους διαδοχὴν τῷ βίῳ κατέλιπον, ...

[225] Nikolaos von Myra, Encomium Methodii, 155, 16-17 (4):

[226] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 9.

[227] Johannes der Barmherzige (FESTUGIERE), 20, 7-9 (3).

[228] Johannes der Barmherzige (FESTUGIERE), 20, 19-22 (3): ... ἐκδίδωσιν ἑαυτὸν καὶ πρὸς αὐτὴν τὴν μὴ κεκωλυμένην πρᾶξιν τῆς μίξεως· ἐξ ἧς καὶ πρὸς τεκνογονίαν μετ᾽ εὐκαρπίας ἐπέδωκεν, κατὰ τὸν φύσεως νόμον παιδίων πατὴρ γενόμενος. In der Vita von Symeon Metaphrastes gibt es die Information nur über die Hochzeit des Johannes des Barmherzigen gegen seinen Willen, aber nicht über seine Vaterschaft. Vgl. Johannes der Barmherzige (metaphrastische Vita), 896B-C.

[229] Antonios Kauleas, Enkomion, 413 (3): ὁ τούτου πατὴρ ὑπ᾽ αὐτῶν τῶν τεκόντων ἐκ πρώτης αὐτῆς ἡλικίας, ... καὶ τοῦ γένους εἰς διαδοχὴν νόμῳ γάμου συνάπτεται γυναικί, ...

[230] Thomais von Lesbos, 244A (4): οὐδὲ γὰρ σωματικῆς ἡδονῆς ἕνεκα πρὸς ὁμοζυγίας ἐτράπησαν· οὔμενουν· ἀλλ᾽ ἐφέσει παιδὸς ἀγαθοῦ ... .

[231] Kyrillos von Philea, 48 (1): Εἰκοστὸν δὲ ἔτος φθάσας ζεύγνυται γυναικί, οὐ σκοπῷ φιληδονίας, ὡς ὁ λόγος δηλώσων ἔρχεται, ἀλλὰ παιδοποιΐας, ...

[232] Euthymios (metaphrastische Vita), 597B: ... καὶ συμφορᾷ τοιαύτῃ πιεζομένη, ...

[233] Euthymios (metaphrastische Vita), 597A-B. „... καὶ ἱκανὸν αὐταῖς περιθεῖναι δόξαν, καὶ μὴ ταπεινὸν ὁρᾶν μηδ᾽ ἀπαῤῥησίαστον εἰς τὰς τῶν ἀνδρῶν ὄψεις παρασκευάσαι“. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 10.

Daraus kann man ablesen, dass eine unfruchtbare Frau für die Byzantiner als ehrlos, ihrem Mann unterworfen und unfähig galt, freimütig mit ihm zu sprechen.

Unter zeitweiliger Kinderlosigkeit litten viele Eltern von Heiligen. Sie waren betrübt, da sie keine Kinder hatten, aber sie hörten nicht auf, zu beten und zu hoffen, dass sie mit der Hilfe Gottes, der Gottesmutter oder einer anderen heiligen Person Kinder bekommen könnten, wie die folgenden Belege zeigen:

Da die Mutter des Euthymios lange Zeit unfruchtbar war, litten beide Elternteile darunter und sie gingen in die Kirche des Polyeuktos, um zu beten[234]. Durch eine Vision wurde die Mutter über die Geburt des Kindes und seinen Namen informiert[235]. Sie versprach, ihr Kind Gott zu weihen[236], wie die alttestamentarische Anna es vor der Geburt Samuels gemacht hatte[237].

Auch die Mutter des Patriarchen Eutychios weihte ihren Sohn Gott nach dem Vorbild Annas[238].

Die Eltern des Georgios von Amastris blieben lange Zeit kinderlos, aber sie hörten nicht auf, durch Fasten und Gebete die göttliche Hilfe zu erflehen[239]. Sie hofften auf ein Kind, wie Sara[240] und Anna im Alten Testament. Sie beschlossen, wenn sie ein Kind bekämen, es Gott zu weihen. Das setzten sie um, als ihnen nach einer Vision ein Kind geschenkt wurde[241]. Beachtenswert

---

[234] Euthymios, 8, 24-25, 9, 1-4: ... ἐπὶ ἱκανὰ ἔτη συζήσασα τῷ ἀνδρὶ στεῖρα οὖσα οὐκ ἔτικτεν· δι᾽ ὃ ἐν πολλῇ ἀθυμίᾳ διάγοντες οἱ ἀμφότεροι ἐπὶ συχνὸν χρόνον διέμειναν δεόμενοι τοῦ Θεοῦ ἐκτενῶς δωρηθῆναι αὐτοῖς παιδίον. καὶ γενόμενοι εἰς τὸν αὐτόθι πλασίον τῆς πόλεως ἱερὸν οἶκον τοῦ ἐνδόξου καὶ καλλινίκου μάρτυρος Πολυεύκτου ἐπὶ ἡμέρας πλείους τῇ προσευχῇ προσεκαρτέρουν,… . Vgl. Euthymios (metaphrastische Vita), 597B-C.

[235] Euthymios, 9, 5-9.

[236] Euthymios, 9, 11-13: ... ἐκ τοῦ χρόνου τῆς κυήσεως γνόντες ἀληθῆ συμβεβηκέναι τὰ τῆς ὀπτασίας ἅμα μὲν τῷ γεννηθῆναι τὸν παῖδα Εὐθύμιον ἐπωνόμασαν ὑποσχόμενοι ἀναθέσαι αὐτὸν τῷ Θεῷ. Euthymios (metaphrastische Vita), 597C.

[237] Sam. 1, 1. *ThEE* 10, 1144. Samuel war Heerführer, Politiker, Richter, Priester und Prophet. Seine Mutter Anna war eine der Frauen des Ephraimiten Elkana. Sie war unfruchtbar und bat um die Hilfe Gottes, um ein Kind zu bekommen. Sie versprach Gott, dass sie das Kind ihm weihen würde, wenn er ihr eines schenke. Nach der Geburt ließ sie das Kind im Heiligtum in Silo durch den Priester Eli weihen. Vgl. *LThK* 1, 569 über Anna - 9, 303-305 über Samuel: „Prophetisch dürfte auch seine Abkehr von Silo nach dessen Zerstörung durch die Philister sein. Er war weder um den Wiederaufbau des Heiligtums noch um Wiedergewinnung der Lade bemüht!“. Euthymios, 10, 11-13; Euthymios (metaphrastische Vita), 600C.

[238] Eutychios Patriarch, 8, 153-156.

[239] Georgios von Amastris, 6 (4): ἄπαιδες δὲ τὸ πλείστον διατελοῦντες, οὐκ ἐπαύοντο νηστείαις καὶ δεήσεσι τὸ θεῖον ἐκλιπαρεῖν, ...

[240] Gen. 18. *LThK* 9, 324. Sara, die Frau Abrahams, war nach langer Unfruchtbarkeit Mutter Isaaks geworden.

[241] Georgios Amastris, 9-10 (5)-10 (6).

erscheint, dass sie bereit waren, auf einen Nachkommen zur Erhaltung der Familie, auf einen Erben oder auf Stütze im Alter zu verzichten[242].

Obwohl die Eltern des Petros von Atroa viele Jahre verheiratet waren, blieb seine Mutter Anna zunächst kinderlos. Deswegen flehte sie Gott um Hilfe an und versprach, das Kind Gott zu weihen[243]. Gott schenkte ihr dann drei Kinder[244] und Petros weihte sie Gott.

Die Eltern der Thomais von Lesbos waren aus demselben Grund sehr traurig und sie beteten zu Gott um Hilfe[245]. Er befreite sie von ihren Sorgen und von der Schande, die Kinderlosigkeit in der Gesellschaft bedeutete[246]. Nach einer Vision, bei der die Muttergottes der Mutter die Geburt des Kindes angekündigt hatte, bekamen sie eine Tochter[247].

Die Eltern des Nikolaos von Myra waren lange Zeit kinderlos[248]. Da sie kein Kind hatten, fehlte ihnen ein Erbe. Sie waren deshalb betrübt und weinten. Sie nahmen ihre Zuflucht zu Gott und er erhörte ihre Bitten[249]. Nikolaos wurde damit ein Abbild Johannes des Täufers, dessen Eltern dasselbe Problem hatten[250]. Er wird auch als neuer Samuel[251] und seine Mutter als neue Anna[252] bezeichnet.

Die Eltern der Euphrosyne der Jüngeren waren viele Jahre verheiratet, aber sie bekamen keine Nachkommen. Sie waren sehr betrübt, weil sie kein Kind, keinen echten Erben hatten[253]. Ihre

---

[242] Georgios von Amastris, 7 (4): καὶ οὐκέτι τοῦ γένους διάδοχον, οὐδὲ τῶν ὑπαρχόντων κληρονόμον, οὐδὲ γήρους βακτηρίαν ᾐτοῦντο λαβεῖν, ἀλλ᾽ εἰ δοθείη αὐτοῖς παῖς, δώσουσιν αὐτὸν δοτὸν ἐνώπιον κυρίου, παραστήσουσιν αὐτὸν ἀνάθημα ἱερὸν θεῷ τῷ δεδωκότι.

[243] Petros von Atroa, 69, 8-12 (2): Τούτων συνοικουμένων ἕως καιροῦ, ἡ μήτηρ ἄτεκνος διετέλει· λυπουμένη δὲ τὴν ἀπαιδίαν καὶ τῷ Κυρίῳ ἀνενδότως ἱκετεύουσα προσάξειν ὑπέσχετο τὸ γεννησόμενον ὡς ἄλλη Ἄννα τῷ δωρησαμένῳ, σωθῆναι ἀποστολικῶς διὰ τῆς τεκνογονίας ἐλπίζουσα.

[244] Petros von Atroa, 69, 13-15 (2).

[245] Thomais von Lesbos, 243E (4): ὁ τῆς ἀπαιδίας ἐλύπει δεσμός, ὡς τοὺς Κυρίου πάλαι προπάτορας ἡ τῆς ἀτεκνίας πέδη συνέσφιγγεν· ἐκλόνει τούτους πυκνῶς, κατέσειε θαμινῶς, τὴν ψυχὴν διεσπάραττε … .

[246] Thomais von Lesbos, 244B (4): … καὶ ἦρε τὸ ὄνειδος ἐξ αὐτῶν, τὸν τῆς ἀπαιδίας φημὶ κλοιὸν τὸν βαρὺν αὐτοῖς ἐπικείμενον. Vgl. Gen. 30, 22-24: Gott nahm von Rachel die Schande (τὸ ὄνειδος) der Kinderlosigkeit. LAIOU, Η ιστορία ενός γάμου, 240.

[247] Thomais von Lesbos, 244E (5).

[248] Nikolaos von Myra, Vita per Michaelem, 115, 9-10 (4); Nikolaos von Myra, Methodius ad Theodorum, 143, 14 (6); Nikolaos von Myra, Enkomium Methodii, 155, 13 (4); Nikolaos von Myra, Vita Compilata, 217, 217, 16 (13); Nikolaos von Myra, Metaphrastische Vita, 236, 4-5 (1).

[249] Nikolaos von Myra, Encomium Methodii, 155, 13ff. (4); Nikolaos von Myra, Vita Compilata, 217,13ff. (12).

[250] Nikolaos von Myra, Vita per Michaelem, 115, 11-13 (4); Nikolaos von Myra, Methodius ad Theodorum, 143, 1519 (6); Nikolaos von Myra, Vita Compilata, 217, 17-22 (13); Nikolaos von Myra, Metaphrastische Vita, 236, 10-12 (1).

[251] Nikolaos von Myra, Vita Compilata, 217, 26 (13);

[252] Nikolaos von Myra, Vita Compilata, 217, 13-14 (13);

[253] Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 57 (1): Ἀλλ᾽οὗτοι χρόνων ἀπολελαυκότες ὅτι συχνῶν καὶ ἀλλήλοις συνδιαπρέποντες, ὡς ἑαυτῶν διάδοχον οὐκ εἶχον ὁρᾶν οὐδὲ γὰρ τέκνον τούτοις γεγένητο οὐδὲ κληρονόμος ἦν

Bittgebete, die sie an Gott und die Muttergottes richteten, wurden erhört und sie bekamen eine Tochter[254].

In den Heiligenviten kommt oft vor, dass die kinderlosen Eltern nicht nur Gott, sondern auch die Gottesmutter um Hilfe bitten:

Die Gottesmutter ließ sich vom Flehen der Eltern des Michael Maleinos[255] rühren, erschien dem Priester Methodios im Traum und prophezeite die Geburt eines Knaben[256].

Da die Eltern der Theophano[257] zunächst kinderlos waren, beteten sie in der Theotokoskirche „ἐν τοῖς Βάσσου“[258]. Ihr Wunsch war ein Kind zum Fortleben der Familie und zur gemeinsamen Teilhabe am Leben[259]. Daraufhin wurde ihnen eines Nachts im Traum die Geburt einer Tochter geweissagt und Anna wurde Mutter der Theophano[260].

Die Mutter der Theodora von Kaisaris konnte Jahre lang keine Kinder bekommen und sie litt sehr darunter. Sie flehte Gott und die Gottesmutter an. Sie bekam die Gnade vom Himmel durch Vermittlung von Anna, der Mutter der Gottesmutter[261].

Die Eltern des Nikolaos „der Schönen Quelle“ waren kinderlos und sie baten die Gottesmutter, sie weinten und waren traurig, weil sie kein Kind hatten[262]. Sie schenkten Teile ihrer Erbschaft den Armen[263], sie fasteten, sie besuchten Vigilien und versprachen ihr Kind der Gottesmutter[264].

Symeon Metaphrastes berichtet im 10. Jahrhundert allgemein von der Einstellung seiner Zeitgenossen, dass Kinderlosigkeit nicht nur die Mütter bedrückte, sondern auch die Väter,

---

γνήσιος, ἠθύμουν, ἐδυσφόρουν καὶ ἤσχαλλον. ῞Οθεν καὶ τὸν θεὸν ἐλιπάρουν καὶ ἠκτινοβόλουν τὴν θεομήτορα ὡς παῖς σφίσι παρασχεθείη καὶ τὴν ἀνύποιστον αὐτῶν ἀθυμίαν διασκεδάσειεν.

[254] Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 57 (2): ῾Ο γοῦν θέλημα τῶν φοβουμένων αὐτὸν ποιῶν καὶ τῆς σφῶν ἐπακούων δεήσεως προσέσχε τοῖς λόγοις, τὰς θερμὰς παρακλήσεις προσήκατο· καὶ παιδίῳ τούτους δεδώρηται.

[255]Michael Maleinos, 551 (4): οἱ τοῦ πανοσίου τούτου γεννήτορες πλεῖστον χρόνον ἀλλήλοις συνεζηκότες, πάντα σχεδὸν τὸν βίον διήνυον ἄπαιδες· ... οἳ καὶ πᾶσαν ἱκεσίαν τῷ δεσπότῃ προσάγοντες, τελευταῖον καὶ πρὸς τὸν σεβάσμιον οἶκον τῆς θεομήτορος τὸν ἐν Κουκᾷ (χωρίον δέ ἐστιν οὕτω καλούμενον) πρὸς τῶν οἰκητόρων τιμώμενόν τε καὶ σεβαζόμενον παρεγένοντο, τὰ δεσμὰ λυθῆναι τῆς ἀπαιδίας αἰτούμενοι.

[256] Michael Maleinos, 551 (4): κάμπτεται τούτων ταῖς δεήσεσιν ἡ πανάμωμος· καὶ κατ᾽ ὄναρ ἐπιφανεῖσα Μεθοδίῳ τῷ ἱερεῖ (οὗτος γὰρ τηνικαῦτα προσήδρευε τῷ σηκῷ), ἀριδήλως τὸν μέλλοντα τίκτεσθαι παρεδήλωσε, ...

[257] *PmbZ* 4, # 8165.

[258] Theophano, 2, 14-17 (2): ἤσχαλλον δὲ καὶ ἐποτνιῶντο, παιδὸς αὐτοῖς μὴ ὑπάρχοντος· καὶ τὴν ἁπάντων κυρίαν καὶ μητέρα τοῦ κτίστου εἰς βοήθειαν ἐπεκαλοῦντο καὶ νύκτωρ καὶ ἡμέρας τὸν ἐκείνης θεῖον νεὼν τὸν ἐν τοῖς Βάσσου τιμώμενον κατελάμβανον καὶ λιταῖς καὶ δεήσεσι τὴν θεομήτορα ἐλιπάρουν, ...

[259] Theophano, 2, 17-18 (2): ... δοθῆναι αὐτοῖς τέκνον αἰτούμενοι εἰς γένους διαδοχὴν καὶ εἰς βίου συγκλήρωσιν.

[260] Theophano, 3, 20-25 (3).

[261] Theodora von Kaisaris, 354: Αὕτη ἡ Θεοδώρα ἐν πολλοῖς ἔτεσι τὴν στείρωσιν ἀποδυρομένη καὶ τὸν Θεὸν ἱκετεύουσα καὶ τὴν ὑπεραγίαν Θεοτόκον, δέχεται τὴν χάριν οὐρανόθεν, ταύτην κομισάσης τῆς τιμίας ῞Αννης τῆς μητρὸς τῆς Θεοτόκου.

[262] Nikolaos „der Schönen Quelle“, Enkomion, 37, 106-108.

[263] Nikolaos „der Schönen Quelle“, Enkomion, 37, 109-110.

[264] Nikolaos „der Schönen Quelle“, Enkomion, 37, 111-113.

die aber auch besonders darunter litten, keinen Sohn zu haben[265]. Hauptgrund dafür war, dass er den Fortbestand der Familie sicherstellen konnte. Außerdem konnte der Sohn seinen Eltern seine Dienste bieten, wenn sie arm, krank oder alt waren. Da der Wunsch, einen Sohn zu bekommen groß war, wurden verschiedene Methoden zur Zeugung männlichen Nachwuchses empfohlen, wie Samenerguss aus dem linken Hoden[266] oder bestimmte Stellungen beim Geschlechtsverkehr[267]. Rezepte für Mittel zur Geschlechtsbestimmung sind in einem byzantinischen Traktat der Metrodora erhalten[268].

Trotz ihrer zwei Töchter waren die Eltern des Gregentios, des späteren Erzbischofs von Taphar, sehr traurig, weil sie noch keinen Sohn hatten[269]. Sie suchten Gottes Hilfe, mit dem Versprechen[270], dass sie ihren Sohn Gott weihen würden, wie Anna ihren Sohn Samuel[271]. Die Mutter träumte von einem alten Mann mit einem kleinen Kind[272], was für sie eine Art Vorankündigung für ihr eigenes Kind war.

Die Eltern des Stephanos des Jüngeren hatten ebenfalls zunächst nur zwei Töchter[273]. In ihrem Wunsch nach einem Sohn war die Mutter besonders dadurch beunruhigt, dass sie schon den Wechseljahren nahe war[274]. Laut Symeon Metaphrastes gab sie ihre Hoffnung nicht auf und dachte an die Frauen des Alten und Neuen Testaments[275]. Sie besuchte die der Gottesmutter geweihten

---

[265] Stephanos der Jüngere (metaphrastische Vita), 68, 50-51 - 69, 52-53: Ἴσασι τοῦτο πάντως ὅσοι παίδων πατέρες ὤφθησαν· σχεδὸν γὰρ οὐδέν τι ἔλαττον τοῦ ἀτέκνους εἶναι, λυπεῖ τὸ τίκτον τὰς ἄρρενος γονῆς ἀπορεῖν.

[266] Achmetis Oneirocriticon, ed. F. DREXL, Leipzig 1925, Kapitel 99, 59, 7-10.

[267] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 15-16.

[268] Metrodora, Περὶ τῶν γυναικείων παθῶν τῆς μήτρας. Ed. A. P. KOUSIS, in: *Πρακτικά της Ακαδημίας Αθηνών* 20 (1945) 55, §23: Πρὸς ἀρρενοτοκίαν ἢ θηλυγονίαν. Vgl. Il Libro di Metrodora sulle malattie delle donne e il ricettario di cosmetica e terapia Ed. G. DEL GUERRA. Mailand 1953, 56, §31. Über Metrodora: E. KISLINGER, Lemma „Metrodora, in: Antike Medizin. Ein Lexikon. Hrsg. K.-H. LEVEN. München 2005, 614-615; Ders., Metrodora, in: *LMA* 6 (1993), 583.

[269] Gregentios Erzbischof von Taphar, 190, 35-36 (1): τεκόντες τοιγαροῦν δύο κόρας, ἄῤῥενος παιδὸς ἠμοίρουν καὶ ἐν τούτῳ οὐ μικρῶς ἠδολέσχουν.

[270] Gregentios Erzbischof von Taphar, 190, 36-37 (1).

[271] Gregentios Erzbischof von Taphar, 190, 38-39 (1): ... αὐτὸ τὸ γεννώμενον ὑπισχνοῦνται καθιερεῖν τῷ δεδωκότι, καθ᾽ ὃν τρόπον ἡ ποτὲ Ἄννα τὸν Σαμουὴλ, ...

[272] Gregentios Erzbischof von Taphar, 190, 41-46 (1).

[273] Stephanos der Jüngere, 92, 23-24 (4): τίκτονται αὐτοῖς θυγατέρες δύο εἰς παραδρομὴν καὶ ἐναλλαγὴν χρόνων.

[274] Stephanos der Jüngere, 92, 1-3 (4): θεωρήσασα δὲ ἡ τούτων πανευσεβὴς μήτηρ λοιπὸν τὸν χρόνον προσρέοντα καὶ τὰ γυναικῶν πρὸς στείρωσιν αὐτῆς ἐγγίζοντα, ἤσχαλλεν καὶ ἐδυσφόρει παιδίον ἄρρεν οὐκ ἔχουσα.

[275] Über Elisabeth: Lk. 1. 7. Stephanos der Jüngere, 92, 3-4 (4): ἀδιστάκτῳ δὲ πίστει φερομένη καὶ ἀναλογισαμένη τὴν τε Σάραν, καὶ Ἄνναν, καὶ Ἐλισάβετ, ...

Kirchen, aber vor allem die Vlachernen- Kirche, um zu beten[276]. Sie blieb am Freitag abends in der Kirche und betete um einen Sohn[277]. Beachtenswert ist ihre Bitte um die Geburt eines Knaben, die für sie besondere Bedeutung hatte[278]. Als Gegenleistung gab sie das Versprechen, ihren Sohn Gott, dem Sohn der Gottesmutter, zu weihen[279]. Im Traum wurde ihr durch eine Vision von der Gottesmutter mitgeteilt, dass sie Mutter eines Sohnes werde[280]. Nach der Geburt ging sie mit ihrem Mann und ihrem Sohn in die Vlachernen- Kirche, wie Anna mit Samuel in den Tempel gegangen war, und dankte der Gottesmutter für ihren Sohn.

Eine ähnliche Einstellung findet sich in der Vita des Michael Synkellos, dessen Eltern ihn, wie seine Mutter vor der Geburt versprochen hatte[281], Gott weihten[282]. Sie ließen ihn zum Anagnostes scheren[283]. Hier ist anzumerken, dass nur die zweite Vita des Heiligen die interessante Bemerkung bietet, dass seine Eltern sich selbst mit kinderlosen Eltern verglichen[284], obwohl sie zwei Töchter hatten.

Michael Psellos informiert uns, dass seine Eltern und Verwandten sich über die Geburt seiner beiden Schwestern nicht gefreut hätten, weil sie sich wie Kinderlose vorkamen, da sie keinen Sohn bekommen hatten[285].

---

[276] Stephanos der Jüngere, 92, 7-10 (4): οὕτω καὶ αὕτη οὐ διέλειπεν τοὺς σεβασμίους οἴκους τῆς παναχράντου μητρὸς τοῦ θεοῦ περιπολοῦσα, μάλιστα δὲ ἐν τῷ πανσέπτῳ αὐτῆς ναῷ τῷ ἐν Βλαχέρναις τὸ καθ᾽ ἑκάστην συχνάζουσα, ...

[277] Stephanos der Jüngere, 92, 21-22 (4): ἐλέησόν με καὶ ἐπάκουσον, καὶ ῥῆξον τὸν ἐν ἐμοὶ δεσμόν, καθάπερ σῆς γεννητρίας Ἄννης ἐν τῷ τίκτεσθαί σε, ... Der Kirchenbesuch am Freitag ruft den Todestag Christi in Erinnerung.

[278] Stephanos der Jüngere, 94, 29- 95, 1-6 (6): αὐτὸν χερσὶν ἡ μήτηρ προσάξασα, καθάπερ ἡ Ἄννα τὸν ἐκ βρέφους ἱερὸν Σαμουήλ, τὸν τῆς θεοτόκου σεβάσμιον ναὸν ἅμα τῷ ἀνδρὶ αὐτῆς ἐν Βλαχέρναις κατέλαβεν, ... χαρμονικοῖς δάκρυσιν εὐχαριστοῦσα ἔλεγεν· „χαίροις, πάναγνε, ἡ τῆς ἀρρενοτόκου μου παιδοποιΐας τὴν στείρωσιν λύσασα. ... „.

[279] Stephanos der Jüngere, 92, 23-24 (4): ... καὶ δεῖξον τῇ μητρικῇ σου πρεσβείᾳ τεκεῖν με παιδίον ἀρρενικόν, ὅπως τῷ υἱῷ σου καὶ θεῷ τοῦτο δοτὸν προσάξω.

[280] Stephanos der Jüngere, 92, 25-26- 93, 1-7 (4).

[281] Michael Synkellos, 44, 17-24 (1): οἱ δὲ γεννήτορες αὐτοῦ πολύπαιδες μὲν ὑπῆρχον. οὐκ ἐτίκτετο δὲ αὐτοῖς παιδίον ἄρρεν, καὶ οὐ μικρῶς ἠθύμουν περὶ τούτου. Ἡ δὲ μήτηρ αὐτοῦ, θεοφιλὴς καὶ πιστὴ ὑπάρχουσα, συχνοτέρως παρέβαλλε τοῖς τοῦ θεοῦ εὐκτηρίοις οἴκοις σχολάζουσα καὶ δεομένη τοῦ θεοῦ νυκτὸς καὶ ἡμέρας, ὅπως δῴη αὐτῇ κύριος καρπὸν κοιλίας ἀρρενικόν, καθάπερ ποτὲ τῇ τοῦ Ἐλκανᾶ Ἄννῃ, μητρὶ δὲ τοῦ τὰ ἔμπροσθεν βλέποντος προφήτου Σαμουήλ, ...

[282] Michael Synkellos, 46, 10 (2).

[283] Michael Synkellos, 46, 20-21 (2).

[284] Th. J. Schmitt, «Kakhrie-dzami. Istorija Monastyrja Khory». *IRAIK* 11 (1906) 260-279, hier 262: ὅτι γὰρ μὴ καὶ γονῆς παιδὸς ηὐμοίρησαν ἄρρενος, τοῖς σφόδρα δυστυχοῦσιν ἑαυτοὺς συνέκρινον, ἐφλέγοντό τε τὴν καρδίαν καὶ οὐδὲν τῶν στειρευόντων ἄμεινον διέκειντο.

[285] Michael Psellos, Encomio per la madre, 93, 230-232: Ἐπεὶ δὲ καὶ παῖδα ἔτεκε, θυγάτριον δὲ τὸ τεχθὲν ἦν οἷον οὐκ ἄλλο, εἴ τις τὴν τεκοῦσαν ἐξέλοι, καὶ οὐ κόμπος ὁ λόγος und 93, 247-247, 94, 250: Δεύτερος αὖθις τόκος, καὶ

Die Belege der Viten für den Umstand, dass die Eltern trotz ihrer Töchter traurig waren und sich einen Sohn wünschten, sind zahlreich; weitere Beispiele sind die Viten des Theodoros von Edessa[286], des Antonios Kauleas[287] und Neilos des Jüngeren[288].

Im Fall des Metrios gibt es die Variante eines Vaters, der unbedingt einen Sohn haben wollte und neidisch auf das Glück der Nachbarn war, die bereits Söhne hatten[289]. Ein Engel, der die Geburt des Sohnes prophezeit hatte, verkündete ihm im Traum, dass dieser durch seine Karriere zur Auszeichnung der Familie beitragen werde[290]. Diese Prophezeiung ging tatsächlich in Erfüllung[291].

Unter Kinderlosigkeit litten nicht nur die Eltern zukünftiger Heiliger, sondern auch andere Ehepaare. Das beweist die Zahl der von Heiligen gewirkten Wunder, die kinderlosen Eltern auf ihr Gebet hin zuteil wurden. Man kann davon ausgehen, dass einige Heilige besonders bei solchen Problemen halfen. Es handelt sich um die heilige Anthousa von Mantineon[292], den Patriarchen Ignatios[293], Theodora von Thessalonike[294], den heiligen Blasios von Amorion[295], Euphrosyne die Jüngere[296], Christophoros[297] und Niketas von Theben[298].

πάλιν τὸ τεχθὲν θῆλυ, καὶ οὐ πάνυ τοῦτο πρὸς ἡδονὴν οὔτε τοῖς τεκοῦσιν οὔτε τῷ λοιπῷ γένει, ἀλλ᾽ ὥσπερ αἱ ἄτοκοι καὶ τοῦ τυχόντος τόκου ἱμείρουσιν, οὕτως ἐκείνη θατέρου πλέον τοῦ ἄρρενος.

[286] Theodoros von Edessa, 3 (2): ἐπὶ χρόνοις δὲ τισι συνοικοῦσα τῷ ἀνδρὶ θυγατρὸς μὲν μιᾶς μήτηρ ἐγεγόνει, τῆς ἐμὲ δηλονότι τεκούσης, ἄρρενα δὲ παῖδα οὐκ ἔτυχε κτήσασθαι. ... εὐχαῖς τὸν θεὸν ἱκετεύουσα δοθῆναι αὐτῇ ἄρρενα παῖδα, ὃν πάλιν αὐτῇ δοτὸν προσάξει θεῷ.

[287] Antonios Kauleas, 122-123 (4).

[288] Neilos der Jüngere, 48 (2): δῶρον ἀπὸ Θεοῦ χαρισθεὶς τοῖς γονεῦσιν αὐτοῦ· πρὸς γὰρ ἀδελφῇ ἐτέχθη ἄρρεν αὐτοῖς ἐπιθυμητικῶς.

[289] Metrios, 672.

[290] Metrios, 672.

[291] Siehe: Entfernung aus Ausbildungs- bzw. Berufsgründen, 257.

[292] Anthousa von Mantineon, 851-852: Ἐν οἷς καὶ τις ἀνὴρ στρατιώτης τὴν τάξιν μετὰ γυναικὸς παρεγένετο μεταμείψας τὸ σχῆμα, παιδίον πρὸς τῆς μεγάλης αἰτήσων καὶ τι καρποφορήσων, εἰ τοῦ σκοποῦ ἐπιτύχειεν. Siehe C. MANGO, St. Anthousa of Mantineon und the Family of Constantine V. *AB* 100 (1982) 401-409 [= Byzantine and its Image, in: *Variorum Reprints* Nr. IX. London 1984], hier 403. Die Erscheinung eines Soldaten im Kloster während des Bilderstreits und hauptsächlich während der Regierung des Konstantinos V., ist ein bemerkenswertes Ereignis. NIKOLAOU, Γυναίκα, 34.

[293] Ignatios I. Patriarch, 561D: ... καὶ ἔλαιον ἅγιον ἐκεῖθεν εἰληφότος τῇ γυναικὶ, κἀκείνης ἐκ πίστεως ἀλειψάμενης, ... παραυτίκα τῶν τῆς στειρώσεως ἀπελύθη δεσμῶν, καὶ λοιπὸν τέκνων πλειόνων ἀναδείκνυται μήτηρ. Ein Mann aus einer bekannten Familie bestrich seine Frau mit dem Öl vom Grab des Patriarchen Ignatios und damit fand ihre Kinderlosigkeit ein Ende und sie bekam viele Kinder.

[294] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 214-216, 9-17, 31-33 (13). Ein Theodotos und seine Frau wurden nach fünfzehn Jahren Kinderlosigkeit Eltern von vier Kindern, diese starben aber während oder bald nach der Stillzeit, im Alter von zwei bis drei Jahren. Da sie keine menschliche Hilfe fanden, wandten sie sich an Gott und versprachen ihm, wenn er ihnen ein Kind schenke, es ihm zu schenken. Als sie bald danach ein Mädchen

Der Fall des heiligen Euaristos verdient unsere Aufmerksamkeit, weil er in gleicher Weise mehreren kinderlosen armen wie auch wohlhabenden Paaren geholfen hat:

> Die Frau des Michael, der Mitglied des Senats war, gebar nur Mädchen, ihr Mann war damit unzufrieden und wünschte sich sehr einen Sohn[299], den sie dann auch bekamen[300].
>
> Maria, die Frau eines Protospatharios bat den heiligen Euaristos um Hilfe, um ein Kind zu bekommen. Sie wusste nicht, dass sie schon schwanger war[301].
>
> Der Schuhmacher Demetrios und seine Frau verloren vier Kinder durch frühzeitigen Tod noch vor der Taufe und baten Euaristos um seine Hilfe. Er prophezeite, dass sie einen Knaben bekommen werden, was auch tatsächlich geschah[302].

Obwohl das Problem der Unfruchtbarkeit in den Heiligenviten eine Lösung durch göttliche Hilfe fand, versuchten manche Frauen empfängnisfördernde, manchmal todbringende Mittel (Hasenblut, Gänsefett), die ihnen Hebammen und alte Frauen zur Verfügung stellten, zu verwenden, um der gesellschaftlichen Missachtung der Kinderlosen zu entgehen[303]. Auch Amulette sollten gegen Kinderlosigkeit helfen[304]. Johannes Chrysostomos kritisiert die

---

bekamen, ließen sie es, obwohl es noch nicht sprachfähig war, zur Nonne machen. Siehe: Tod und Trauer, 332-333.

[295] Blasios von Amorion, 665B-C (17): ὁ πρῶτος τῶν Ῥωμαίων ... ἐκλιπαροῦσι τὸν ὅσιον τοῦ προσεύξασθαι, ὅπως τούτοις τέκνον εἰς ἀνάστασιν σπέρματος καὶ κληρονομίαν τῆς ἑαυτῶν ὑποστάσεως. Ein Mann hohen Ranges und seine Frau riefen den heiligen Blasios von Amorion um einen Erben an. Der Heilige prophezeite, dass sie einen Sohn bekommen werden. A. KAZHDAN, Byzantine Hagiography and Sex in the Fifth to twelfth Centuries. *DOP* 44 (1990) 131-143, hier 133. Kazhdan interpretierte die Phrase „εἰς ἀνάστασιν σπέρματος" als „continuation of the family line", Kontinuität der Familie.

[296] Euphrosyne die Jüngere, 875C (37). Vgl. Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 64 (10). Der Kaiser Leon VI. bat sie auch um Hilfe, weil er ohne Nachkommen war, obwohl er drei Mal verheiratet war.

[297] Christophoros und Makarios, 393 (16). Mit der Hilfe des heiligen Christophoros bekamen ein Illustrios von Rysiano und seine Frau viele Kinder und das erste davon war ein Sohn.

[298] Niketas von Theben, 273 (7).

[299] Euaristos, 317, 14-16 (33): Μιχαὴλ δέ τις, καὶ αὐτὸς τῶν συγκλητικῶν, ὅτι τὰ τικτόμενα αὐτῷ τῆς γυναικείας ἐλάγχανε φύσεως, ἐπὶ παιδοποιΐᾳ ἐδυσχέραινε ταύτῃ· ἄρρενος δὲ παιδὸς ὀρεγόμενος τῷ ἁγίῳ προστρέχει.

[300] Euaristos, 317, 18-21 (33).

[301] Euaristos, 319, 22-25, 26-27 (39): Μαρία ἐκείνη ἡ τιμωμένη ἐν πρωτοσπαθαρίαις, τὸν ἅγιον τε παρεκάλει δυσωπῆσαι τὸν Θεὸν τῇ ἀκάρπῳ ταύτης νηδύι δοῦναι καρπόν·... Ἡ δε τῷ ὄντι οὐκ ἐγίνωσκε τοῦτο μέχρις ἂν ἔτεκε.

[302] Euaristos, 317, 22-31 (34).

[303] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 10-11.

[304] Michele Psello Imperatori di Bisanzio (Cronografia), vol. 1 (Libri I-VI 75). Hrsg. S. IMPELLIZZERI – U. CRISCULO. Milalo 1984, 74-75 (5): Über Eudokia, Gattin des Kaiser Romanos III., die Amulette gegen ihre Kinderlosigkeit trug. Geoponica sive Cassiani Bassi Scholastici de re rustica eclogae. Hrsg. H. BECKH. Leipzig 1895, 14, 1, 30. Über solche Amulette und ihre Bildmotive in byzantinischer Zeit siehe: Dissertation von S.

kinderlosen Frauen, die, um zu erfahren, ob sie Nachwuchs bekommen, Leute um Rat fragen, die übermenschliche Dinge verkünden wollen, d.h. Frauen, die zu Magiern und Astrologen flüchten[305] statt dem Beispiel der alttestamentarischen Rebekka zu folgen und mit zuversichtlichem Glauben auf Gott zu vertrauen[306]. Er wendet sich gegen die Gewohnheit der schwangeren Frauen, das Geschlecht des Kindes durch Astrologie zu erfahren[307].

Die Gesetzgebung hebt hervor[308], der Hauptgrund der Eheschließung sei, Nachwuchs zu bekommen. Laut Novelle 98 Kaiser Leons VI. segnete der Priester in Nachahmung des Schöpfers, der Mann und Frau zur Fortpflanzung zusammenführte, die Ehe ein[309]; so garantierten die Nachkommen zur Freude von Großeltern und Eltern die Kontinuität der Familie[310]. Demzufolge verbot Kaiser Leon VI. mit dieser Novelle die Verheiratung der Eunuchen[311], weil sie einerseits keine Kinder bekommen könnten und dadurch das Recht der Fruchtbarkeit den Frauen entzogen würde[312] und andererseits eine solche Ehe gegen die natürlichen Gesetze sei[313]. In dieser Novelle ist die Zeugung von Kindern im Rahmen der Ehe eines verheirateten Paares als von Gott gewollt akzeptiert[314]. Darüber hinaus hat die Frau das

---

METAXAS, Die materielle Kultur des Byzantinischen Sizilien (6.-10. Jahrhundert). Wien 2009, 180-181, 282-283; J. SPIEL, Medieval Byzantine Magical Amulets and their Tradition. Journal of the Warburg and Courtauld Institutes 56 (1993) 25-65; G. VIKAL, Art, Medicine and Magic in Early Byzantium. *DOP* 38 (1984) 65-86; C. BONNER, Studies in Magical Amulets: chiefly greco-egyptian (University of Michigan Studies: Humanistic series; 48). Michigan 1950, Nr. 81-101.

[305] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 50, in: *PG* 54, 448: τοὺς τὰ ὑπὲρ τὴν ἀνθρωπίνην φύσιν ἐπαγγέλλεσθαι βουλομένους.

[306] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 50, in: *PG* 54, 448.

[307] Johannes Chysostomos, Ὁμιλία 6 (in Mt.), in: *PG* 57, 61, 62: οὐκ ἔστι τῆς ἀστρονομίας ἔργον ἀπὸ τῶν ἄστρων εἰδέναι τοὺς τικτομένους.

[308] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 98, 30-32: ... σκοπὸς ἐπὶ τούτῳ γαμικὴν ὁμιλίαν συνίστασθαι, ἐφ' ᾧ τῶν γενῶν ἡ διαδοχὴ προΐοι μέχρις ἂν δι' αὐτῆς ὁ κτίσας βούλοιτο τὴν τοιαύτην ὑπ' αὐτῆς διακονεῖσθαι.

[309] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 98, 12-14: Ὁ μὲν γὰρ ἱερεὺς κατὰ μίμησιν τῆς ἄνωθεν παρὰ τοῦ πλάσαντος εὐλογίας τοῦ πρὸς αὔξησιν τὰ γένη συναρμόσαντος ἕστηκεν ἱερολογῶν ... . und 274, 27-29: Τὸ ἄρρεν καὶ τὸ θῆλυ συναρμόζων ἐξ ἀρχῆς ὁ Πλάστης πρὸς τὸν ἐκεῖθεν πληθυσμὸν ἀφορῶν διετίθει τὴν συναρμοστίαν, ...

[310] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 98, 16-19.

[311] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 26, 111-112. Der Kaiser erlaubte den Eunuchen, wie den kinderlosen Frauen, Kinder zu adoptieren.

[312] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 98, 71-74. K. FLEDELIUS, «Woman's Position and Possibilities in Byzantine Society, with Particular Reference to the Novels of Leo VI». Akten XVI. Internationaler Byzantinistenkongress. *JÖB* 32/2 (1982) 425-432. Hier 426-427. NIKOLAOU, Γυναίκα, 27.

[313] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 98, 46-47, 74-80.

[314] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 98, 30-31: … σκοπὸς ἐπὶ τούτῳ γαμικὴν ὁμιλίαν συνίστασθαι, ἐφ' ᾧ τῶν γενῶν ἡ διαδοχὴ προΐοι… .

Recht, sich von ihrem Mann scheiden zu lassen, wenn er nach der Eheschließung drei Jahre lang nicht in der Lage war, seine ehelichen Pflichten zu erfüllen[315]. Hier geht das Gesetz von männlicher Zeugungsunfähigkeit aus, während die hagiographischen Quellen weibliche Empfängnisunfähigkeit voraussetzen[316]. Ein möglicher Erklärungsansatz dafür könnte sein, dass die hagiographischen Quellen von Männern zum Großteil über Männer geschrieben worden sind. Prägend war auch die konventionelle Einstellung, die den Frauen die Schuld zuzuschieben geneigt war. Das Gesetz hingegen erscheint objektiver.

Zusammenfassend kann man sagen, dass Mann und Frau eine Ehe eingingen, nicht nur um ihre christliche Pflicht zu erfüllen, sondern auch um leibliche Erben zu haben, die das Weiterleben der Familie absichern konnten. Die Kinder waren die Stütze der Eltern, wenn sie alt, arm oder krank waren[317]. Kinder zu haben bedeutete für viele Eltern, dass sie mehr Arbeitskraft zur Verfügung hatten, weil viele Kinder ihren Eltern bei der Arbeit halfen[318].

Die Kinderlosigkeit war für die Eltern Unheil. Eine mögliche Erklärung für die zeitweilige Unfruchtbarkeit der Frauen wären Lebensumstände wie schlechte Ernährung oder schwere Arbeit[319]. In den Heiligenviten kehrt der Topos des kinderlosen, frommen Ehepaares immer wieder, das gelobt, sein Kind Gott zu weihen, wenn ihm eines geschenkt werde[320]. Die

---

[315] Justinian Novellae, 22.4. Justinian setzte mit dieser Novelle fest, dass die Zeit von zwei auf drei Jahre verlängert werden solle: Καὶ κατὰ πρόφασιν δὲ ἀναγκαίαν τε καὶ οὐκ ἄλογον διαλύεται γάμος, ὅταν τὶς οὐχ οἷός τε εἴη συνιέναι τῇ γυναικὶ καὶ τὰ παρὰ τῆς φύσεως ἀνδράσι δεδομένα πράττειν, ἀλλὰ διετία μὲν, κατὰ τὸν περὶ τοὐτου πρώην παρ᾽ ἡμῶν γεγραμμένον νόμον, παραδράμοι ἐκ τοῦ τῶν γάμων καιροῦ, ...Τοῦτον δὲ δὴ τὸν νόμον ἐπανορθοῦμεν βραχείᾳ τινὶ προσθήκῃ· οὐ γὰρ διετίαν ἀριθμεῖσθαι μόνην ἐξ αὐτοῦ τοῦ καιροῦ τῆς συναφείας, ἀλλὰ τριετίαν βουλόμεθα. Diese Novelle wurde von der weiteren Gesetzgebung aufgegriffen. Ecloga, 2.9.3: Ὁμοίως δὲ λύεται καὶ ἡ γυνὴ ἀπὸ τοῦ ἀνδρὸς διὰ τοιαύτας αἰτίας· ἐὰν ἀδυνατήσῃ ὁ ἀνὴρ ἐπὶ τριετίᾳ ἀπὸ καιροῦ τοῦ γαμικοῦ συναλλάγματος τῇ οἰκείᾳ μιγῆναι γυναικί, ... Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 11.2: Διαλύεται ὁ γάμος κατὰ πρόφασιν ἀναγκαίαν τε καὶ οὐκ ἄλογον, ὅταν τὶς οὐχ οἷός τε εἴη συνιέναι τῇ γυναικὶ καὶ τὰ παρὰ τῆς φύσεως ἀνδράσι δεδομένα πράττειν, ἀλλὰ τριετία μὲν παραδράμοι ἐκ τοῦ τῶν γάμων καιροῦ, ... Eisagoge, in: *JGR* 2, 21.2.

[316] Theophanes der Bekenner (De BOOR A), 7: Eine seltene Ausnahme bietet der Fall des Theophanes, der von seinem Schwiegervater kritisiert wurde, weil er kein Kind zeugte. Die Ursache dafür war nicht physischer Natur, sondern sein Wunsch, Mönch zu werden.

[317] Siehe dazu: Erziehungsziele, 160.

[318] Siehe dazu: Erziehungsziele, 154ff. Vgl. SHAHAR, Kinderheit, 48: ähnliche Situation im westlichen Mittelalter.

[319] SHAHAR, Kinderheit, 48: Im westlichen Mittelalter blieb infolge von Schwerarbeit und schlechter Ernährung die Regel oft aus .

[320] Euthymios, 10, 11-13; Eutychios Patriach, 8, 153-156; Gregentios Erzbischof von Taphar, 190, 37-39; Petros von Atroa, 71, 27 (2); Stephanos der Jüngere, 94, 23-24, 95, 1-2 (6); Theodoros von Edessa, 3 (2); Georgios Amastris, 7 (4); Nikolaos der „Schönen Quelle“, Enkomion, 37, 117. Vgl. SHAHAR, Kindheit, 215.

kinderlosen Mütter verloren nicht ihre Hoffnung, weil sie als Vorbilder kinderlose Frauen des Alten und Neuen Testaments hatten. Diese Frauen wurden Mütter trotz ihres Alters, weil sie fest an Gott geglaubt hatten. Anna nimmt in den hagiographischen Texten eine besondere Stelle ein[321], besonders wenn das Kind ein Knabe war. Die Eltern erzogen ihren Sohn dazu, Gott zu dienen, wie ein zweiter Samuel. Sie besuchten Kirchen, wobei, soweit man aus den Quellen schließen kann, nicht bestimmte Kirchen oder Heilige ausschließlich für die Erfüllung des Kinderwunsches zuständig waren.

Ein weiterer Topos ist der Traum bzw. die Vision, wobei nicht immer klar ist, wer die Geburt des Kindes mitteilt. Es konnte auch geschehen, dass ein Traum die künftige Bedeutung des erwarteten Kindes (vor allem des Sohnes) bekannt machte[322].

Die Mehrheit der Eltern hatte lieber einen Sohn als eine Tochter. Obwohl viele von ihnen schon eine oder mehrere Töchter hatten, waren sie so traurig und unglücklich, dass sie keinen Sohn hatten, wie wenn sie kinderlos wären. Das Fehlen eines männlichen Nachkommens belastete besonders die Väter, wie uns Symeon Metaphrastes berichtet[323]. Ein möglicher Grund dafür ist, dass der Sohn mit seinen eigenen Kindern die Kontinuität der Familie garantieren konnte. Die Töchter bedeuteten wegen der Mitgift eine finanzielle Belastung für die Eltern[324]. Man muss auch berücksichtigen, dass die Tochter nach ihrer Hochzeit zur

[321] Es ist nicht Zufall, dass viele Mütter nach der heiligen Anna hießen und viele ihrem Beispiel folgten. Petros Atroas, 69, 7 (2); Stephanos der Jüngere, 92, 6-7 (4). Vgl. Stephanos der Jüngere (metaphrastische Vita), 69, 60-61. Nikolaos „der Schönen Quelle“, Enkomion, 37, 103.

[322] Über Kaiserträume siehe: G. MORAVCSIK, Sagen und Legenden über Kaiser Basileios I. *DOP* 15 (1961) 61-126. Die Mutter des Basileios, wie andere Mütter großer Männer wie Alexanders des Großen, hatte vor seiner Geburt einen Traum, der die große Zukunft des Sohnes prophezeite. Vgl. J. KODER, Friedrich Rückert und Byzanz. Der Gedichtzyklus „Hellenis“ und seine byzantinischen Quellenvorlagen, in: Rückert- Studien IV, hrsg. H. PRANG. Schweinfurt 1982, 98-99: Nr. 27: Die Berufung des Basileios.

[323] Stephanos der Jüngere (metaphrastische Vita), 68, 52-53.

[324] Nikolaos von Myra, Encomium Methodii, 157-158 (11f.): Ein Vater, der verarmt war und die Mitgift für seine Töchter nicht aufbringen konnte, überlegte ein Bordell einzurichten und durch dessen Einkünfte die Hochzeit zu ermöglichen. Nikolaos half ihm, indem er ihm das nötige Geld heimlich durch eine Fensteröffnung warf. Die Geschichte dieses Vaters ist in der Vita Compilata, 221, 30ff. (26) und in der metaphrastischen Vita, 239, 5ff. (5) anders als im Encomium dargestellt: Der verarmte Vater hatte vor, seine eigenen Töchter zur Prostitution zu zwingen, um sie ernähren und verheiraten zu können. Gott schickte Nikolaos, damit er die Familie von Armut und Sünde befreie. Durch dessen Geldgeschenk wurde die Verehelichung der Töchter ermöglicht. Dasselbe Problem findet man auch in der Vita des Theophanes des Bekenners (DE BOOR A), 6: Als Theophanes gezwungenermaßen geheiratet hatte, eröffnete er seiner Braut in der Hochzeitsnacht, seinen Entschluss, Mönch zu werden, war aber zu einem einmaligen Verkehr bereit, um den Schwiegervater von der vollzogenen Ehe zu überzeugen. Aber die Frau hatte im Hinblick auf eine eventuelle Schwangerschaft

Familie ihres Mannes gehörte[325] und ihre Eltern von ihr keine Hilfe erwarten konnten. Hingegen gehörten die verheirateten Söhne zur eigenen Familie und mussten Pflichten und Verantwortung gegenüber den Eltern übernehmen. Dies bezog sich auch auf die Pflege der Eltern in Krankheit und Alter[326]. Sie sollten sie ernähren, falls sie arm waren, oder ihre Schulden begleichen, wenn sie verschuldet waren. Für ein Mädchen wiederum war es schwierig, ohne Mitgift zu heiraten und manchmal war das Kloster für sie die einzige Alternative[327]. Aus gesellschaftlicher Sicht war es schwer verständlich, wenn die Tochter ledig im Elternhaus wohnte.

Eine sehr wichtige Rolle übernahm ein Sohn in der Familie nach dem Tod seines Vaters. Auch wenn die Mutter des Stephanos des Jüngeren zwei ältere Töchter hatte, war ihr Sohn nach dem Tod ihres Mannes der Mann in der Familie und bestimmte sie zur Nonne[328]. Michael Synkellos hatte ebenfalls zwei ältere Schwestern, trotzdem musste er sich nach dem Tod seines Vaters um seine Schwestern und seine Mutter kümmern[329]. Ähnlich ist der Fall des Euthymios des Jüngeren: Er wurde anstelle seines verstorbenen Vaters in die «Katalogoi» der Armee eingetragen, übernahm also, wenngleich zunächst wohl nur theoretisch, die auf der Familie lastende militärische Dienstpflicht[330] und trug die Verantwortung für die Verwaltung des Hauses[331].

Bedenken, hauptsächlich für den Fall der Geburt eines Mädchens, weil diese grössere Probleme hinsichtlich einer späteren Hochzeit bringe.

[325] Über die verstärkte Rolle der Frauen in spätbyzantinischer Zeit: A. LAIOU, The Role of the Women in Byzantine Society. *JÖB* 31/1 (1981) 233-260, hier 252. Nach dem elften Jahrhundert konnten die Kinder der adeligen Familien sowohl den Namen des Vaters als auch den der Mutter bekommen. Es war möglich nur den Namen der Mutter zu bekommen, wenn ihre Familie angesehener als die Familie ihres Mannes war. NIKOLAOU, Γυναίκα , 34.

[326] Siehe dazu: Erziehungsziele, 160.

[327] Siehe dazu: Klostereintritt, 292.

[328] Siehe dazu: Erziehungsziele, 164.

[329] Michael Synkellos, 48, 12-14 (2).

[330] Euthymios der Jüngere, 18, 5-12 (5).

[331] Siehe dazu: Erziehungsziele, 162.

2.2 Geburt

Im Zentrum dieser Untersuchung stehen die Umstände der Geburt[332]. Da die Geburt von Kindern nach der Eheschließung unbedingt angestrebt wurde, ergab sich, dass Frauen[333] nach Möglichkeit bald schwanger wurden, obwohl das Faktum der Kindersterblichkeit und die Gefahr von Geburtskomplikationen bekannt war[334]. Die Zahl der Kinder einer Familie war in der Regel sehr hoch, auch wenn nicht alle überlebten[335].

Da der Geburtsvorgang als natürlich angesehen wurde, fand die Entbindung normalerweise zu Hause statt. Geburtskliniken waren den Byzantinern aber nicht unbekannt. Aus der Vita des Johannes des Barmherzigen (610-619) erfahren wir, dass der Patriarch in verschiedenen Bezirken der Stadt Alexandreia sieben Geburtshilfestätten (λοχοκομεῖα) mit je vierzig Betten errichten ließ, in denen notleidende Frauen auch sieben Tage lang nach der Entbindung bleiben durften. Sie erhielten sogar bei ihrer Entlassung aus den Anstalten zusätzlich eine kleine finanzielle Unterstützung[336]. In einer Zeit, in der nach dem Angriff der Perser im Jahr 613 Verletzte, Kranke und Flüchtlinge von Syrien nach Alexandreia kamen[337] und Hungersnot[338] und eine Epidemie[339] die Bevölkerung dezimiert hatte, traf der Patriarch

---

[332] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 9-42; *RAC* 9, Lemma „Geburt I und Geburt II“, 36-216; D. SCHÄRFER, Lemma „Geburt, Geburtsregelung, Geburtshilfe“, in: Antike Medizin. Ein Lexikon, 327-332. NIKOLAOU, Γυναίκα, 113-121. Über die „Reinigung“ der Mutter in der Zeit nach der Geburt siehe: Taufe, 110.

[333] A. LAIOU, The Role of Women, 236: Die Mutterschaft war nach byzantinischer Auffassung die wichtigste und besonders geachtete Rolle einer Frau.

[334] H. CONGOURDEAU, Regads sur l᾽ enfant nouveau-né á Byzance. *REB* 51 (1993) 161-176, hier 161-163. LAIOU, The Role of the Women, 236.

[335] Über Todesfälle im Kindesalter: Tod und Trauer, 333ff.

[336] Johannes der Barmherzige **(**DELEHAYE), 22 (7): … ἑπτὰ λοχοκομεῖα κατὰ διαφόρους τόπους τῆς πόλεως ἐδομήσατο, ἐφ᾽ ἑνὶ τούτων ἑκάστῳ ἀνὰ τεσσαράκοντα κλίνας ἀφορίσας ἐστρωμένας, ἐν αἷς ἐφ᾽ ὅλαις ἑπτὰ ἡμέραις ἑκάστην γυναῖκα τίκτουσαν διαναπαύεσθαι ἐθέσπισεν, εἶθ᾽ οὕτως τρίτον νομίσματος λαμβάνουσαν οἴκαδε πορεύεσθαι. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 23. K. MENTZOU-MEIMARI, Επαρχιακά ευαγή ιδρύματα μέχρι του τέλους της εικονομαχίας. *Byzantina* 11 (1982) 243-308, hier 294-295; W. FINK, „Geburtshilfe“ in Byzanz. Zwei Beispiele aus dem frühen 5. Jahrhundert. *JÖB* 36 (1986) 27-37, hier 28. E. KISLINGER, Η γυναικολογία στην καθημερινή ζωή του Βυζαντίου, in: Πρακτικά του Α΄ διεθνούς συμποσίου Η καθημερινή ζωή στο Βυζάντιο. Τομές και συνέχειες στην ελληνιστική και ρωμαϊκή παράδοση. Athen 1989, 135-145, hier 139-140. T. MILLER, The Birth of the Hospital in the Byzantine Empire. Baltimore-London 1997[2], 170. NIKOLAOU, Γυναίκα, 114.

[337] Alexandreia wurde im Jahr 619 von der Persen angegriffen: A. J. BUTLER, The Arab Conquest of Egypt and the Last Thirdy Years of the Roman Dominion. Oxford 1978, Kapitel 8: Persian Conquest of Egypt, 69-92, hier MENTZOU-MEIMARI, Επαρχιακά ευαγή ιδρύματα, 294.

[338] Johannes der Barmherzige (DELEHAYE), 22, 17 (7); Johannes der Barmherzige (FESTUGIÈRE), 357-359 (11). Vgl. I. G. TELELIS, Μετεωρολογικά φαινόμενα και κλίμα στο Βυζάντιο. Προσέγγιση των πληροφοριών από τις πηγές και εμπειρικές ενδείξεις για τις διακυμάνσεις του κλίματος της Ανατολικής Μεσογείου και Μέσης Ανατολής

deshalb die vorher genannten Hilfsmaßnahmen. Man darf nicht annehmen, dass diese Kliniken eine Dauereinrichtung waren, denn in den folgenden Jahrhunderten gibt es keine Information über die Existenz einer Frauen- oder Geburtsklinik in der Hauptstadt oder der Provinz[340]. Erst im 12. Jahrhundert wird im Typikon des Pantokratorklosters in Konstantinopel, einer Gründung des Kaisers Johannes II. Komnenos[341], eine Abteilung mit zwölf Betten für erkrankte Frauen erwähnt[342]. Da genug Fachpersonal (zwei Ärzte, eine Ärztin, sechs Assistentinnen und zwei weibliche Hilfskräfte[343]) vorhanden war, ist zu vermuten, dass dort auch geburtshilfliche Interventionen stattfanden[344]. Im 13. Jahrhundert ist auch aus dem Typikon des Lipsklosters[345] zu erfahren, dass es hier eine Krankenstation für Frauen und zwar nicht nur für Nonnen, sondern auch für weltliche Patientinnen gab[346]. Unter dem Personal des Krankenhauses wird keine Hebamme (oder Ärztin) genannt. Es ist aber möglich, dass unter den Patientinnen auch Wöchnerinnen waren[347]. In den Heiligenviten werden Kliniken bei der Geburtsbeschreibung nicht erwähnt.

Über die medizinischen[348] Ansichten der Gynäkologen und über ihre geburtshiflichen Methoden sind wir durch die antike Fachliteratur gut unterrichet[349]. Eine herausragende

---

(300-1500μ.χ.) (Πονήματα. Συμβολές στην έρευνα της Ελληνικής και Λατινικής Γραμματείας 5/1), Bd. 1-2. Athen 2004, Bd. 1, Nr. 214-215. D. STATHAKOPOULOS, Famine and Pestilence in the Late Roman and Early Byzantine Empire. A Systematic Survey of Subsistence Crises and Epidemics (*Birmingham Byzantine and Ottoman Monographs* 9). Aldershot 2003, 344-345.

[339] Es ist nicht sicher, ob es sich bei der Krankheit in den Jahren (606)-619 um Pest handelte: STATHAKOPOULOS, Famine and Pestilence, 345-346.

[340] MENTZOU-MEIMARI, Επαρχιακά ευαγή ιδρύματα, 294-295.

[341] P. GAUTIER, Le Typicon du Christ Sauver Pantocrator. *REB* 32 (1974) 1-145.

[342] GAUTIER, Le Typicon du Christ Sauver Pantocrator, 83, 910. Vgl. E. KISLINGER, Der Pantoktator-Xenon, ein trügerisches Ideal? *JÖB* 37 (1987) 173-179. MILLER, The Birth of the Hospital, Kapitel 2: The Pantokrator Xenon, 12-29. D. I. KONSTANTELOS, Βυζαντινή Φιλανθρωπία και κοινωνική πρόνοια. Athen 1986, 230-241, besonders 233.

[343] GAUTIER, Le Typicon du Christ Sauver Pantocrator, 85, 941-943.

[344] P. DIEPGEN, Zur Frauenheilkunde im byzantinischen Kulturkreis des Mittelalters (*Abhandlungen der Geistes- und Sozialwissentftlichen Klasse Jahrgang* 1950, Nr. 1). Mainz-Wiesbaden 1951, 3; FINK, Geburtshilfe, 28.

[345] Das alte Lipskloster wurde von der Witwe des Michael VIII. Palaiologos, Theodora, renoviert.

[346] H. DELEHAYE, Deux typica byzantins de l'époque des Paléoloques. Brüssel 1921, 134, Nr. 50-51. Vgl. R. VOLK, Gesundheitswesen und Wohltätigkeit im Spiegel der byzantinischen Klostertypika (*Miscellanea Byzantina Monacensia* 28). München 1983, 244. MILLER, The Birth of the Hospital, 200-206.

[347] FINK, Geburtshilfe, 28.

[348] Über die Geschichte der Medizin von der Antike bis in die spätbyzantinische Zeit: H. HUNGER, Βυζαντινή Λογοτεχνία. Ἡ λόγια κοσμικὴ γραμματεία τῶν Βυζαντινῶν. Bd. 3. Athen 1994, Kapitel 10, 107-153.

Stellung nimmt Soranos aus Ephesos[350] (1./2. Jh n. Chr.) mit seinem Werk Γυναικεία („Frauenheilkunde“) ein. In vier Büchern spricht er über Geburtsvorbereitungen, Entbindung, Komplikationen (Dystokie)[351], operative (Embryotomie) und andere Hilfsmaßnahmen (Embryoulkie)[352] und die Phase nach der Geburt. Unter den Ärzten der frühbyzantinischen Zeit tritt besonders Aetios aus Amida (in Mesopotamien), ein Zeitgenosse Justinians I., durch sein Wissen hervor. Von den 16 Büchern seines das Gesamtgebiet der Medizin umfassenden großen Sammelwerkes βιβλία ἰατρικὰ ἑκκαίδεκα oder Τετράβιβλος[353] ist das 16. Buch eine wertvolle Quelle zur Kenntnis der antiken Frauenheikunde[354]. Man darf dieses Buch als einen Extrakt aus spätantikem geburtshilflich-gynäkologischem Können und Wissen bezeichnen, sodass ihm auch Dystokie[355], Embryotomie und Embryoulkie[356] bekannt waren. Er selbst erfand z. B. Methoden zur Erweiterung des Zervikalkanals, um die Geburt einzuleiten[357]. Ein anderer Arzt mit Kenntnissen auf gynäkologischem und geburtshilflichem Gebiet ist Paulos von Aigina im 7. Jahrhundert. Von seinen sieben Büchern unter dem Titel Ἐπιτομὴ ἰατρικὴ oder Ὑπόμνημα (Erinnerungssschrift)[358] bringt das dritte Buch Informationen über Frauenkrankheiten und schwere Geburt[359]. Im Abschnitt über die Dystokie ist die Abhängigkeit von Soran besonders deutlich[360]. Das sechste Buch ist der Chirurgie gewidmet.

---

[349] FINK, Geburtshilfe, 28-29.

[350] J. ILBERG, Sorani Gynaeciorum libri iv, de signis fracturarum, de fasciis, vita Hippocratis secundum Soranum (*Corpus medicorum Graecorum* 4). Leipzig 1927, 3-152. Über Soranos: S. IHM, Lemma „Soran“, in: Antike Medizin. Ein Lexikon, 822-823.

[351] Soranos, Gynaeciorum, 4.1.

[352] Soranos, Gynaeciorum 4.9: Περὶ ἐμβρυουλκίας καὶ ἐμβρυοτομίας und 4.13; Embryotomie bedeutet Zerschneiden des Embryos im Mutterleib bzw. Embryoulkie Herausziehen des Embryos, siehe D. SCHÄFER, Lemma „Embryotomie“, in: Antike Medizin. Ein Lexikon, 251.

[353] A. GARZYA, Lemma „Aetios von Amida, in: Antike Medizin, Ein Lexikon, 19-20. HUNGER, Βυζαντινή Λογοτεχνία 3, 118; Vgl. DIEPGEN, Zur Frauenheilkunde, 4.

[354] S. ZERVOS, Gynaekologie des Aëtios. Leipzig 1901, 1-172.

[355] Aetios von Amida, Gynaekologie, 16.15: Περὶ ἐπιμελείας δυστοκούσης, Ἀσπασίας; 16.22: Κατὰ πόσους τρόπους γίνεται δυστοκία ἐπὶ τῶν φύσιν γεννωμένων, Ἀσπασίας.

[356] Aetios von Amida, Gynaekologie, 16.23: Περὶ ἐμβρυουλκίας καὶ ἐμβρυοτομίας, Φιλουμένου.

[357] Vgl. DIEPGEN, Zur Frauenheilkunde, 4-5; FINK, Geburtshilfe, 28-29.

[358] J.L. HEIBERG, Paulus Aegineta, 2 vols. (*Corpus medicorum Graecorum* 9.1 & 9.2). Leipzig 9.1:1921; 9.2:1924, 9.1:3-388; 9.2:5-411. Vgl. DIEPGEN, Zur Frauenheilkunde, 6; HUNGER, Βυζαντινή Λογοτεχνία 3, 127. C. SCHWEIKARDT - C. SCHULZE, Lemma „Paulos von Aigina“, in: Antike Medizin, Ein Lexikon, 681-682.

[359] DIEPGEN, Zur Frauenheilkunde, 6.

[360] Paulos von Aigina, Epitomae medicae libri septem, 3.76: Περὶ δυστοκίας. Vgl. DIEPGEN, Zur Frauenheilkunde, 6.

Dort schreibt er über Komplikationen während der Geburt, beschreibt unter anderem die Behandlung bei vorgefallenen kleinen Kindesteilen (Arm-oder Fußvorfall), sowie die Embryotomie und Embryoulkie[361]. In mittelbyzantinischer Zeit beobachtet man einen Stillstand in der Entwicklung auf dem Sektor der Gynäkologie[362].

Eine Hebamme hatte die Leitung der Geburt und übte eine vorwiegend praktisch-empirische Tätigkeit aus, die Geschick erforderte, so bei der Abnabelung (omphalotomia)[363]. Sie konnte eine alte, weise Frau sein, die keine Ausbildung, aber Erfahrung aus eigenen Geburten hatte[364]. Ein Arzt wurde nur bei schwierigen Fällen gerufen[365]. In Byzanz, wie in der Antike waren bei der Geburt Liege (kline) oder Stuhl (diphros) gebräuchlich[366]. Als „naturgemäß" (gr. kata physin) galt die Kopflage des Foetus. Komplikationen ergaben sich bei Quer- und Fußlage[367], was ärztlichen Einsatz, auch mit Instrumenten, erforderte. Aus archäologischen

---

[361] Paulos von Aigina, Epitomae medicae libri septem, 6.74: Περὶ ἐμβρυουλκίας καὶ ἐμβρυοτομίας. Vgl. DIEPGEN, Zur Frauenheilkunde, 6. Vgl. FINK, Geburtshilfe, 29.

[362] KISLINGER, Γυναικολογία, 137.

[363] E. KISLINGER, Lemma „Hebammen", 383-384. Über μαῖα oder ἰατρομαῖα: K. MENTZOU-MEIMARI, Συμβολαί εις την μελέτην του οικονομικού και κοινωνικού βίου της πρωίμης βυζαντινής περιόδου. Athen 1975, 40-41; K. MENTZOU-MEIMARI, Η παρουσία της γυναίκας στις ελληνικές επιγραφές από τον Δ΄ μέχρι τον Ι΄ αιώνα. *JÖB* 32/2 (1982) 433-443, hier 437-438; K. BOURDARA, Η ἄσκηση τοῦ ἰατρικοῦ ἐπαγγέλματος ἀπὸ τὴν γυναίκα, in: Πρακτικά του Α΄ διεθνούς συμποσίου Η καθημερινή ζωή στο Βυζάντιο.Τομές και συνέχειες στην ελληνιστική και ρωμαϊκή παράδοση. Athen 1989, 121-134; D. NICKEL, Berufsvorstellungen über weibliche Medizinalpersonen in der Antike. *Klio* 61 (1979) 515-518; G. BEADER, Spezialärzte in der Spätantike. *Medizinhistorisches Journal* 2 (1967) 233, 237; DIEPGEN, Zur Frauenheilkunde, 10-11; KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 21-24; *RAC* 9, 40-41: Soranos widmet detaillierte Ausführungen der Qualifikation der Hebamme. Sie solle charakterlich integer, praktisch und theoretisch befähigt sein, weiterhin alle Formen der Therapie (Diätetik, Chirurgie, Pharmakologie) und der Gesundheitsvorsorge beherrschen. Diese ausgebildete Hebamme musste nicht selbst geboren haben (Soranos, Gynaeciorum, 1.4, 2.4, 2.5.5). Sie sollte unter anderem auch eine gute Psychologin sein. So wird gefordert, dass sie immer im Gesichtsfeld der Gebärenden bleibt, um diese besser trösten und ihr Angst nehmen zu können. Bemerkenswert ist die Forderung, die Hebamme solle nicht zu sehr auf die Genitalgegend der Gebärenden schauen, damit diese sich nicht schäme und infolgedessen verkrampfe.

[364] KISLINGER, Γυναικολογία, 137. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 21, 24-25.

[365] E. POULAKOU-REMPELAKOU, Το Παιδί και η υγεία του στη Βυζαντινή εποχή, in: *Αρχαιολογία και Τέχνες* 103 (April-Mai 2007) 20-27, 21.

[366] Soranos, Gynaeciorum, 2.3.1. Marc de Diacre, Vie de Porphyre, ed. H. GRÉGOIRE - M.A. KUGENER. Paris 1903, 37, 9 (44). Vgl. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 22. *RAC* 9, 40

[367] D. SCHÄFER, Lemma „Geburt", in: Antike Medizin. Ein Lexikon, 327-329, hier 328.

Funden sind uns gynäkologische Instrumente bekannt, die bereits in römischer Kaiserzeit in Verwendung waren[368].

Wenn menschliche Hilfe durch Arzt oder Hebamme nicht zur Verfügung stand oder nicht ausreichte, suchten die Angehörigen Zuflucht bei Magiern[369]. Sie glaubten an Rettung und Hilfe durch Amulette mineralischer, pflanzlicher oder tierischer Herkunft. Frauen trugen sie, um einen erfolgreichen Geburtsverlauf zu erzielen[370] und Kinder zur Abwehr des bösen Blickes[371] und zum Schutz vor Krankheiten[372]. Theodoros Stoudites informiert uns, dass seine Mutter, Theoktiste, sich bei der Geburt ihrer Kinder bestimmter abergläubischer und magischer Praktiken enthalten habe, die offenbar unter den Frauen in Byzanz damals weit verbreitet waren. Es geht um Prophezeiungen, Bänder und Zaubersprüche, mit denen die

---

[368] E. KÜNZL, Medizinische Instrumente der römischen Kaiserzeit im Römisch-Germanischen Zentralmuseum (*Kataloge vor- und frühgeschichtlicher Altertümer* 28). Bonn 2002, 31-43: Gynäkologisches Instrument. ST. GEROULANOS, Surgery in Byzantium, in: Material Culture and Well-Being in Byzantium (400-1453), ed. M. GRÜNBART-E. KISLINGER-A. MUTHESIUS-D. STATHAKOPOULOS. Wien 2007, 129-134, hier 133: Gynaecology and Obstetrics; L. BLIQUEZ, The List of Greek Surgical Instruments and the State of Surgery in Byzantine Times. *DOP* 38 (1984) 189-194.

[369] SP. TROIANOS, Μαγεία και ιατρική στο Βυζάντιο, in: *Θέματα Μαιευτικής-Γυναικολογίας* 9/3 (1995) 308-327, hier 311-312, 316: Konstantinos der Große hatte zunächst mit einer Reihe von Gesetzen die Tätigkeit der Magier streng verboten (Codex Theodosianus 9.16.1=Codex Justinianus 9.18.3 und Codex Theodosianus 9.16.2 und 16.10.1 im Jahre 319 und 320/321). Im Jahre 321 erließ er aber ein Gesetz, das therapeutische Mittel erlaubte, wenn sie zum Wohl der Menschen, d. h. zu ihrer Gesundheit und der Absicherung ihrer Güter vor Naturkatastrophen beitrugen (Codex Theodosianus 9.16.3=Codex Justinianus 9.18.4). Später hat Leon VI. mit seiner 65. Novelle Konstantins Gesetzgebung außer Kraft gesetzt, die Magie unabhängig von ihrem Ziel als verderblich erklärt und Todesstrafe für die Täter festgesetzt (TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 65, 17-30). Ders., Μαγεία και Δίκαιο στο Βυζάντιο, Athen 1997. Ders. Η Μαγεία στα βυζαντινά νομικά κείμενα, in: Πρακτικά του Α΄ διεθνούς συμποσίου Η καθημερινή ζωή στο Βυζάντιο.Τομές και συνέχειες στην ελληνιστική και ρωμαϊκή παράδοση. Athen 1989, 549-572. Allgemein über Magie in der Hagiographie der mittelbyzantinischen Zeit: D. de F. ABRAHAMSE, Magic and Sorcery in the Hagiography of the Middle Byzantine Period. *BF* 8 (1982) 3-17.

[370] Über solche Amulette und ihre Bildmotive in byzantinischer Zeit siehe: Siehe auch: METAXAS, Die materielle Kultur, 180-181; J. SPIEL, Medieval Byzantine Magical Amulets and their Tradition. Journal of the Warburg and Courtauld Institutes 56 (1993) 25-65; G. VIKAL, Art, Medicine and Magic in Early Byzantium. *DOP* 38 (1984) 65-86; C. BONNER, Studies in Magical Amulets: Chiefly Greco-Egyptian (University of Michigan Studies: Humanistic series; 48). Michigan 1950, Nr. 81-101.

[371] Über den bösen Blick: V. FOSKOLOU, The Virgin, the Christ-Child and the Evil Eye, in: Images of the Mother of God. Perceptions of the Theotokos in Byzantium, ed. M. VASSILAKI. Burlington 2005, 255f. mit weiterer Bibliographie.

[372] Siehe: Krankheit und Tod, 330.

Wiege und das Zimmer des Neugeborenen geschützt werden sollten und um Amulette, die den Kleinen um den Hals gelegt wurden. Theoktiste dagegen habe allein das Zeichen des Kreuzes benutzt, um die Dämonen zu bannen[373]. Johannes Chysostomos sprach über die schwangeren Frauen, die von ihrem Aberglauben befreit werden müssten, damit sie nicht Zuflucht bei Magiern und Astrologen suchen[374].

In den Heiligenviten werden über den Geburtsvorgang keine Einzelheiten berichtet, sondern es wird nur auf das Ereignis und das Aussetzen der Wehen hingewiesen[375]. Selten wird von schwierigen Geburten erzählt, die das Leben der Mutter in Gefahr brachten:

> Die Vita der Theophano berichtet über die schwierige Geburt ihrer Mutter. Als die Zeit der Entbindung gekommen war, litt die Schwangere unter furchtbaren Schmerzen und ihr Leben war gefährdet. Die im Zimmer Anwesenden hatten Mitleid mit ihr, konnten ihr aber nicht helfen[376]. Ob eine Hebamme dabei war, ist fraglich. Es ist zu vermuten, dass unter den Anwesenden eine oder mehrere Frauen waren, die Erfahrung hatten, weil sie selber Mütter waren und vielleicht bei anderen Geburten dabei waren. In dieser gefährlichen Situation suchte ihr Mann Zuflucht bei der Gottesmutter in der Kirche „ἐν τοῖς Βάσσου". Er nahm von dort einen Gürtel von einer Säule der Kirche und befahl, die Schwangere damit zu gürten. Daraufhin wurde die Frau schmerzfrei und bekam ihr Kind[377]. Bemerkenswert war die Botschaft, dass vor dem ersten Schrei des Kindes ein Adler herabflog und durch das Fenster einzudringen versuchte. Die Anwesenden waren ratlos

---

[373] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 884C-885A: Ἐκείνης τοίνυν πρῶτον κατόρθωμα, τὸ τὸν Θεὸν σεβασθῆναι καὶ ἀγαπῆσαι ἐξ ὁλοκλήρου· ... διὰ τοῦτο γεννήσασα ἡμᾶς πρώτως, οὐκ εἶπε τὸ ταῖς ἄλλαις γυναιξὶν, οἷα ἐκεῖναι ἐπὶ τοῖς νεογόνοις εἰώθασι κατὰ δαιμονικὴν κίνησιν κεχρῆσθαι κληδονισμοῖς καὶ περιάμμασιν καὶ ἄλλαις τισὶν ἐπῳδαῖς εἴς τε τοὺς δίφρους καὶ τοὺς κοιτωνίσκους, περιτραχήλια τε βάλλουσαι καὶ περίαπτα, ἀλλ᾽ ἠρκεῖτο μόνον τῇ σφραγῖδι τοῦ ζωοποιοῦ σταυροῦ τετειχίσθαι ἡμᾶς, ἀντὶ ὅπλου τινὸς και θυρεοῦ ἀμαχωτάτου τοῦτο προβαλλομένη. PRATSCH, Theodoros Studites, 30. Vgl. FOSKOLOU, The Virgin, 251-262, hier 255-256. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 25-26.

[374] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 50, in: *PG* 54, 448. Vgl. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 18.

[375] Alypios Stylites, 148, 26-27 (2): … εἰς φῶς προῆλθεν τὸ κυοφορούμενον βρέφος τὴν οἰκείαν μητέρα τῶν ὠδίνων ἀπαλλάξαν. Theodoros von Edessa, 4, 26-27 (4): τοῦ χρόνου δὲ ἤδη τῶν ὠδίνων συντελεσθέντος τίκτει ἡ γυνὴ λίαν ἀλύπῳ τοκετῷ χρησαμένη.

[376] Theophano, 2, 27-31 (3): ἤγγισε γὰρ ἡ ὥρα τοῦ τοκετοῦ καὶ ἡ κύουσα σφοδρῶς ἐδυστόκει καὶ ἐπάλληλοι πόνοι καὶ ὀδύναι τῇ γυναικὶ προσεφύοντο καὶ ὀδυνηρὰ βοὴ καὶ σκοτασμὸς ἐπ᾽ αὐτῇ περιέστη καὶ ἐκ τῆς ὀδυνηρᾶς δυστοκίας θάνατος τῇ γυναικὶ ἠπειλεῖτο. οἱ δὲ παρεστῶτες τῇ πασχούσῃ συνήλγουν καὶ βοήθεια οὐδαμόθεν κατεφέρετο. Auffällig ist die Formulierung „οἱ ... παρεστῶτες" in der maskulinen Form, da man eigentlich annehmen muss, dass aus moralischen Gründen nur Frauen anwesend waren.

[377] Theophano, 2, 32-35, 3, 1-3 (3): πάντων δὲ πρὸς τοῦτο ἐξαπορούντων, ὁ θεοφιλὴς ταύτης ἀνὴρ τὸν σηκὸν τὸν ἐν τοῖς Βάσσου τῆς Θεοτόκου καὶ ἀειπαρθένου καταλαμβάνει καὶ μίαν ζώνην τῶν ἐκεῖσε σεβασμίων κιόνων ἀναλαβὼν τῇ ὀσφύι τῆς κυούσης ζωσθῆναι κελεύει, καὶ ἅμα τῇ προσψαύσει τῆς τιμίας ἐκείνης ζώνης ἡ τῶν ὀδυνῶν κατευνάζετο τιμωρία· καὶ ἡ δυστοκοῦσα καὶ θανεῖν προσδοκωμένη αὖθις τῶν πόνων ἀπαλλαγεῖσα, ἀπόνως τὸ βρέφος, χαριέντως, ὥς φασι, προσμειδιῶν, εἰς τὸ φῶς παρεισήχθη.

angesichts dieses Wunders[378]. Der Vorfall sollte wahrscheinlich auf die künftige Heiligkeit des Mädchens hinweisen. Die Mutter starb bald nach der Geburt noch vor dem Ende der Stillzeit[379]. Ihr Tod war vielleicht verursacht durch Schwächezustand der Mutter nach der Geburt.

Das gilt auch für die Mutter der Theodora von Thessalonike, die spätestens zwei Monate[380] nach der Geburt starb, nachdem sie das Kind einige Zeit gestillt hatte[381].

Der Vater des Athanasios von Athos war schon vor seiner Geburt gestorben[382]. Seine Mutter starb kurze Zeit nach dem Abstillen[383]. Die Verantwortung für ihn übernahm eine befreundete Bekannte seiner Mutter[384].

Auch die Mutter des Heiligen Mamas starb nach einer Frühgeburt[385], die offenbar die Folge des leidvollen Aufenthalts im Gefängnis war[386]. Ihr Tod trat unmittelbar nach ihrem Gebet, Gott möge sie ihrem im Gefängnis verstorbenen Mann folgen lassen, ein[387]. Obwohl die Vita ihren Tod als Gebetserhörung hinstellt, ist eher vorstellbar, dass sie an mit einer Geburt unter diesen Umständen (mangelhafte Hygiene, keine Hilfe) verbundenen Komplikationen verstorben ist[388]. Der Tod der Mutter ist ein Beispiel für die risikoreiche Situation nach der Geburt, in der medizinische

---

[378] Theophano, 3, 3-5 (3): … καὶ πρὸ τοῦ αὐτὸ βρεφοπρεπῶς ἐκφωνῆσαι ἀετὸς παρευθὺ καταπτὰς διὰ τῶν ἐμφωμάτων τοῦ οἴκου εἰσελθεῖν ἐπειρᾶτο· οὗ δὴ θαύματος γενομένου, οἱ παρεστῶτες πάντες ἐξηπόρουν τὸ θαῦμα.

[379] Theophano, 3, 6-7 (4). Siehe dazu: Stillen, 104-105.

[380] Für die Berechnung der Zeit siehe: Stillen, 102.

[381] Theodora von Thessalonike, 72, 16-19 (3): οὐ πολὺν δὲ χρόνον ἡ ὁσία μετὰ τὸ παρελθεῖν διὰ τῶν ὠδίνων εἰς φῶς τῷ τῆς κατὰ σάρκα μητρὸς ἐγαλουχήθη μασθῷ· ἀλλὰ σχεδὸν θυγάτηρ τε ὁμοῦ καὶ ὀρφανὴ ὠνομάσθη ... . Vgl. Stillen, 102.

[382] Athanasios von Athos (A), 17-19 (5) und Athanasios von Athos (B), 128, 13-15 (2): ἀλλ᾽ ὁ μὲν πατὴρ σπείρας τοῦτον, πρὸ τοῦ τεχθῆναι αὐτὸν τὴν ζωὴν ἐξεμέτρησεν·

[383] Athanasios von Athos (A), 19-21 (5) und Athanasios von Athos (B), 128, 15-17 (2): ἡ δὲ μήτηρ τέξασα καὶ γαλακτοτροφήσασα … , εἶτα χρόνον ὀλίγον ἐπιβιώσασα, ἐπαπῆλθε καὶ αὐτὴ τῷ ἀνδρί.

[384] Athanasios von Athos (B), 128, 20-25 (2). Vgl. Athanasios von Athos (A), 1-5 (6). Über diese Frau und wie sie ihn erzogen hat, siehe: Andere Verwandte, 250.

[385] Mamas (metaphrastische Vita), 339 (3): … ἡ σύζυγος δὲ αὐτοῦ Ῥουφίνα τὴν ἐκ τοῦ δεσμωτηρίου μὴ φέρουσα κακοπάθειαν, ἀλλ᾽ ἀώρως τεκοῦσα καὶ αὐτὴ παραχρῆμα υἱὸν, οἷα τῆς πολλῆς ἐκείνης ταλαιπωρίας παρὰ φύσιν τὸν τόκον ἐργασαμένης, πάθεσι τὴν ψυχὴν πολλοῖς ἐμερίζετο. Vgl. A. MARAVA-CHATZINIKOLAOU, Ο Άγιος Μάμας (*Collection de l᾽Institut ᾽Français d᾽Athènes, Καππαδοκία* 9). Athen 1953, 16.

[386] Mamas (metaphrastische Vita), 339 (2): Der Grund des Gefängnisaufenthaltes der Eltern des Mamas war ihr Bekenntnis zum Christentum. Die Geschichte, die von Symeon Metaphrastes im 10. Jahrhundert bearbeitet wurde, spielte im 4. Jahrhundert. Vgl. MARAVA-CHATZINIKOLAOU, Ο Άγιος Μάμας, 17-18.

[387] Mamas (metaphrastische Vita), 340 (3).

[388] Über die Lebensverhältnisse in römischen Gefängnissen: J. U. KRAUSE, Gefängnisse im Römischen Reich (*Heidelberger althistorische Beiträge und Epigraphischen Studien* 28). Stuttgart 1996, 295-299, besonders 295: Die Sterblichkeit in den Gefängnissen war sehr hoch wegen mangelhafter Ernährung, schlechter sanitärer Verhältnisse, Überfüllung der Gefängnisse und ansteckender Krankheiten, Schlägen und Foltern.

Hilfe fehlte. Der Säugling wurde von einer reichen, adeligen Frau namens Ammia aufgenommen und adoptiert[389].

Von einer anderen Folge der Geburt berichtet das Enkomion des Euthymios von Madytos, Enkomion, in dem über eine Frau erzählt wird, die nach der Geburt geistig krank wurde[390]. Euthymios wandte sich in Gebeten an Gott und tatsächlich wurde die Frau nach zwei Tagen geheilt. Alle priesen Gott und führten die Heilung auf die Fürsprache des Euthymios zurück[391].

Nur in wenigen Viten wird über die Anwesenheit einer Hebamme[392] berichtet:

Bei der Geburt des Konstantinos von Judäa war eine Hebamme anwesend, die die zukünftige Bedeutung des Kindes voraussah[393].

Unmittelbar nach der Geburt des Lazaros von Galesion erstrahlte das Haus durch ein wunderbares Licht vom Himmel her, worüber die Anwesenden entsetzt waren, Mutter und Kind verließen und erst nach dem Erlöschen des Lichtes wieder zurückkehrten. Da kam auch die Hebamme, die das Kind aufrecht stehend[394], nach Osten blickend und mit kreuzförmig auf die Brust gelegten Händen vorfand und dieses Wunder weiter erzählte[395]. Seine Eltern und die dort Anwesenden, die Zeugen waren, schlossen daraus auf eine große Zukunft für das Kind[396].

Außerhalb der Hagiographie erfahren wir aus der Grabrede des Michael Psellos auf seine Mutter von der Anwesenheit von Hebammen. Die Umstände bei der schwierigen Geburt des Kindes seiner einige Jahre älteren Schwester beschreibt er folgender Maßen[397]: Sie lag in den Wehen und die Geburt begann kompliziert[398]. Neben den Hebammen, die mit Schwierigkeiten bei der Unterstützung der Gebärenden zu kämpfen hatten[399], war nämlich auch eine

---

[389] Mamas (metaphrastische Vita), 340 (4).

[390] Euthymios von Madytos, Enkomion, 404 (10): … λύεται μὲν τῶν ὠδίνων … τὰς δὲ εὐθὺς διαδέχεται νόσος. … φρενῖτις γάρ.

[391] Euthymios von Madytos, Enkomion, 404 (10).

[392] Protevangelium Iacobi, 35-39, Kapitel 19-20: Laut dem Protevangelium war eine Hebamme anwesend bei der Entbindung der Gottesmutter. E. HENNECKE, W. SCHNEEMELCHER, Neutestamentliche Apokryphen, in deutscher Übersetzung. Bd. 1: Evangelien. Tübingen 1968[4], 282 (5.2). Vgl. FINK, Geburtshilfe, 29.

[393] Konstantinos von Judäa, 626D (3).

[394] Vgl. Nikolaos von Sion, 22, 8-10 (2): auch er stand bald nach der Geburt auf den Beinen, was von seinen Angehörigen als Zeichen göttlicher Auserwählung interpretiert wurde.

[395] Lazaros von Galesion, 509E (2).

[396] Lazaros von Galesion, 509E (2).

[397] R. VOLK, Der medizinische Inhalt der Schriften des Michael Psellos (*Miscellanea Byzantina Monacensia* 32). München 1990, 304: Psellos soll fast sechzehn Jahre alt gewesen sein.

[398] Michael Psellos, Encomio per la madre, 113, 813-814 (14): Κύουσα τηνικαῦτα ἡ ἀδελφὴ πρὸς ταῖς ὠδῖσιν αὐταῖς ἐγεγόνει· ἐδυστόκει δὲ ἄρα ‘καὶ πονήρως εἶχε’ τῆς ἀποτέξεως.

[399] Michael Psellos, Encomio per la madre, 113, 815-817 (14): αἱ δὲ περὶ τὰς ὠδῖνας περιεῖπόν τε καὶ ἀμφεπόλευον, ἐγείρουσαι ταύτας καὶ ἀνιεῖσαι καὶ τοῖς ὀλίσθοις τὸ βρέφος διευτρεπίζουσαι.

Prostituierte anwesend[400], deren Schwangerschaft während der Geburt erkannt wurde, obwohl es als ungeschriebenes Gesetz galt, dass Schwangere Gebärende nicht berühren dürfen[401]. Vor Schreck wäre die Schwester fast gestorben, vergaß die Schmerzen der Geburt und befahl dieser Frau, sich schleunigst zu entfernen[402]. Dann verlief die Entbindung komplikationslos[403].

Wenn keine menschliche Hilfe (durch Hebammen und Ärzte) möglich war, riefen die Eltern Heilige um Hilfe an:

> Die Zwillingsgeburt der Augusta Eudokia, der dritten Ehefrau des Kaisers Konstantinos V., war schwer. Sie war die erste Geburt der Eudokia und der Kaiser sah Gefahr für das Leben seiner Frau. Obwohl keine Erwähnung über ärztlichen Beistand und Hilfe durch eine Hebamme zu finden ist, kann man im Fall der kaiserlichen Familie deren Anwesenheit mit Sicherheit annehmen, ohne dass sie helfen konnten. Denn der Kaiser wandte sich an Anthousa von Mantineon[404], die den glücklichen Ausgang der Geburt verkündete und die Zukunft der Kinder voraussagte[405]. Es ging um ein Mädchen, das nach Anthousa benannt wurde[406], und um Christophoros oder Nikephoros. Als

[400] Michael Psellos, Encomio per la madre, 111-112 (14). Siehe auch: VOLK, Der medizinische Inhalt 304-305: Diese Frau lebte in der Nachbarschaft des Psellos und verdiente ihren Lebensunterhalt durch Prostitution. Die Schwester des Psellos überredete sie, ihre Tätigkeit aufzugeben. Sie wurde in ihr Haus aufgenommen und teilte mit ihr Wohnung, Ernährung, Kleidung. Nach der Heirat der Schwester des Psellos wollte ihr Mann die Anwesenheit der Sünderin in seinem Haus nicht dulden. Es blieb aber eine Freundschaft zwischen den beiden. Einige Zeit ging alles gut, aber dann kam es zum Rückfall, den zunächst niemand bemerkte, der aber während der Entbindung der Schwester durch die Entdeckung ihrer Schwangerschaft offenkundig wurde. Nach VOLK, Der medizinische Inhalt, 305, A.9: Die Frau blieb im Haus der verheirateten Schwester des Psellos und wurde erst während deren komplizierter Entbindung vertrieben.

[401] Michael Psellos, Encomio per la madre, 113-114, 821-825 (14): ἐγκύοις γὰρ οὐκ ἀνεῖται διδόναι τὰς χεῖρας ταῖς ἐν ὠδῖσι. τοῦτο γὰρ ἴσως ἡ γυναικωνίτις νομοθετεῖ». ἡ δὲ ἀδελφή· «καὶ τίς ἄρα—φησίν—ἐνταῦθ' ὑμῶν κύει;»· ἡ δὲ αὐτίκα ἐκείνην ἐδείκνυ καὶ τὸν χιτῶνα διαλαβοῦσα προὔφαινε τὴν γαστέρα.

[402] Michael Psellos, Encomio per la madre, 114, 825-829 (14): ἐνταῦθα μικροῦ δεῖν ἐξεπεπνεύκει ἡ ἀδελφὴ καί, τῶν ὠδίνων ἐπιλαθομένη, ὀδύναις ἀρρήτοις ἐπὶ τῷ λόγῳ διήρητο τὴν ψυχήν· ἀλλ' οὐδ' οὕτως τοῦ γενναίου ἀπολέλειπτο λήμματος, ἀλλὰ τὴν μὲν εὐθὺς φυγεῖν ἐπ' ἔσχατα παρεκελεύσατο γῆς, … .

[403] Michael Psellos, Encomio per la madre, 114, 829-830 (14): … τῇ δὲ αὐτίκα ὁ τόκος ὡραίως τε εἶχε καὶ 'τὸ βρέφος ἐξέθορε'.

[404] Über die Beziehung der Anthousa zur Familie des Konstantinos: MANGO, St. Anthusa of Mantineon, 402.

[405] Anthousa von Mantineon, 851, 51-55: καὶ τῇ βασιλίδι δυστοκούσῃ καὶ μελλούσῃ θνήσκειν καλῶς ἔχειν αὐτὴν καὶ ἓν ἄρρεν καὶ ἓν θῆλυ γεννῆσαι παιδίον πρὸς τοῦ βασιλέως ἐρωτηθεῖσα ἐξεῖπε· καὶ ἑκάστου τὴν βιοτὴν καὶ τὴν διαγωγὴν προεμήνυσεν.

[406] MANGO, St. Anthusa of Mantineon, 407.

die Kaiserin es hörte, stiftete sie Weihegeschenke und ihr Mann hatte dagegen nichts einzuwenden, obwohl er Ikonoklast war[407].

Die Vita des Gregorios von Dekapolis berichtet über eine Schwangere, die drei Tage lang Wehen hatte. Es gibt keine Information über die Anwesenheit einer Hebamme, eines Arztes oder anderer Frauen. Deswegen nahm sie allein Öl aus der Lampe, die beim Sarg des Heiligen brannte, und so konnte sie ohne Schmerzen gebären[408].

Eine schwierige Geburt wird in der Vita des Patriarchen Ignatios beschrieben: wegen falscher Kindslage waren für Mutter und Kind keine Überlebenschancen gegeben[409]. Mehrere anwesende Ärzte wollten sich für das Leben der Mutter durch Embryotomie[410] entscheiden[411]. Ein Kaiserschnitt kam für sie nicht in Frage, weil das Überleben der Mutter dabei nicht garantiert war. Die Rettung brachte ein Wunder, da einer der Anwesenden mit einem kleinen Stück vom Gewand des Heiligen Ignatios den Bauch der Mutter berührte. Sofort drehte sich das Kind in richtige Position und kam zur Welt[412]. Seine Eltern gaben dem Kind den Namen des Heiligen zur Erinnerung an dessen Wundertätigkeit[413].

Im 10. Jahrhundert beschreibt Markos Diakonos in der Vita des Porphyrios von Gaza[414] (5. Jh.) eine schwierige Entbindung: Die Ursache des Problems war, dass die Frucht nicht normal austrat. Da der eine Arm vorgefallen war, konnte der übrige Körper nicht austreten und die Hebammen konnten die Frucht nicht in die normale Position wenden[415]. Die Frau litt sieben Tage

---

[407] Anthousa von Mantineon, 851, 56-58: ὅθεν ἡ βασιλὶς ταῦτα ἀκούσασα πλεῖστα ταῖς ὑπ᾽ αὐτῇ μοναῖς χωρία καὶ ἀναθήματα καθιέρωσε καὶ ὁ τύραννος τῆς κατ᾽ αὐτὴν ἐγχειρήσεως ἀπέστη. οὕτως οἶδεν ἀρετὴ θῆρας μὲν ἐξημεροῦν, πολεμίους δὲ φίλους ποιεῖν.

[408] Gregorios von Dekapolis, 146, 1-4 (84): Γυνὴ δὲ τις τῆς ἐνγαστρίου ὠδῖνος ἐπιστάσης καὶ τρισὶν ἡμέραις τὸν τοῦ τοκετοῦ φόρτον ἐκκενῶσαι μὴ δυναμένης, ἔλαιον ἐκ τῆς ἐν τῇ σορῷ τοῦ ἁγίου ὑφαπτούσης λαμπάδος ἀρυσαμένη, παραυτίκα πάσης ὀδύνης τέτοκεν ἐκτὸς.

[409] Ignatios I. Patriarch, 564B: Ἥτις ἄρρεν ἐγκυμονοῦσα, καὶ ὠδίνουσα ἤδη πρὸς τὸ τεκεῖν, ἐπειδὴ ἐπὶ πόδας τὸ βρέφος κατηνέχθη, οὔτ᾽ αὐτὸ προελθεῖν ἔτι δυνατὸν ἦν, καὶ τῇ τικτούσῃ ὀξυτάτας καὶ ἀνυποίστους τὰς ἀλγηδόνας προσετίθη.

[410] Aetios von Amida, Gynaekologie, Kapitel 23: Περὶ ἐμβρυουλκίας καὶ ἐμβρυοτομίας, Φιλουμένου.

[411] Ignatios I. Patriarch, 564B: Καὶ ἐπεὶ εἰς ἀμηχανίαν περιέστη τὸ πρᾶγμα, ἵνα μὴ καὶ ἡ γυνὴ συναπόληται, παρῆσαν μὲν ἰατροὶ χειρουργεῖν τὸ ἔμβρυον, καὶ ἐξέλκειν τεμνόμενον μεληδόν.

[412] Ignatios I. Patriarch, 564B-C: Καί τις ἐκ τῶν παρόντων λείψανον ἔχων τοῦ πέπλου βραχύτατον, … ἐπειδὴ μόνον τῇ ὀσφύϊ περιῆψε τῆς γυναικὸς, περιέστραπται μὲν τὸ βρέφος εὐθὺς ἐπὶ τὴν κεφαλὴν, ἀκινδύνως δὲ λοιπὸν γεννηθὲν, … .

[413] Ignatios I. Patriarch, 564C.

[414] Über den möglichen Verfasser der Vita vgl. BECK, Literatur, 404. Über diese Geburt siehe: FINK, Geburtshilfe, 30-32; TROIANOS, Μαγεία και ιατρική, 315; NIKOLAOU, Γυναίκα, 117.

[415] Porphyrios (metaphrastische Vita), 24-25, 6-10 (28): ἡ δὲ αἰτία τοῦ κινδύνου αὕτη ὑπῆρχεν. Τὸ βρέφος αὐτῆς οὐκέτι κατὰ φύσιν ἐξῄει, ἀλλ᾽ ἐξετράπη εἰς τὸ παρὰ φύσιν, καὶ χαλάσαν τὴν μίαν χεῖρα οὐκ ἠδύνατο τὸ ὑπόλοιπον σῶμα κατενεχθῆναι· ἦν γὰρ πλάγιον ἐν τῇ γαστρὶ καὶ οὐκ ἴσχυον αἱ μαῖαι εἰς τὸ κατὰ φύσιν μεταγαγεῖν.

lang unter unbeschreiblichen Schmerzen[416]. Die Ärzte wollten an ihr eine Embryotomie vornehmen. Dazu entschieden sie sich offenbar, weil sie das Leben der Mutter für wertvoller als das des Kindes hielten[417]. Sie konnten ihr Vorhaben aber wegen des schlechten Allgemeinzustandes der Mutter nicht durchführen[418]. Ihre Eltern und ihr Mann, die abergläubisch waren, brachten täglich für sie Opfer dar, schleppten aber auch Zauberer und Wahrsager herbei, die aber nicht halfen[419]. Die Hilfe kam von der zum Christentum bekehrten Amme, die in der Kirche unter Tränen für die schwangere Frau betete. Sie traf dort den Bischof Porphyrios und schilderte ihm den Grund ihrer Trauer[420]. Porphyrios sprach von der Anwesenheit des besten Arztes, der die Frau heilen könne, womit er offensichtlich Christus meinte[421]. Er riet der Amme, über der Wöchnerin in Anwesenheit aller folgende Worte zu sprechen „Jesus Christus, der Sohn des lebendigen Gottes, heilt dich! Glaub an ihn und du wirst leben“[422]. Daraufhin brachte die Frau das Kind lebend zur Welt[423]. Die Angehörigen suchten Porphyrios auf und baten ihn, sie zu Christen zu machen. Er machte sie zu Katechoumenen und taufte sie alle, zusammen mit der Frau und dem Kind, das nach ihm Porphyrios genannt wurde[424].

In der Vita des Loukas Stylites wird die schwangere Frau eines Illoustrios erwähnt, die zwanzig Tage lang unter furchtbaren Schmerzen litt und dachte, dass der Tod ihr nahe sei[425]. Da die Frau großen Glauben hatte, schickte sie jemanden zum heiligen Loukas, um von ihm Hilfe zu bekommen. Loukas schickte ihr gesegnetes Brot und Wasser[426]. Als die Frau das Brot aß und das Wasser trank, wurde sie von den tödlichen Schmerzen befreit und brachte ihr Kind leicht und

---

[416] Porphyrios (metaphrastische Vita), 25, 16-17 (28).

[417] *RAC* 9, 41. Vgl. FINK, Geburtshilfe, 31.

[418] Porphyrios (metaphrastische Vita), 25, 17-20 (28): Ἀλλὰ καὶ οἱ ἰατροὶ ἠβουλήθησαν αὐτὴν ἐμβρυοτομῆσαι, καὶ θεασάμενοι τὰς δυνάμεις αὐτῆς διαπεσούσας, ἀπηγόρευσαν αὐτῆς.

[419] Porphyrios (metaphrastische Vita), 25, 20-23 (28): Οἱ ταύτης οὖν γονεῖς καὶ ὁ ἀνὴρ ὡς ὄντες δεισιδαίμονες ἐποίουν καθ᾽ ἑκάστην θυσίαν ὑπὲρ αὐτῆς, ἔφερον δὲ καὶ ἐπαοιδοὺς καὶ μάντεις, νομίζοντες ἐκ τούτων αὐτὴν ὠφελῆσαι, καὶ οὐδὲν ἤνυον ... .

[420] Porphyrios (metaphrastische Vita), 25, 1-10 (29).

[421] Über Gott als Erlöser und „Großer Arzt“ in der byzantinischen Epistolographie: P. TIMPLALEXI, Medizinisches in der byzantinischen Epistolographie (1100-1453) (*Europäische Hochschulschriften*: *Reihe 7, Medizin: Abt. B, Geschichte der Medizine* 9). Frankfurt am Main 2002, 248-254.

[422] Porphyrios (metaphrastische Vita), 26, 14-26 (29).

[423] Porphyrios (metaphrastische Vita), 27, 20-21 (30).

[424] Porphyrios (metaphrastische Vita), 27, 3-12 (31).

[425] Loukas Stylites, 229, 12-17 (34): Ἰλλουστρίου γάρ τινος Ἰωάννου τοὔνομα γαμετή, … ἐπὶ δυσὶν ἡμέραις καὶ εἴκοσιν ὠδῖσι δειναῖς ἐν καιρῷ τοῦ τοκετοῦ χαλεπῶς σπαραττομένη καὶ τὸν θάνατον ἐξ αὐτῆς ἡμέραν ἐξ ἡμέρας, ἤ, μᾶλλον τομώτερον εἰπεῖν δέον, ὥραν ἐξ ὥρας καὶ στιγμὴν ἐκ στιγμῆς παραδοκοῦσα, … .

[426] Loukas Stylites, 229, 17-21 (34): … πίστει φερομένη πολλῇ, ὡς πρὸ πολλοῦ διὰ πείρας ἔχουσα πλείστης τῆς ἐνεργούσης ἐν τῷ θαυμασίῳ πατρὶ Λουκᾷ τὴν χάριν δυνάμεως, πέμπει πρὸς αὐτὸν τὸ τάχος ἐξαιτουμένη βοήθειαν ἐν καιρῷ περιστάσεως. Ὁ δὲ τοῦ συνήθους ἄρτου καὶ ὕδατος εὐλογίαν ἁγιάσας ἐξαπέστειλε πρὸς αὐτήν.

schmerzlos zur Welt[427]. So wurde ihre Traurigkeit in Freude umgewandelt und sie dankte Gott[428]. Es ist erstaunlich, dass es keine Information über die Anwesenheit einer Hebamme oder eines Arztes gibt, obwohl die Frau mit ihrem Mann in Konstantinopel wohnte, d.h. in der Hauptstadt, in der mehrere Hebammen und Ärzte zur Verfügung standen. Die finanzielle Lage der Familie (der Mann war Illoustrios) hätte jedenfalls deren Dienste ermöglicht. Auffällig ist, dass nicht erwähnt wird, wen die Frau um Hilfe zum Heiligen schickte.

Abschließend kann man feststellen: Die Frauen in den Heiligenviten gebaren zu Hause, meistens ohne Hebamme, nur mit Hilfe der weiblichen Verwandtschaft oder der Nachbarinnen. Bei wohlhabenden Familien oder am Kaiserhof hatten die Frauen bei der Geburt oft mehrere Hebammen um sich, wie bei der Entbindung der Frau aus der Vita des Porphyrios und der Schwester des Michael Psellos. Bei der Geburt der Theophano war der künftige Vater dabei und holte Hilfe. Wenn Hebammen anwesend waren, war die Leitung der Geburt ihre Aufgabe, die später beigezogenen Ärzte mussten vor einem Eingriff bei ihnen Erkundigungen einholen[429]. In schwierigen Fällen entschieden sich die Ärzte für Embryotomie auf Grund der Überzeugung, dass das Leben der Mutter wichtiger sei als das des Kindes. Der Kaiserschnitt wurde offenbar nur dann durchgeführt, wenn die Mutter während der Entbindung starb. Es ist nicht belegt, wie viele Frauen bei der Entbindung oder unmittelbar danach starben, doch die Zahl der Todesfälle war zweifellos groß[430], wie die hagiographischen Beispiele zeigen. In Anbetracht der hohen Sterblichkeitsziffer und der begrenzten medizinischen Mittel verwundert es nicht, dass die gebärenden Frauen, Hebamme und Ehemann Gott und Heilige um Hilfe baten. In der Hagiographie kommt die Hilfe selbstverständlich von Gott, durch Heilige vermittelt, und nicht durch magische Praktiken, die offenbar verbreitet waren. Als Dank für die Hilfe durch Heilige wählten die Eltern die Namen der Heiligen für die Kinder, wie in den Viten der Anthousa, des Patriarchen Ignatios und des Porphyrios. Über Zwillingsgeburten erfahren wir nur zwei Mal: Maria die Jüngere gebar Zwillinge, wobei nichts von den näheren Umständen geschildert wird[431]. Bei Eudokia, der

[427] Loukas Stylites, 229, 21-24 (34): Ἡ δὲ τούτων ἀμφοτέρων μετ᾽ εὐλαβείας μεταλαβοῦσα, παρευθὺ τῶν θανατηφόρων ἐκείνων ὠδίνων ἐπαύσατο, τοῦ βρέφους εὐχερῶς καὶ ἀνωδύνως ἀποτεχθέντος.

[428] Loukas Stylites, 229, 24-29 (34):

[429] *RAC* 9, 41.

[430] Über die Säuglingssterblichkeit siehe:Tod und Trauer, 332ff.

[431] Maria die Jüngere, 694A (6).

Gattin des Kaisers Konstantinos V., ergaben sich Schwierigkeiten bei der Geburt. Für den heiligen Mamas ist eine Frühgeburt bezeugt[432].

2.3 Die ersten Monate des Kindes

Zur Pflege des Säuglings nach der Abnabelung[433] gehörte das Waschen, die Umwickelung und das Stillen. Über die Methode der Abnabelung gibt es in den Heiligenviten keine Information. Was das Waschen[434] anbelangt, findet sich nur in der Vita des Nikolaos von Sion Erwähnung eines Waschbeckens[435].

2.3.1 Umwickelung

Eine wichtige darauf folgende Maßnahme war die Umwickelung[436], wobei die Byzantiner die antiken Gewohnheiten übernahmen. Soranos beschreibt die von ihm wegen des weichen Materials favorisierte Ganzkörpereinwickelung des Kindes mittels Wollbinden mit einer Breite von drei bis fünf Fingern[437]. Diese dienten zur Fixierung der Glieder, um Verformungen vorzubeugen sowie um Kindsbewegungen zu vermeiden, durch die es sich selbst verletzen könnte[438]. Er empfiehlt weiter, dass die Entfernung der Umwickelung nach

---

[432] Über eine Frühgeburt in spätbyzantinischer Zeit: P. SCHREINER, „Eine Obituarnotiz über eine Frühgeburt". *JÖB* 39 (1989) 209-215.

[433] C. HUMMEL, Das Kind und seine Krankheiten in der griechischen Medizin. Von Aretaios bis Johannes Aktuarios (1. bis 14. Jahrhundert). Frankfurt am Main 1999, 105.

[434] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 28. HUMMEL, Krankheiten, 107-108; POULAKOU-REMPELAKOU, Το Παιδί και η υγεία του, 22.

[435] Nikolaos von Sion, 22, 14 (2): … ὀρθὸς ἔστη ἐν τῇ σκάφῃ … . Vgl. Nikolaos von Myra, Vita Compilata, 217, 11-12 (3): … ὄρθιος ὡράθη ἐπὶ πόδας ἱστάμενος ἔνδον τῆς σκάφης … . Beide Stellen enthalten den für Heilige typischen Topos, dass der Säugling bald nach der Geburt schon stehen konnte.

[436] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 144-145.

[437] Soranos, Gynaeciorum, 2.14.3-4: λαμβάνειν τελαμῶνας ἐρεοῦς τρυφερούς, [τε] καθαρούς τε καὶ μὴ λίαν τετριμμένους, τοὺς μὲν τριῶν δακτύλων τῷ πλάτει, τοὺς δὲ τεσσάρων. ἐρεοῦς … διὰ τὸ τῆς ὕλης προσηνὲς …. .

[438] Soranos, Gynaeciorum, 2.9. Vgl. HUMMEL, Krankheiten, 108-109.

bereits vierzig oder sechzig Tagen nach der Geburt angebracht sei[439]. Der Zeitpunkt müsse vom Körperzustand abhängig gemacht werden. Die Entfernung sollte Schritt für Schritt vor sich gehen, sodass nicht der ganze Körper auf einmal von den Wickeln befreit werde, sondern zuerst die Hände und dann die Füße[440]. Wenn sich beim Baby während der Einwicklungszeit Hautreizungen ergeben, solle es von den Wickeln befreit werden und ein einfaches Untergewand tragen[441]. Der byzantinische Arzt Aetios von Amida empfiehlt das Wickeln „nach dem Brauch", ohne nähere Anweisungen zu geben[442]. Michael Psellos war schockiert beim Anblick eines Babys einer befreundeten Familie, als es gewickelt und so unbeweglich gemacht wurde, und war von Mitleid bewegt[443].

In den Heiligenviten wird die Art des Wickelns im Allgemeinen nicht beschrieben. Nur in den Wundererzählungen des Paulos von Monembasia wird berichtet, dass eine Mutter ihre Kleidung zerriss, um ihr Baby zu wickeln[444]. Dieses Beispiel gibt ein Bild vom Alltagsleben, wo in schwierigen finanziellen Situationen auf medizinische Empfehlungen keine Rücksicht genommen werden konnte. Sonst wird das Thema Umwickelung bzw. Beendigung der Umwickelung nur zur Angabe des Babyalters verwendet. Eine mögliche Erklärung für die spärlichen Erläuterungen wäre, dass das Faktum selbstverständlich war und kein besonderes Interesse erweckte[445].

---

[439] Soranos, Gynaeciorum, 2.42.1: Πότε καὶ πῶς παραλυτέον. Προϊόντος δὲ τοῦ χρόνου καὶ ἀπὸ τῶν σπαργάνων αὐτὸ δεῖ λύειν. ἔ ν ι ο ι μὲν οὖν περὶ τεσσαρακοστὴν ἡμέραν τοῦτο ποιοῦσιν, ο ἱ π ο λ λ ο ὶ δὲ περὶ τὴν ἑξηκοστήν, ο ἱ δ ὲ καὶ μακροτέραν ταύτης προθεσμίαν ὁρίζουσιν.

[440] Soranos, Gynaeciorum, 2.42.2-3: δεῖ δὲ μηδὲ ἀθρόως μηδὲ ὑφ' ἓν πάντα λύειν τὰ σπάργανα, πᾶσα γὰρ αἰφνίδιος εἰς τὸ ἐναντίον μεταβολὴ ξενοπαθείας ἀποτελεστική. πρῶτον μὲν <οὖν> μίαν ἐλευθερῶσαι χεῖρα καὶ μετά τινας ἡμέρας τὴν ἑτέραν, εἶτα καὶ τοὺς πόδας· προεκλύειν δὲ τὴν δεξιάν, ἐπικρατηθεῖσα γὰρ κατὰ τοὺς τὴν εὐώνυμον πρῶτον λῦσαι φθάσαντας ἀτονωτέρα γίνεται τῷ βράδιον τῆς ἑτέρας ἐπὶ τὴν γυμνασίαν ἐλθεῖν, ὥστε καὶ διὰ τοῦτο ἀριστερόχειρας ἐνίους γίγνεσθαι.

[441] Soranos, Gynaeciorum, 2.42.4: ἐὰν δὲ ἀκμὴν σπαργανούμενον τὸ βρέφος ἑλκωθῇ διὰ τὴν τῶν τελαμώνων παράτριψιν ἢ δι' ἄλλην τινὰ ποιητικὴν ἑλκώσεως αἰτίαν, παραιτεῖσθαι δεῖ τὰ σπάργανα καὶ ἁπλοῦν αὐτῷ περιτιθέντα χιτωνάριον ἀποθεραπεύειν τὰ ἕλκη.

[442] A. OLIVIERI, Aëtii Amideni libri medicinales i-iv (*Corpus medicorum Graecorum* 8.1). Leipzig 1935, 3.

[443] Michael Psellos, Ἐπιστολαί, Nr. 157, 409-412, 410: Ὅτε δ' ἔμελλε τοῦτο διασπαργανοῦν καὶ διαδεσμεῖν, καὶ τὰς μὲν χεῖρας κατησφαλίζετο, τὴν δὲ κεφαλὴν ἠρέμα διέπλαττε, καὶ τὸ σύμπαν σῶμα συνεῖχε καὶ συνεκάλυπτεν, ὥσπερ αὐτὸς ὁ δεσμούμενος ὤν, ἐταραττόμην, καὶ μικροῦ δεῖν τῷ βρέφει συνέπασχον. Vgl. E. POULAKOU-REMPELAKOU, Η Παιδιατρική στο Βυζάντιο, in: *Archives of Hellenic Medicine* 17/3 (2000) 326-331, hier 327.

[444] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 12/II, 100 (3): … πληρωθέντων δὲ τῶν ἐννέα μηνῶν, ἐγέννησα ἄρσεν καὶ συγκόψασα ἐκ τῶν ἱματίων μου ὧν ἤμην ἐνδεδυμένη, ἐσπαργάνωσα αὐτό, … .

[445] Antonios Kauleas, Enkomion, 414 (3): … τῶν παιδικῶν ἀποτετυλίχθαι συνέβη σπαργάνων … . Demetrianos, 222 (2): … μητρικῶν εὐθὺς ἐκ σπαργάνων… . Stephanos Neolampes, 291: … ἐπεὶ δὲ σπαργάνοις ἐνειλήθη ὁ παῖς, ... βαπτίζεται, ἀπολύεται τῶν σπαργάνων, ἀπογαλακτίζεται, … . Theodora von Thessalonike, 156, 8-9 (45):

2.3.2 Stillen

Die Bedeutung des Stillens wird auch heutzutage von Ärzten und Psychologen betont. Die Muttermilch ist in ihrer Zusammensetzung (Aminosäuren) besser auf den Stoffwechsel des Säuglings abgestimmt als die Kuhmilch; obwohl letztere genau so viel Eisen enthält wie die Muttermilch, wird es nur zu einem geringeren Grad resorbiert. Nur die Muttermilch immunisiert das Kind gegen eine ganze Reihe von Krankheiten. Der innige Körperkontakt beim Stillen verstärkt die emotionale Bindung zwischen Mutter und Kind[446].

Das Stillen[447], „die Brust reichen", erfolge durch Amme bzw. Mutter, wenn diese nicht zu schwach war und ihre Milch derjenigen der Amme gleichkam, erstmalig am dritten Lebenstag[448]. Drei Tage lang soll das Kind reinen Honig oder Honig in Mischung mit Ziegenmilch erhalten[449]. Das richtige Stillen wird von Soranos genau beschrieben[450].

In den Heiligenviten wird beschrieben, dass Mütter in der Regel ihre Kinder selbst stillten. Es war eine Art moralischer mütterlicher Pflicht.

ἐκ σπαργάνων … τῆς μητρὸς ἀπεστέρηται. Johannes, Bischof von Gothia, 168 (1): … τὸν ἀσκητικὸν ἐκ σπαργάνων ἐπεσπάσατο βίον … . Euphrosyne die Jüngere, 862E (4): … σπαργάνοις ἦν ὁρᾶν ὡς ἐν σκιαῖς τισιν ἀμυδραῖς τὴν μέλλουσαν τῆς ἐν πνεύματι διαπλάσεως μόρφωσιν.

[446] Obstetrics and Gynecology. Hrsg. D. N. DANFORTH. Philadelphia 1982, 791. SHAHAR, Kindheit, 67.

[447] Über das Stillen allgemein: V. FILDES, Breasts, Bottles and Babies: A History of Infant Feeding. Edinburgh 1986; Ders. The Culture and Biology of breastfeeding: an Historical Review of Western Europe, in: Breastfeeding: Biocultural Perspectives. P. STUART-MACADAM, KA. DETTWYLER (eds.). New York 1995, 101-126; Ergebnisse von Untersuchungsmethoden über das Stillen an Skeletten: TL. DUPRAS, HP. SCWARCZ, SL. FAIRGRIEVE, Infant Feeding and Weaning Practices in Romen Egypt. *American Journal of Physical Anthropology* 115 (2001) 204-211. MR. SCHURR, Using Stable Nitrogen Isotopes to Study Weaning Behavior in Past Populations. *World Archaeology* 30 (1998) 327-342. C. BOURBOU, M. P. RICHARDS, The Middle Byzantine Menu: Palaiodietary Information from Isotopic Analysis of Humans and Fauna fron Kastela, Creta, in: International Journal of Osteoarchaeology (in Press).

[448] Soranos, Gynaeciorum, 2.17f; Vgl. Lemma: „Stillen" von C. ROGGE, Antike Medizin. Ein Lexikon, 381.

[449] HUMMEL, Krankheiten, 109.

[450] Soranos, Gynaeciorum, 2.36-40: Πῶς δεῖ καὶ πότε διδόναι τῷ βρέφει τὸν μαστόν. Auch Soranos, Gynaeciorum, 2.11.17f.: Nach Soranos soll das Kind in den ersten zwei Lebenstagen gar keine Nahrung bekommen. Nach den ersten zwei Tagen soll man Milch von einer guten Amme und nicht von der Mutter geben, „da ihre Milch in den ersten zwanzig Tagen zu dick, käsig, schwer verdaulich und roh sei". Vgl. EYBEN, Sozialgeschichte des Kindes im römischen Altertum, 327.

Als die alte, kranke, verwitwete Mutter des Petros von Atroa sich von ihren Söhnen verlassen fühlte, weil sie Mönche wurden, flehte sie sie an, sie zu besuchen, erinnerte sie an ihren bisherigen Einsatz für sie (Geburt, Stillen und Mühe bei der Erziehung) und erwartete Anerkennung dafür[451]. Nachdem Anna-Euphemianos ihr zweites Kind geboren hatte, gab sie es erst nach dem Abstillen einem Onkel in Obhut[452]. Es wird betont, dass sie, obwohl sie als Witwe die Verantwortung, das Kind allein großzuziehen, nicht tragen konnte, ihre mütterliche Rolle ernst nahm.

Theodora von Thessalonike wurde nur kurz von ihrer eigenen Mutter gestillt[453], weil diese bald nach der Geburt starb[454]. Wenn man die Information über den Tod der Mutter nach der Abwickelung des Kindes, die mit 40 bis 60 Tagen stattfand, berücksichtigt, dürfte es sich um eine Stillzeit von höchstens zwei Monaten handeln, d. h. Theodora genoss nicht die normale Stillzeit von 2-3 Jahren. Ihre Taufpatin übernahm die Verantwortung für das Baby. Es gibt keine Information über die Art der Ernährung nach dem Tod der Mutter, ob eine Amme engagiert oder eine Babyflasche verwendet wurde.

In der Vita des Athanasios von Athos wird über seine Mutter berichtet, die bald gestorben sei, nachdem sie ihn gestillt[455] und Abraamios genannt habe[456]. Daraus geht hervor, dass sie ihrer mütterlichen Aufgabe entsprochen und das Kind die übliche Stillzeit von zwei Jahren genossen hat. Zur Berechnung dieser Zeit helfen uns einerseits die medizinischen Empfehlungen über die Stilldauer, andererseits auch die Information über seine „Benennung", die auf eine Taufe schließen lässt. Diese fand in der Regel mit zwei Jahren statt[457]. Nach dem Tod[458] der Mutter wurde Athanasios von deren Freundin erzogen[459].

Was Konstantinos, den Sohn des Bauers Metrios, betrifft, ist anzunehmen, dass er von seiner Mutter gestillt wurde, obwohl das nicht erwähnt wird. Die Information über seine „Benennung"

---

[451] Petros von Atroa, 109, 11-13 (18): « … ὠδίνας μητρικάς μου προσμεμνημένοι καὶ τόκου λυπηροῦ καὶ γαλακτοτροφίας … ».

[452] Anna-Euphemianos, col. 174, 31-32. Über die möglichen Gründe der Übergabe des Kindes siehe: Onkel, 245.

[453] Theodora von Thessalonike, 72, 16-18 (3): Οὐ πολὺν δὲ χρόνον ἡ ὁσία μετὰ τὸ παρελθεῖν διὰ τῶν ὠδίνων εἰς φῶς τῷ τῆς κατὰ σάρκα μητρὸς ἐγαλουχήθη μασθῷ.

[454] Theodora von Thessalonike, 72, 18-20 (3).

[455] Athanasios von Athos (A), 5 (5): ἡ δὲ μήτηρ οὐ πολὺν ἐπιβιώσασα χρόνον μετὰ τὸ τεκεῖν καὶ γαλακτοτροφῆσαι. Athanasios von Athos (B), 128 (2): ἡ δὲ μήτηρ τέξασα καὶ γαλακτοτροφήσασα … εἶτα χρόνον ὀλίγον ἐπιβιώσασα.

[456] Athanasios von Athos (A), 2 (5) und Athanasios von Athos (B), 128, 16 (2): … καὶ `Αβραάμιον ὀνομάσασα … . Es ist anzunehmen, dass das Kind getauft wurde.

[457] Die Mehrheit der hagiographischen Beispiele spricht von einer Taufe im Alter von zwei bis drei Jahren. Siehe: Zeit und Ort der Taufe, 110ff.

[458] Athanasios von Athos (A), 5, 19-21 (5). Vgl. Athanasios von Athos (B), 128, 16-17 (2): … εἶτα χρόνον ὀλίγον ἐπιβιώσασα ἐπαπῆλθε καὶ αὐτὴ τῷ ἀνδρί.

[459] Athanasios von Athos (B), 128, 20-25 (2). Vgl. Athanasios von Athos (A), 5, 1-5 (6). Über diese Frau und wie sie ihn erzogen hat, siehe: Andere Verwandte, 250.

und nachfolgendes Abstillen erlaubt uns zu vermuten, dass er eine Stillzeit von ca. zwei Jahren genossen hat[460].

Die Mutter des Alypios Stylites ernährte ihren Sohn mit der Muttermilch und der Metropolit mit geistlicher Milch[461].

Theosebo, Gattin des Philaretos des Barmherzigen, stammte aus reicher Familie[462] und stillte ihre drei Kinder selbst[463].

Die Mutter des Nikephoros von Medikion ernährte ihre Kinder mehr mit Gnade als mit Milch[464].

Meletios der Jüngere, der aus einer guten Familie kam[465], wurde von seiner Mutter gestillt[466], desgleichen Hilarion von Dalmatos[467].

Michael Synkellos wurde von seiner Mutter bis zum dritten Lebensjahr gestillt und dann, wie versprochen, Gott geweiht[468].

Auch Nikephoros von Sebaze[469], Ioannikios[470] und Symeon Salos[471] wurden von ihren Müttern gestillt.

In den Wundererzählungen der Theodora von Thessalonike wird von einem Mädchen eines Hausdieners erzählt, das von seiner Mutter gestillt wurde[472].

Manche Mütter, die ihre Kinder stillten, hatten mit Schwierigkeiten zu kämpfen, wenn diese nicht trinken wollten, wie Symeon Stylites, Stephanos Neolampes, Nikolaos von Myra und Euphrosyne die Jüngere[473].

---

[460] Metrios, 723, 42-43: οὕτω δὲ κληθέντα καὶ ἀπογαλακτισθέντα καὶ μικρόν τι τοῖς ἱεροῖς ἐκπαιδευθέντα γράμμασιν, ...

[461] Alypios Stylites, 149, 17-18 (3): ... μετὰ τὴν μητέρα πνευματικῷ ἀνέτρεφε γάλακτι ... .

[462] Philaretos der Barmherzige, 60, 16-17.

[463] Philaretos der Barmherzige, 76, 259: ὡς πεπειραμένη τοῦ τεκεῖν καὶ θηλάζειν.

[464] Nikephoros von Medikion, 406, 22-23 (5): … ἐκτρέφουσα χάριτι μᾶλλον αὐτοὺς ἢ γάλακτι … .

[465] Meletios der Jüngere (A), 34 (2).

[466] Meletios der Jüngere (A), 35 (3).

[467] Hilarion von Dalmatos, 731: οὗτος ὁ μακάριος Ἱλαρίων πατρὸς μὲν ἦν Πέτρου Καππαδόκου, μητρὸς δὲ Θεοδοσίας, εὐσεβῶν καὶ φιλοθέων, ἀλλὰ καὶ γνωρίμων τῷ βασιλεῖ· ὁ γὰρ πατὴρ τὸν ἄρτον τῆς βασιλικῆς τραπέζης ἦν χορηγῶν. Γεννηθέντα δὲ τὸν ὅσιον καὶ ἀπογαλακτισθέντα ἐπιμελῶς ἐπαίδευον ἐν τοῖς ἱεροῖς γράμμασιν.

[468] Michael Synkellos, 46 (2): ἀπογαλακτισθέντος δὲ τοῦ παιδὸς καὶ τριετοῦς ἤδη γεγονότος, προσήγαγεν αὐτὸν τῷ Θεῷ κατὰ τὴν αὐτῆς ὑπόσχεσιν.

[469] Nikephoros von Sebaze, 20 (2): ὅθεν ἐν ἁπαλῷ ἔτι καὶ ἀώρῳ τῆς ἡλικίας ὢν καὶ τοῦ μητρικοῦ ἄρτι ἀπαλλαττόμενος γάλακτος, ...

[470] Ioannikios (V. Petros), 386B-C (4): καὶ εὐσεβῶς ἀπογαλακτισθεὶς καὶ τὴν ἔφηβον νηπιότητα ὑπερβὰς … .

[471] Symeon Salos, 74, 22.

[472] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 211 (10).

[473] Über diese Heiligen und ihre Stillverweigerung siehe: Ernährung, 137ff.

Da die Mütter ihre Aufgabe ernst nahmen, waren viele betrübt, wenn sie keine Milch hatten, um ihre Kinder zu stillen. In dieser Situation halfen ihnen Heilige.

Zwei Mütter suchten Zuflucht beim heiligen Ignatios: Die erste war Mutter dreier Kinder und war gezwungen, Ammen für ihre Kinder zu finden, weil sie keine Milch hatte. Ihre Verwandten brachten ihr Myron aus den Haaren des Ignatios. Als sie davon trank, bekam sie Milch im Überfluss[474]. Auf die gleiche Art wurde auch die zweite Mutter geheilt[475].

Zwei Mütter beteten am Grab Marias der Jüngeren um Milch, weil sie ihre Kinder nicht stillen konnten. Das Gebet fand Erhörung[476].

Sonst mussten auch in den Heiligenviten Dienste einer Amme[477] in Anspruch genommen werden, wenn die Mutter keine Milch hatte bzw. gestorben war, wie beim Fall der Theophano und des Theodoros Teron.

Theophano wurde nur kurze Zeit von ihrer Mutter gestillt, weil diese bald starb[478]. Ihr Vater versuchte, eine Amme zu finden[479]. Das Mädchen aber vergaß die Brust seiner Mutter nicht und wollte sich nicht von einer anderen Frau ernähren lassen[480]. Dies betrübte den Vater und bereitete ihm große Sorgen[481]. Es wurde nun eine liebevolle Amme[482] für das Kind gesucht und viele Dienerinnen und andere freie Frauen versuchten ihr Glück, aber an keiner von ihnen fand die Tochter Gefallen[483]. Nachdem alle ihr Glück versucht hatten, eilte eine der anwesenden

---

[474] Ignatios I. Patriarch, 561C (46): πάλιν γυνή τις ἀνδρὶ νομίμως συνοικοῦσα καὶ παίδων μήτηρ γεγονυῖα τριῶν, ξηρὰν πάντη καὶ ἄνικμον προέβαλλε τὴν θηλήν, ὥστε τὰ ὑπ᾽ αὐτῆς τικτόμενα βρέφη παραυτὰ ξέναις ἐκδίδοσθαι τιθηνεῖσθαι τροφοῖς, ἕως ἐπὶ νοῦν ἦλθε τοῖς οἰκείοις αὐτῆς τῷ ἁγίῳ προσδραμεῖν. Καὶ δὴ τῶν ἁγίων αὐτοῦ τριχῶν ἀπομυρισθεισῶν καὶ τῇ ἀρτιτόκῳ πιεῖν δεδωρημένων, ἐπὶ τοσοῦτον εὐθὺς γαλοῦχος ἀπεφάνθη, ὡς καὶ πολὺ πλέον τῆς χρείας τὸ γάλα τῶν μαζῶν καταρρεῖν.

[475] Ignatios I. Patriarch, 561D (46): καὶ τοῦτο οὐκ εἰς μίαν μόνην φασὶ γυναῖκα γεγονέναι, ἀλλὰ καὶ εἰς ἑτέραν πάλιν τῷ αὐτῷ κάμνουσαν ἀρρωστήματι τῆς φύσεως, διὰ τῆς ὁμοίας τῶν ἁγίων τριχῶν ἀπομυρίσεως τῆς ὁμοίας ἰάσεως τυχεῖν.

[476] Maria die Jüngere, 698C-698D (15): … γυνή τις...τῷ τάφῳ πρόσεισι, καὶ ἐπειδή, τῆς θήλης αὐτῆς ἀποψυγείσης, οὐκ εἶχεν ὅπως θρέψει τὸ ἑαυτῆς βρέφος, πηγὰς ἐξαιτεῖ γάλακτος, καὶ λαμβάνει καὶ χαίρουσα ἐπάνεισιν οἴκαδε. Ἑτέρα δὲ αὖθις ᾔτησε μὲν τὴν αὐτὴν χάριν καὶ ἔλαβεν.

[477] Über die Geschichte der Amme: W. BRAAMS, Zur Geschichte des Ammenwesens im klassichen Altertum. Jena 1913. T. HOPFNER, Lemma „Amme (A)“, in: *RAC* 1 (1950) 381-383. H. v. PETRIKOVITS, Lemma „Nutrix“, in: *RE* 17/2 (1937) 1491-1502.

[478] Theophano, 3, 6-7 (4): ὀλίγου δὲ χρόνου παρῳχηκότος καὶ τῆς μητρὸς τὴν παῖδα οἰκείῳ γάλακτι ἐκτρεφούσης, ὁ φυσικὸς τῇ μητρὶ τῆς παιδὸς ἐφίσταται θάνατος.

[479] Theophano, 3, 10-11 (4): ἐμηχανᾶτο γὰρ τὴν παῖδα τοῦ ἑτέραν θηλάσαι, ἀλλ᾽ αὐτὸ τοῦτο οὐδαμῶς ἐπευδόκει.

[480] Theophano, 3, 7-9 (4): ἡ δὲ παῖς, ἀπορφανισθεῖσα τῆς μητρὸς τὴν θηλὴν μὴ ἐπιλαθομένη, προσψαῦσαι ἄλλης καὶ τρέφεσθαι οὐδαμῶς κατεδέχετο.

[481] Theophano, 3, 9-10 (4): καὶ ἦν τῷ πατρὶ θλῖψις καὶ μέριμνα πολυώδυνος.

[482] Über Ammen in Byzanz siehe: J. BEAUCAMP “L’allaitement: mère ou nourrice?”. *JÖB* 32/2 (1982) 549-558.

[483] Theophano, 3, 11-13 (4): ἐζητεῖτο δὲ τροφὸς ἡ τοῦ βρέφους ἐράσμιος καὶ πολλῶν δουλίδων τε καὶ ἐλευθέρων τὴν ἀπόπειραν ποιουμένων, ἐν οὐδεμιᾷ τούτων ἡ παῖς συνευδόκει.

Dienerinnen[484], die weder ein Kind hatte noch über Muttermilch verfügte, herbei, holte, anscheinend, um das Weinen des Kindes zu besänftigen, ihre Brust hervor und reichte sie dem Mund des Säuglings. Theophano ergriff diese sogleich und bewirkte, dass Ströme von Milch aus ihr hervorquollen"[485]. Die "Ablehnung der Brust" ist hier kombiniert mit dem wunderbaren Wirken der Theophano: Sie brachte die Milch einer Frau, die keine Milch hatte, zum Fließen[486]. Das war ein Zeichen ihrer künftigen Heiligkeit. Es fehlt eine Information über den Zeitpunkt des Abstillens. Aus der Textstelle, in der berichtet wird, dass David seine Ernährerin, seine Eltern und Bekannten verließ, um Mönch zu werden, ist anzunehmen, dass er von einer Amme („Ernährerin") gestillt wurde[487], wobei nicht klar ist, ob anfangs die Mutter diese Rolle spielte.

Vom Bemühen des Vaters, eine Amme zu finden, ist auch in der Vita des Theodoros Teron zu lesen. Seine Mutter starb nach der Geburt, wie die Mutter von Theophano[488]. Sein Vater versuchte ohne Erfolg eine Amme zu finden. Daher bereitete er eine aus Weizen und Gerste gekochte Mischung mit Honig und Wasser zu und füllte damit ein gläsernes Gefäß in Form einer Mutterbrust, um den Säugling zu ernähren[489]. Der Vater fütterte das Kind mit dieser Methode, bis es seine ersten Zähne bekam[490], was laut medizinischen Quellen mit sieben Monaten geschah[491].

---

[484] MALGAROU, Τίτλοι και επαγγελματικά ονόματα, 221; KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 2/2, 205-206. Die „θεραπαινίς" war eine freie Frau, die wegen ihrer Armut als Dienerin im Haus arbeitete. NIKOLAOU, Γυναίκα, 124.

[485] Theophano, 3, 13-18 (4): ὕστερον δὲ πάντων μία τῶν ἐκείνων θεραπαινίδων προσόντων, τέκνου τε καὶ γάλακτος ἀμοιροῦσα δῆθεν κατασιγάσαι σπεύδουσα τὸν κλαυθμὸν τοῦ παιδίου τὴν ἑαυτῆς θηλὴν προβαλλομένη τῷ στόματι τοῦ νηπίου προσῆψεν. ἡ δὲ παῖς αὐτήν, παρευθὺ ἁψαμένη, γάλακτος πηγὰς ἐκβλυστάνειν ἐποίησεν. καὶ δι᾽ αὐτῆς ἐκτραφεῖσα εἰς μέτρον ἡλικίας ἀνήχθη καὶ ὡραιότητι σώματος διεπλάσθη.

[486] PRATSCH, Topos, 88.

[487] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 215 (5): θρεψαμένην δὲ καὶ τεκόντας καὶ οὓς ὁ χρόνος παρεῖχε γνωστοὺς χαίρειν ἐάσας … .

[488] Theodoros Teron, 185, 3 (3).

[489] Theodoros Teron, 185, 4-9 (3): οὐκ εὑρίσκων τιθηνήν ἐσκέψατο τέχνην τὸ παιδίον ἐκθρέψαι· καὶ δὴ πυροὺς καθαίρων καὶ πτίσσων κριθάς ἄμφω τε ἕψων ἁρμοδίως σὺν ὕδατι καὶ μέλιτι μιγνύς τὸ ἀρκοῦν εἰς ἀγγεῖον μετέβαλεν ὑελοῦν ἔχον ἐκτύπωμα τιτθίου, ὅπερ τὸ βρέφος ἀντί μαστῶν συνέχον τῷ στόματι καθάπερ γάλα τὸν χυλὸν ἡδέως ἐφείλκετο. Über solche Gefäße aus Glas im 5. und 6. Jahrhundert, die bei einem Grab in Rom gefunden wurden, siehe: La storia economica di Roma nell᾽ alto Medioevo alla luce dei recent scavi archeologici (*Biblioteca di Archeologia Medievale*), hrgs. L. PAROLI – P. DELOGU. Firenze 1993, 62-63; E. RIEMMER, Romanische Grabfunde des 5. - 8. Jahrhunderts in Italien, in: Internationale Archäologie Bd. 57, hrsg. C. DOBIAT- K. LEIDORF. LEIDORF 2000, 177. METAXAS, Die materielle Kultur, 237: Gießgefäße. Vgl. C. ISINGS, Roman glass from the dated finds. Groningen 1957, 118: Sie findet, dass die Gefäße aus Glas sehr unpraktisch und gefährlich waren.

[490] Theodoros Teron, 185, 9-10 (3).

[491] J. RAEDER, Oribasii synopsis ad Eustathium et libri ad Eunapium (*Corpus medicorum Graecorum* 6.3). Leipzig 1926 (repr. Amsterdam 1964), 5.9.1. Paulos von Aigina, Epitomae medicae libri septem, 1.9.

Die Mutter des Niketas von Medikion starb am achten Tag nach seiner Geburt[492]. Das Kind wurde von seiner Großmutter väterlicherseits aufgezogen[493]. Es ist nicht bekannt, ob sie mit einer Babyflasche den Säugling ernährte oder eine Amme in Anspruch nahm.

Im Gegensatz zu hagiographischen Beispielen wurde Michael Psellos von einer Amme gestillt, obwohl seine Mutter noch am Leben war[494], was mit dem Wohlstand seiner Familie zu erklären ist.

J. Beaucamp ist der Meinung, dass das Stillen durch die Mütter in der Spätantike für die wohlhabende Familien gesellschaftlich verpönt war[495]. Aus Papyri im Ägypten der frühbyzantinischen Zeit (4.-7. Jh.) ergibt sich, dass die Kinder der wohlhabenden Familien von Ammen gestillt wurden. Diese Praxis war für arme Familien eine Notwendigkeit, wenn die Mutter gestorben war. Aus diesen Quellen kann man auch entnehmen, dass die Amme bei wohlhabenden Familien im Haus des Kindes wohnte und im Fall einer armen Familie das Kind zu sich nach Hause nahm[496]. Beaucamp glaubt, dass vom 4. bis 15. Jahrhundert in der Praxis des Stillens durch Mutter bzw. Amme keine Änderung zu bemerken ist. Es gab eine positive Einstellung zum Stillen durch die Mutter, die sich aber in den oberen Klassen nicht durchsetzen konnte. Die zwei verschiedenen sozial bedingten Auffassungen sind in den von mir verwendeten Quellen belegt. Einerseits die Heiligenviten, die den Einsatz von Ammen ablehnten, andererseits die profane Literatur, in der die Anwesenheit von Ammen als normal galt.

Geleitet von der Vorstellung, dass die Amme dem Kind durch das Stillen ihre Charaktereigenschaften übertrage, empfahl Soranos, die Amme sorgfältig auszuwählen[497]. Die Amme sollte zwischen 20 und 40 Jahren alt, gesund, reinlich, von guter Konstitution und moralisch integer, am besten Griechin sein; sie sollte zwei bis dreimal geboren haben. Um eine gute Qualität der Milch zu gewährleisten, sollte die Amme einer geordneten Lebensweise folgen. Auch die byzantinischen Ärzte sprechen über die Auswahl der Amme und ihre

[492] Niketas von Medikion, 22 (4): ὃς (nämlich Φιλάρετος πατήρ) τῇ τοῦτον τεκούσῃ νομίμως συναφθεὶς καὶ τοῦτον ἐκ ταύτης μονογενῆ κτησάμενος, τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ τῆς τοῦ ὁσίου γεννήσεως ἀπεβάλετο ταύτην.

[493] Niketas von Medikion, 22 (5). Siehe über die Rolle der Großmutter: Großeltern/Großmutter, 237.

[494] Michael Psellos, Encomio per la madre, 101, 456 (8).

[495] BEAUCAMP, L'allaitement, 550-551. Vgl. Dasselbe galt auch für das westliche Mittelalter, SHAHAR, Kindheit, 73ff.

[496] BEAUCAMP, L'allaitement , 551.

[497] Soranos, Gynaeciorum, 2.19.

Charaktereigenschaften[498]. Johannes Chrysostomos lobt die armen Mütter, die ihre Kinder stillen. Er versteht nicht, warum manche Mütter sich dafür schämen. Er kritisiert die reichen Mütter, die ihre Kinder nicht selber stillen. So zerstören sie die zärtliche Liebe zu ihren Kindern[499].

Nach der Zahnung sollten die Mütter allmählich die Nahrung umstellen und das Abstillen langsam einleiten. Soranos plädiert im Normalfall für ein Abstillen nach mindestens sechs Monaten bis zwei Jahren[500], Oribasios mit zwei Jahren, dann empfiehlt er langsame Gewöhnung an feste Nahrung[501]. Aetios von Amida spricht über eine Stillzeit von zwanzig Monaten, wenn aber das Kind krank werde, müsse es bis zur Heilung gestillt werden[502]. Er scheint von der immunisierenden Wirkung der Muttermilch gewusst zu haben[503]. Paulos von Aigina spricht über zwei Jahre Stillzeit[504]. Das Ende des Stillens sollte nach dem zweiten Lebensjahr kommen und im Frühling oder im Herbst[505]. Soranos erzählt von der Gewohnheit mancher Mütter, ihre Brust mit einer bitteren Substanz zu bestreichen, um die Kinder zu entwöhnen, lehnt diese Methode jedoch ab. Kenntnis von dieser Technik des Abstillens hatte auch Johannes Chrysostomos[506], aber auch der Patriarch Germanos II., wohl aufgrund der

---

[498] Aetios von Amida, Iatricorum liber IV, 4: Περὶ ἐκλογῆς τιτθῆς. Paulos von Aigina, Epitomae medicae libri septem, 1.2.1: Περὶ τιτθῆς.

[499] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 1 (in Psalmum 50), in: *PG* 55, 572: Ἐπὶ δὲ τῶν πλουτούντων οὐχ οὕτως, ἀλλὰ τίκτει παιδίον καὶ δίδωσιν αὐτὸ ἔξω, καὶ τὴν φιλοστοργίαν διατέμνει ὁ τῦφος. Vgl. Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 82 (in Mt.), in: *PG* 58, 744.

[500] Soranos, Gynaeciorum, 2.46. Vgl. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 145. A. PEIPER, Chronik der Kinderheilkunde. Leipzig, Stuttgart, New York 1992, 31ff.

[501] J. RAEDER, Oribasii collectionum medicarum reliquiae, vol. 4 (*Corpus medicorum Graecorum* 6.2.2). Leipzig 1933, 38.23-24: ἀρκεῖ δ' ἔτη δύο τρέφειν τῷ γάλακτι, τὸ δ' ἐντεῦθεν μεταβάλλειν πρὸς σιτία.

[502] Aetios von Amida, Iatricorum liber IV, 28: ἤδη δὲ τοῦ βρέφους λαμβάνοντος ἀδεῶς τὴν σιτώδη τροφήν, ὅπερ ὡς ἐπὶ τὸ πολὺ γίγνεται περὶ τὸν κ μῆνα, τότε λεληθότως καὶ κατ' ὀλίγον ἀποσυνηθίζειν αὐτὸ τοῦ μαστοῦ. εἰ δ' ἀπογαλακτισθὲν νόσῳ περιπέσοι, πάλιν αὐτὸ δεῖ μεταγαγεῖν ἐπὶ τὸ γάλα. καὶ μετὰ τὸ παύσαcθαι τὴν νόσον ἀναλαβεῖν τὸ σωμάτιον καὶ οὕτως ἀπογαλακτίζειν. Vgl. POULAKOU-REMPELAKOU, Η Παιδιατρική στο Βυζάντιο, 328.

[503] J. LASKARATOS-E. POULAKOU-REMPELAKOU, Oribasius (4th Century) and Early Byzantine Perinatal Nutrition. *Jornal of Pediatric Gastrenterology Nutrition* 36 (2003) 186-189.

[504] Paulos von Aigina, Epitomae medicae libri septem, 1.5.1: ἀρκεῖ δὲ ἔτη δύο τρέφειν τῷ γάλακτι, τὸ δὲ ἐντεῦθεν μεταβάλλειν πρὸς σιτία.

[505] Soranos, Gynaeciorum, 2.17.

[506] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 17(in Mt.), in: *PG* 57, 261-262.

Lektüre der Apophthegmata Patrum[507]. Für das Abstillen haben wir in den Heiligenviten wenige Beispiele, in denen das Alter erwähnt wird. Darüber hinaus helfen uns andere Informationen über verschiedene Aktivitäten und Ereignisse im Leben des Kindes z. B. Taufe, schulische Bildung, Sprachfähigkeit, das wahrscheinliche Alter zu erschließen. Das Ende des Stillens hatte symbolischen Charakter und spielte die Rolle einer Zeitgrenze, die den Übergang vom Säuglingsalter zum Kleinkindalter kennzeichnete[508].

Allgemein fand das Abstillen zwischen zwei und drei Jahren statt: Athanasios von Athos mit ca. zwei Jahren, ebenso Konstantinos, der Sohn des Metrios, Euphrosyne die Jüngere mit drei Jahren[509], wie Michael Synkellos. In der Vita des Basileios des Jüngeren erfahren wir, dass die Mutter Theodote ihren vierjährigen Sohn noch stillte[510]. David von Mitylene wurde nach seiner Vita bis zum neunten Lebensjahr gestillt. Die Glaubwürdigkeit der Ausssage ist gering, weil das Kind schon seine Zähne gewechselt hatte. Theophano wurde wahrscheinlich auch sehr lange, bis zum Alter von sechs Jahren gestillt[511]. Ausnahmsweise wurde Theodoros Teron, der mit einer Babyflasche ernährt wurde, früher abgestillt, und zwar mit ca. sieben Monaten.

Zusammenfassend kann man zu folgenden Ergebnissen kommen: Das Stillen wird in den Heiligenviten als eine moraliche Pflicht der Mutter dem Kind gegenüber dargestellt. Aus diesem Grund ist nur ein Beispiel (David von Mitylene) dafür zu finden, dass eine Mutter zu Lebzeiten ihr Baby einer Amme anvertraute. Das zeigt, dass die Mütter ihre Rolle ernst nahmen und betrübt waren, wenn sie keine Milch hatten, um ihre Kinder zu stillen. Die finanzielle oder soziale Herkunft der Familie spielte dabei keine Rolle. Das Bild, das uns die Hagiographie präsentiert, ist offenbar nicht ein bloßer Topos, sondern entspricht der Realität und zeigt die veränderte Mentalität der früh- bis mittelbyzantinischen Zeit[512], während früher die Heranziehung einer Amme in reichen Familien üblich war. Das Stillen bewies nach den Worten des Johannes Chrysostomos mütterliche Liebe und Zärtlichkeit. In seinen Augen

[507] E. SCHIFFER, Bemerkungen zu Homilien des Patriarchen Germanos II., in: Byzantinische Sprachkunst. Studien zur byzantinischen Literatur gewidmet Wolfram Hörandner zum 65. Geburtstag (*Byzantinisches Archiv* 20), hrsg. M. HINTERBERGER-E. SCHIFFER. Berlin, New York 2007, 296-307, hier 302. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 145.

[508] KIOUSOPOULOU, Χρόνος και Ηλικίες, 65.

[509] Euphrosyne die Jüngere, 862E (4): Ὡς δὲ τριετῆ τὴν ἡλικίαν ἤδη παραμείβουσα ἦν, εὐθὺς μὲν ἀπέσχετο γάλακτος, τῷ δὲ τῆς παλιγγενεσίας θείῳ λουτρῷ μεταπλάττεται.

[510] Basileios der Jüngere (VIL), 316, 34-36 (52): … τούνομα Θεοδότη, παῖδα ὑπομάζιον ταῖς χερσὶ κατέχουσα, ὡς ἐτῶν τεσσάρων.

[511] Theophano, 3, 19 (5): ταύτης οὖν ἀπογαλακτισθείσης καὶ εἰς ἑξαετῆ φθασάσης ἡλικίαν, ...

[512] Vgl. NIKOLAOU, Γυναίκα, 122-123.

spielt das Faktum des Stillens eine entscheidende Rolle für die Beurteilung einer Frau als gute Mutter. Als solche fühlte sich die Mutter des Petros von Atroa vernachlässigt, als sie ihre Söhne verließen. Auch den Kindern war die Bedeutung des Stillens durch die Mutter klar, wie das Gebet des Symeon Salos für seine tote Mutter zeigt, in dem er unter ihren für ihn aufgebrachten Mühen auch das Stillen nennt[513]. Was das Abstillen betrifft, kennen wir nicht immer den Zeitpunkt, können aber feststellen, dass sich die Mütter in der Regel an die von den Ärzten empfohlene zweijährige Stillzeit hielten. Bemerkenswert ist, dass Informationen über das Stillen in den Heiligenviten des 6. bis 7. Jahrhunderts seltener sind als in den späteren Jahrhunderten.

[513] Symeon Salos, 74, 20-22.

3.Taufe

3.1 Zeit und Ort der Taufe

Die Taufe hat für das christliche Leben zentrale Bedeutung[514]. Denn sie macht den Menschen zum Gotteskind[515], bewirkt durch die Gnade des Heiligen Geistes die Umgestalltung des mit der Erbsünde befleckten Menschen in ein nach dem Bild des Schöpfers erneuertes Menschsein[516]. Sie bedeutet ein Mitsterben und Mitbegrabenwerden mit Christus[517], um mit ihm aufzuerstehen[518].

Zu den aus der jüdischen Tradition übernommenen Bräuchen, die der Taufe vorausgingen, gehört der Kirchenbesuch am achten Tag nach der Geburt, in Erinnerung an die Beschneidung Christi[519], wobei der Priester das Segensgebet sprach und den Namen des Kindes bekannt gab[520]. Im Fall des Petros von Atroa wird nur vom Kirchenbesuch mit Eltern und Verwandten gesprochen[521], bei Stephanos dem Jüngeren davon, dass der Patriarch Germanos I. (715-730) den Namen des Kindes vorschlug[522]. Weiters war die „Reinigung" der Mutter[523] vierzig Tage nach der Geburt vorgesehen[524]. In Erinnerung daran, dass Maria und Josef mit Jesus am

---

[514] *ThEE*, 3, 592f.; *LThK*, 9, 1313.

[515] Jo. 1, 12f.; 1 Jo. 3, 1

[516] Kol. 3, 10f.; Gal. 3, 27; Tit. 3, 5.

[517] Röm. 6, 4,

[518] Kol. 2, 12; Röm. 6, 3-4.

[519] Lk. 145, 2, 21: Καὶ ὅτε ἐπλήσθησαν ἡμέραι ὀκτὼ τοῦ περιτεμεῖν αὐτόν, καὶ ἐκλήθη τὸ ὄνομα αὐτοῦ Ἰησοῦς.

[520] GOAR, Euchologion, 264: Εὐχή εἰς τὸ κατασφραγίσαι παιδίον λαμβάνον ὄνομα τῇ ὀγδόῃ ἡμέρα τῆς γεννήσεως αὐτοῦ. Nicht die Mutter habe den Säugling in die Kirche gebracht, weil sie als „befleckt" galt, sondern die Amme. Vgl. Konstantinos Porphyrogennetos, De Cerimoniis, 615-619, hier 618, 1-8 : ὅσα δεῖ παραφυλάττειν, ὅταν τεχθῇ ἄρρεν παιδίον τῷ βασιλεῖ. Die kaiserliche Familie gab den Namen, den das Kind bei der Taufe bekommen würde, am fünften Tag nach der Geburt bekannt, und am achten Tag segnete der Priester das Kind vor der Tür der Kirche, und die Demoi riefen den Namen des Kindes.

[521] Petros von Atroa, 71, 18-20 (2): Διὸ καὶ ἀνάγουσι ὁμαδὸν τὸ παιδίον ἐν τῷ ἱερῷ τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ ὡς ἔθος ἐστὶ τοῖς χριστιανοῖς, περιτομῇ καρδίας περιτεμνόμενον καὶ θείῳ πνεύματι λαμπόμενον.

[522] Stephanos der Jüngere, 94, 27-28 (6): τῆς δὲ ὀκταημέρου ὡς ἐν μέσῳ παραδραμούσης, καὶ τῷ ναῷ τοῦ θεοῦ προσενεχθέντος τοῦ βρέφους, τὴν προωρισμένην εἰλήφει κλῆσιν. Vgl. Namengebung, 124.

[523] E. SYNEK, Zur Rezeption alttestamentlicher Reinheitsvorschriften ins orthodoxe Kirchenrecht, in: Kanon XVI. Mutter, Nonne, Diakonin. Frauenbilder im Recht der Ostkirchen (*Jahrbuch der Gesellschaft für das Recht der Ostkirchen*). Egling 2000, 25-70; SP. TROIANOS-E. PAPAGIANNE, Τα „γυναικεία πάθη" και οι νομοκανονικές πηγές, in: Θ′ Πανελλήνιο ιστορικό συνέδριο (Μάιος 1988). Thessalonike 1988, 31-46; E. PAPAGIANNE-SP. TROIANOS, Ἡ νεαρὰ 17 Λέοντος τοῦ Σοφοῦ καὶ μία ἐπιτομή της. *Byzantinai Meletai* 1 (1988) 32-51.

[524] Nach dem Alten Testament bestand die Ansicht, dass eine Frau nach der Geburt eines Knaben vierzig Tage (Lev. 176, 12, 2, 4: Γυνή, ἥτις ἐὰν σπερματισθῇ καὶ τέκῃ ἄρσεν, καὶ ἀκάθαρτος ἔσται ἑπτὰ ἡμέρας, κατὰ τὰς τοῦ χωρισμοῦ τῆς ἀφέδρου αὐτῆς ἀκάθαρτος ἔσται·... καὶ τριάκοντα ἡμέρας καὶ τρεῖς καθήσεται ἐν αἵματι ἀκαθάρτῳ

vierzigsten Tag nach seiner Geburt den Tempel aufsuchten[525], wurde in Byzanz das Fest der „Darstellung im Tempel“ eingeführt[526].

αὐτῆς, παντὸς ἁγίου οὐχ ἅψεται καὶ εἰς τὸ ἁγιαστήριον οὐκ εἰσελεύσεται, ἕως ἂν πληρωθῶσιν αἱ ἡμέραι καθάρσεως αὐτῆς.), eines Mädchens achtzig Tage (Lev. 176, 12, 5: ἐὰν δὲ θῆλυ τέκῃ, καὶ ἀκάθαρτος ἔσται δὶς ἑπτὰ ἡμέρας κατὰ τὴν ἄφεδρον· καὶ ἑξήκοντα ἡμέρας καὶ ἕξ καθεσθήσεται ἐν αἵματι ἀκαθάρτῳ αὐτῆς.) als „befleckt“ galt. Die byzantinische Gesetzgebung sprach allgemein nur von vierzig Tagen: Der Patriarch Nikephoros von Konstantinopel (806-815) fügte hinzu, dass das Kind in dieser Zeit nicht von der Mutter, sondern von einer Amme gestillt werden solle (in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 431. Nikephoros von Konstantinopel, in: *PG* 100, 864A. Vgl. CONGOURDEAU, Regards sur l’enfant, 165-166. Die Mütter dürfen nicht ins Zimmer des Kindes gehen oder das Kind umarmen). Kaiser Leon VI. (886-912) setzte fest, dass Frauen, die geboren bzw. eine Fehlgeburt erlitten hatten, während der vierzigtätigen Reinigungsfrist, grundsätzlich nicht zu den Hl. Mysterien zuzulassen seien (TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 17, 31, 34-35: ὅσαι τῇ φυσικῇ καθάρσει καταλαμβάνονται, ἀνενοχλήτου μὲν ἐξ ἑτέρας τινὸς διαθέσεως νοσερᾶς τῆς ζωῆς αὐτῶν διατελοῦσης, ἀμετόχους εἶναι τὰς μὲν ἀτελέτους τοῦ φωτισμοῦ, τὰς δὲ μεμυσταγωγημένας τῶν ἀχράντων μυστηρίων τῆς μεταλήψεως μέχρι τῆς τῶν τεσσαράκοντα ἡμερῶν προθεσμίας· Vgl. PAPAGIANNE-TROIANOS, Ἡ νεαρὰ 17 Λέοντος τοῦ Σοφοῦ, 44-46). Allerdings sei in Notfällen (schwere Krankheit und Todesgefahr) das Kommunionverbot aufgehoben (TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 17, 35-37: νοσήματος δὲ τινος καταλαβόντος καὶ κατασχόντος καὶ τὴν διακοπὴν τῆς ζωῆς ἀπειλοῦντος, παντί τρόπῳ μεταλαγχάνειν αὐτὰς τοῦ ἁγιάσματος.). Auf Stillen findet sich hier kein Hinweis. Hingegen gab Petros Chartophylax Ende des 11. Jh. die Erlaubnis zum Stillen des Kindes durch die Mutter, „damit es nicht stirbt“ (Petros Chartophylax, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 5, 372.).

[525] Lk. 2, 22-24: Καὶ ὅτε ἐπλήσθησαν αἱ ἡμέραι τοῦ καθαρισμοῦ αὐτῶν κατὰ τὸν νόμον Μωϋσέως, ἀνήγαγον αὐτὸν εἰς Ἰεροσόλυμα παραστῆναι τῷ κυρίῳ, καθὼς γέγραπται ἐν νόμῳ κυρίου, ὅτι πᾶν ἄρσεν διανοῖγον μήτραν ἅγιον τῷ κυρίῳ κληθήσεται, καὶ τοῦ δοῦναι θυσίαν κατὰ τὸ εἰρημένον ἐν τῷ νόμῳ κυρίου ζεῦγος τρυγόνων ἢ δύο νοσσοὺς περιστερῶν. Sie brachten ein Paar Turteltauben und ein Paar Tauben als Opfer mit.

[526] *ThEE*, 10, 1115 und 11, 951-953; *LThK*, 7, 1145-1146. CONGOURDEAU, Regards sur l’enfant, 166. Laut Georgios Kedrinos wurde das Fest der „Darstellung imTempel“ während der Regierungszeit von Justin I. (518-527) eingeführt (Georgius Cedrinus, Ioannis Scylitzae ope, ab Immanuele Bekkero suppletus et emendatus (*CSHB* 14), Bd. 1-2. Bonn 1839, hier Bd. 1, 641, 20: ἐτυπώθη ἑορτάζειν ἡμᾶς καὶ τὴν ἑορτὴν τῆς Ὑπαπαντῆς τῆς μέχρι τότε μὴ ἑορταζομένης). Nikephoros Kallistos schrieb, dass das Fest während der Regierungszeit von Justinian (525-565) festgelegt wurde (Nikephoros Kallistos, Kirchengeschichte 17, Kap. 18 in: *PG* 147, 292A: τάττει καὶ τὴν τοῦ Σωτῆρος Ὑπαπαντὴν ἄρτι πρώτως, ἁπανταχοῦ τῆς γῆς ἑορτάζεσθαι). Georgios Monachos meinte, dass man das Fest während der Regierungszeit von Justin am zweiten Februar statt am vierzehnten Februar feiern solle (Georgios Monachos, Chronikon, Buch 4, ΣΙΖ Regierungszeit von Justinian, in: *PG* 110, 777A). Es gibt aber Reden (Amphilochios Ikoniou, in: *PG* 39, 44-65. Rede Nr. 2: εἰς τὴν ὑπαπαντὴν τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ καὶ εἰς τὴν Θεοτόκον, καὶ εἰς τὴν Ἄννα, καὶ εἰς τὸν Συμεῶνα. Kyrillos von Alexandreia, in: *PG* 77, 1040-1049. Rede Nr. 12: εἰς τὴν ὑπαντὴν τοῦ Κυρίου ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ) auf die „Darstellung im Tempel“ vor dem sechsten Jahrhundert, deshalb ist anzunehmen, dass das Fest wahrscheinlich zum ersten Mal von Justin I. in Konstantinopel festgelegt wurde, aber von Justinian am zweiten Februar statt am vierzehnten Februar gefeiert wurde.

Aus der Untersuchung ergibt sich, dass die Familien der Heiligen Wert auf die „Reinigung“ der Mutter legten. Für die „Reinigung“ der Mutter gibt es mehr Beispiele als für den Kirchenbesuch am achten Tag.

Die Mutter des Symeon Stylites des Jüngeren ging mit ihm in die Prodromos-Kirche, um eine Opfergabe für das Kind darzubringen[527]. Auch die Mutter des Stephanos des Jüngeren ging mit dem Kind und ihrem Mann in die Blachernen- Kirche[528], wo sie betete und den Segen des Priesters bekam[529]. Sie folgte damit dem Beispiel der Anna aus dem Alten Testament[530].

Dasselbe machten auch Eltern und Verwandte des Petros von Atroa[531]. Aus Dankbarkeit für die Geburt weihte die Mutter des Theodoros von Edessa das Kind am vierzigsten Tag Gott[532].

Die Frage des Zeitpunkts der Taufe beschäftigte die Theologen und die Gesetzgeber. Kindertaufe findet sich vereinzelt im 3. Jahrhundert, selbst im 4. Jahrhundert war sie offensichtlich noch nicht allgemein üblich, wie die Biographien gerade der bekanntesten Theologen und Kirchenführer dieser Zeit zeigen[533]. Die Taufe wurde von den Eltern auf später verschoben, nur bei ernsthafter Erkrankung des Kindes wurde sie früher vollzogen[534]. Da mit der Taufe die Hoffnung auf Erlösung von den Sünden verbunden war, ließen sich

---

[527] Symeon Stylites der Jüngere, 6, 34-38 (3): Τεσσαράκοντα δὲ ἡμερῶν πληρωθεισῶν, ἀπήγαγε ἡ μήτηρ τὸ παιδίον ἐν τῷ οἴκῳ τοῦ ἁγίου ἐνδόξου προδρόμου καὶ βαπτιστοῦ Ἰωάννου, εἰς ὃν τὰ περὶ αὐτοῦ εὐηγγελίσθη, προσφορὰν ὑπὲρ αὐτοῦ προσάγουσα Χριστῷ τῷ ἀληθινῷ ἡμῶν Θεῷ.

[528] Stephanos der Jüngere, 94, 29 (6), 95, 1-5 (6): ὁμοίως καὶ τῇ τεσσαρακοστῇ ἰδίαις αὐτὸν χερσὶν ἡ μήτηρ βαστάξασα (καθάπερ ἡ πολυθρύλλητος Ἄννα τὸν ἐκ βρέφους ἱερὸν Σαμουήλ), τὸν τῆς θεοτόκου σεβάσμιον ναὸν ἅμα τῷ ἀνδρὶ αὐτῆς ἐν Βλαχέρναις κατέλαβεν, ἐν ᾧ καὶ τὴν προσευχὴν ποιήσασα, τὴν αἴτησιν ἔλαβεν·

[529] LAMPE, 54: „τὴν αἴτησιν ἔλαβεν“ bedeutete: Sie empfing das Segensgebet des Priesters. GOAR, Euchologion, 261-267: Gebete für die Mutter gab es am ersten, zwanzigsten und vierzigsten Tag nach der Geburt des Kindes: „εὐχαί εἰς γυναίκα λεχὼ, μετὰ μ΄ ἡμέρας“. Am vierzigsten Tag konnte die Mutter wieder in die Kirche gehen, weil sie nicht mehr als „befleckt“ galt. Dort gab der Priester den Segen für Mutter und Kind.

[530] Diese Vorbildwirkung von Anna oder Elisabeth aus dem Alten bzw. NeuenTestament war ein Topos in den Heiligenviten. Siehe dazu: Kinderwunsch, 79.

[531] Petros von Atroa, 71, 20-21 (2): ὡσαύτως πάλιν τῇ τεσσαρακοστῇ τὴν αὐτὴν χάριν δεχόμενον ἐκτυπώτερον.

[532] Theodoros von Edessa, 4, 27 (4): τεσσαρακοστῇ τοίνυν μετὰ τὸν τόκον ἡμέρᾳ προσάγει τὸ βρέφος τῇ τοῦ θεοῦ ἐκκλησίᾳ, ἀντιδοῦσα καθάπερ ἔλαβε καὶ θεῷ τῷ δεδωκότι καθιεροῦσα.

[533] J. BADEWIEN, Begründet in der Alten Kirche erst die Taufe Kirchenmitgliedschaft ? (3./4. Jahrhundert) – Eine Problemskizze. *Studia Patristica* 18 (1982) 545-557, hier 547. Obgleich sie als Kinder christlicher Eltern oder zumindest eines christlichen Elternteils geboren wurden, empfingen sie die Taufe erst als junge Männer nach Abschluss der Ausbildung, oft nach Beginn einer vielversprechenden Karriere. Dies gilt etwa für Basileios den Großen, Gregorios Theologos, Gregorios von Nyssa, Johannes Chrysostomos, Hieronymus, Ambrosius und Augustinus- um nur die allerbekanntesten zu nennen. Weitere Namen bei J. JEREMIAS, Die Kindertaufe in den ersten vier Jahrhunderten. Göttingen 1958, 103-105.

[534] BADEWIEN, Alten Kirche, 547.

einige erst kurz vor ihrem Tod taufen. Andere ließen sich taufen, wenn ein Krieg begann, ein Erdbeben losbrach oder eine Pest wütete[535]. Die großen Väter der Kirche aber waren dafür, dass die Menschen im Kindesalter getauft werden. Deshalb setzten sie Regeln fest, betreffend den Tag der Kindertaufe und die Bestrafung der Eltern, wenn sie ihre Kinder ungetauft sterben ließen. Johannes Chrysostomos sagte, dass die Eltern für die religiöse Erziehung der Kinder verantwortlich seien[536]. Sie dürften die Kinder nicht lange ungetauft lassen, weil ein ungetauftes Kind wie ein ungeschütztes Lamm sei, das ein leichtes Opfer des Wolfes werden könne[537]. Für Gregorios Theologos symbolisierte die Taufe die Erlösung von der Erbsünde (*propatoriko amartema*). Deswegen solle jeder Mensch auf eine frühe Taufe bedacht sein[538], schon im Säuglingsalter, wenn das Kind krank war[539]. Er betonte auch, dass es besser für die Kinder sei, getauft zu werden, ohne den Sinn der Taufe zu verstehen, als ungetauft zu sterben[540]. Sonst könne die Taufe erst nach drei Jahren erfolgen, weil in diesem Alter bereits Eigenverantwortung gegeben sei[541].

Laut der Aussage des Patriarchen Johannes Nesteutes (582-595) seien die Eltern verantwortlich für eine frühe Taufe der Kinder. Anderenfalls sollten sie drei Jahre vom Empfang der heiligen Kommunion ausgeschlossen und zu Fasten und Gebeten verpflichtet werden. Wenn das Kind im Alter von sieben Tagen ungetauft gestorben war, wurde diese Strafe auf vierzig Tage verkürzt[542]. Patriarch Nikephoros I. (806-815) von Konstantinopel sagte, dass der kranke Säugling am dritten oder vierten Tag nach der Geburt getauft werden solle[543]. Leon VI. (886-912) setzte fest, dass die (gesunden) Säuglinge vierzig Tage nach der Geburt getauft werden sollten[544], und zwar mit der Begründung, dass der Embryo erst in

---

[535] Gregorios Nesteutes, in: *PG* 46, 420. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 46.

[536] Johannes Chrysostomos, in: *PG* 61, 786: ἐὰν δὲ τῇ ἀμελείᾳ τῶν γονέων ἀποθάνει τὸ παιδίον ἀβάπτιστον, οὐαί ἐστι τοῖς γονεῦσι τοῦ παιδίου.

[537] Johannes Chrysostomos, in: *PG* 61, 786: πρόβατον γὰρ ἀσφράγιστον, μερὶς λύκου.

[538] Gregorios Theologos, in: *PG* 36, 380D: Νήπιον ἔστι σοι; Μὴ λαβέτω καιρὸν ἡ κακία· ἐκ βρέφους ἁγιασθήτω, ἐξ ὀνύχων καθιερωθήτω τῷ πνεύματι. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 41.

[539] Gregorios Theologos, in: *PG* 36, 400A:

[540] Gregorios Theologos, in: *PG* 36, 400A: κρεῖσσον γὰρ ἀναισθήτως ἁγιασθῆναι, ἢ ἀπελθεῖν ἀσφράγιστα καὶ ἀτέλεστα.

[541] Gregorios Theologos, in: *PG* 36, 400B: τοῦ μὲν βίου τὰς εὐθύνας τηνικαῦτα ὑπέξειν ἄρχονται.

[542] Johannes Nesteutes, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, Kanon 24, 443.

[543] RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 431. Nikephoros von Konstantinopel, in: *PG* 100, 861D.

[544] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 17, 57-59 : Καὶ περὶ τῶν βρεφῶν δὲ ὁμότροπα διορίζομεν, εἰ μὲν ἀνενόχλητα εἴη καὶ τῶν τῇ φύσει πολεμίων συμπτωμάτων περίεστιν, πρὸς φωτισμὸν τὴν τεσσαρακοστὴν ἡμέραν ἐκδέχεσθαι. Vgl. PAPAGIANNE-TROIANOS, Ἡ νεαρὰ 17 Λέοντος τοῦ Σοφοῦ, hier 47.

vierzig Tagen menschliche Gestalt annehme[545]. Aber eine Taufe sei auch am achten Tag nach der Geburt möglich[546]. Das erklärte er unter Hinweis auf die Beschneidung Christi, die am achten Tag nach der Geburt stattfand[547]. Aber wenn das Leben des Kindes in Gefahr sei, dann müsse die Taufe vor dem achten Tag nach der Geburt stattfinden[548], weil es nicht ungetauft sterben dürfe. Petros Chartophylax im 11. Jh. sprach sich für die Taufe vierzig Tage nach der Geburt aus, im Krankkeitsfall sei diese aber an jedem Tag nach der Geburt möglich[549]. Wenn Kinder ungetauft starben, ergab sich das theologische Problem, wohin die Seelen dieser Kinder kamen[550].

---

[545] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 17, 59-63. Vgl. PAPAGIANNE-TROIANOS, Ἡ νεαρὰ 17 Λέοντος τοῦ Σοφοῦ, 47-48.

[546] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 17, 63-64 : Εἰ δὲ καὶ τῇ ἀπὸ τῶν ὠδίνων ὀγδόῃ βούλοιτό τις βαπτίζειν, οὐδὲν τοῦτο ἄτοπον.

[547] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 17, 64-67: Ὁ γὰρ δεσπότης ἡμῶν Χριστὸς ἐν ταύτῃ περιτμηθεὶς καὶ τὴν λῆξιν τῇ περιτομῇ ἐπιθεὶς παρέσχεν ἀντὶ ταύτης τῷ ζωοποιῷ τελεῖσθαι βαπτίσματι.

[548] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 17, 68-71 : εἰ δὲ τι δεινόν ἐπιστὰν βιάζεται τὴν ζωήν, πάσῃ σπουδῇ καὶ δυνάμει καὶ τῆς ὀγδόης ἐντὸς δεήσει καταπράξασθαι, μὴ ἀφώτιστον ἀπελθεῖν μηδὲ τοῦ θείου λουτροῦ καὶ τοῦ ἀγαθοῦ ἀμέτοχον τὸ τεχθέν.

[549] RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 5, 369 : ἐὰν νοσῇ ὅρον οὐκ ἔχει, ἀλλὰ παραυτίκα βαπτίζεται· εἰ δὲ ὑγιαίνει, εἰς τὰς τεσσαράκοντα ἡμέρας.

[550] Im 4. Jh. meinte Gregorios Theologos (Gregorios Theologos, in: *PG* 36, 381-389) ungetauft verstorbene Kinder kämen weder ins Paradies noch in die Hölle. Dieselbe Auffassung vertrat im 7. Jh. Athanasios Sinaites, ohne eine Antwort auf die Frage zu geben, wohin diese Kinder gehen (Athanasii Sinaitae Quaestiones et Responsiones (*Corpus Christianorum* 59), ed. M. RICHARD, J. A. MUNITIZ. Turnhout-Leuven 2006, 17, Frage Nr. 9. Vgl. J. BAUN, The Fate of Babies dying before baptism in Byzantium, in: *Studies Church History* 31 (1994) 115-125, hier 119). Die byzantinischen Theologen und Kanonisten versuchten eine Antwort auf diese Frage zu finden. Die Apokalypse der Anastasia (Apokalypse von Anastasia, ed. R. Homberg, Leipzig 1903, 5. Vgl. BAUN, The Fate of Babies, 120), ein Werk der mittelbyzantinischen Zeit, beschreibt eine visionäre Reise in die andere (himmlische) Welt voller Säuglinge. Sie sah dort viele getauft verstorbene Säuglinge vor dem Thron des Allmächtigen, aber keine ungetauften, sondern nur deren Eltern und Taufpaten, die bestraft wurden, weil sie die Taufe vernachlässigt hatten. Die orthodoxen Theologen waren mit der Meinung des Heiligen Paulos einverstanden, dass Tod und Sünde durch Adam in die Welt kamen (J. MEYENDORFF, Byzantine Theology: Historical Trends and Doctrinal Themes. New York 1979, 143-146). Die Ansicht aber, dass ungetauft verstorbene Kinder wegen dieser Erbsünde nicht ins Paradies kämen, teilten sie nicht, weil diese keine moralische Identität hätten (BAUN, The Fate of Babies, 121). Der Patriarch Johannes Nesteutes (Johannes Nesteutes, 'Excerpta' in: *PG* 88, 1933D) und später der Patriarch Nikolaos Grammatikos (J. DARROUZÈS, 'Les Réponses de Nikolas III à l' évêque de Zètounion', in: Kathegetria: Essays presented to Joan Hussey, ed. J. CHRYSOSTOMIDES. Camberley 1988, 336) sagten, dass die Eltern, die ihre Kinder ungetauft sterben lassen, ihnen die Möglichkeit nehmen, Kinder Gottes zu werden.

Eine andere Frage war, an welchem Wochentag die Taufe stattfinden könne. Basileios der Große behauptete, dass die Taufe jeden Tag und jede Nacht stattfinden könne[551]. Er fand aber, dass der Abend des Karsamstags am geeignetsten dafür sei[552]. Johannes Chrysostomos stimmt mit ihm überein[553]. Eine anderer möglicher Tag war ab dem vierten Jahrhundert das Dreikönigsfest[554], weil Christus an diesem Tag getauft worden war, oder der Pfingsttag[555]. Die einzige Erwähnung des Tages der Taufe liest man in der Vita des Stephanos des Jüngeren. Er wurde am Abend des Karsamstags vom Patriarchen Germanos[556] I. (715-730) in der Hagia Sophia getauft[557].

In den Heiligenviten findet sich nur ein Beispiel für eine Taufe, die, wie aus dem Text zu erschließen ist, bald nach dem vierzigsten Tag stattfand[558]: Dies war bei Petros von Atroa der Fall.

Die Mehrheit der hagiographischen Beispiele spricht von einer Taufe im Alter von zwei bis drei Jahren[559], wie die folgenden Beispiele zeigen:

---

[551] Basileios der Große, Ὁμιλία 13 (Homilia in principium Proverbiorum), in: *PG* 31, 424C.

[552] Basileios der Große, Ὁμιλία 13 (Homilia in principium Proverbiorum), in: *PG* 31, 424D. Chronikon Paschale, 427, 22. Vgl. Theodoros Balsamon, in: *PG* 138, 1004.

[553] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 12, in: *PG* 52, 533. Der gleiche Tag wurde im fünften Jahrhundert auch für die Taufe der Erwachsenen laut den Διαταγαὶ τῶν ἁγίων ᾽Αποστόλων bevorzugt, weil die Leute vierzig Tage gefastet hatten und weil dieser Tag zwischen der Grablegung Christi und seiner Auferstehung lag. Διαταγαὶ τῶν ἁγίων ᾽Αποστόλων, in: *PG* 1, 893A; IOANNOU 1/2, Laodikeia Synode, Kanon 45, 149, 1-6.

[554] Gregorios von Nyssa, in: *PG* 46, 580. Johannes Malalas, Ioannis Malalae Chronographia, ed. H. THURN (*CFHB* 35). Berlin 2000, Rede 18, 354-432, hier 356, 52-57. An diesem Tag fand die Taufe des Königs der Erulen mit Justinian als Taufpate statt; Georgios Monachos, Βίοι τῶν νέων Βασιλέων, in: Theophanes Continuatus, 865, 2-5: An diesem Tag wurde Konstantinos Porphyrogennetos in der Hagia Sophia getauft. Theophanes, Chronographia, 400, 2-13: Am selben Tag wurde Konstantinos V. getauft.

[555] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 1 (Acta Apostolorum), in: *PG* 60, 22. IOANNOU 1/2, Laodikeia Synode, Kanon 45, 149, 1-6. A. VACANT, E. MANGENOT, Dictionnaire de théologie catholique, Bd. 2/1, Paris 1923, 212, Lemma „Baptême“. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 45.

[556] BECK, Literatur, 473.

[557] Stephanos der Jüngere, 96, 2-5 (7): τὸν ἐκ βρέφους ἱερὸν ἀράμενοι οἱ γεννήτορες, τὸ φωτιστήριον τῆς ἁγιωτάτης τοῦ θεοῦ μεγάλης ἐκκλησίας κατέλαβον τῇ τοῦ ἁγίου Σαββάτου ὀψίᾳ, καὶ τὸν ἱερὸν νεανίαν προσφέρουσι πρὸς τὸ λουτρὸν τῆς παλιγγενεσίας·

[558] Petros von Atroa, 71, 20-25 (2): ὡσαύτως πάλιν τῇ τεσσαρακοστῇ τὴν αὐτὴν χάριν δεχόμενον ἐκτυπώτερον. εἶθ᾽ οὕτως τῇ μυστικῇ καὶ τελειοποιῷ ἀναγεννήσει τοῦ θείου βαπτίσματος προσάγουσιν, θεοβουλήτως καλέσαντες αὐτὸν Θεοφύλακτον ὡς Θεῷ προεγνωσμένον καὶ εἰς πάντων σωτηρίαν τετηρημένον.

[559] Im 5. Jh. gibt es zwei Beispiele dafür, dass die Taufe stattfand, als das Kind über fünf Jahre alt war. H. DELEHAYE, Les saints Stylites (*Subsidia Hagiographica* 14). Brüssel, Paris 1923, 32, 123. Daniel Stylites war noch als fünfjähriges Kind ungetauft, der Grund für die Verspätung der Taufe war laut dem Autor der Vita, dass

Symeon Stylites der Jüngere wurde in der Kirche des Johannes Prodromos im heiligen Taufbecken getauft, als er zwei Jahre alt war[560].

Auch Theodoros von Edessa wurde getauft, als er zwei Jahre alt war[561].

Im Fall des Stephanos Neolampes erfahren wir nicht genau, wie alt er war, als die Taufe stattfand, aber gewisse chronologische Hinweise lassen ein Alter von zwei bis drei Jahren vermuten. Der Autor seiner Vita schrieb, dass das Kind getauft, dann von Windeln befreit und abgestillt wurde[562]. Das Stillen hörte auf, wenn das Kind mit etwa zwei Jahren die letzten Zähne bekam[563].

Die Vita der Euphrosyne der Jüngeren berichtet, dass sie nach dem Abstillen im Alter von mehr als drei Jahren getauft wurde[564]. Über die Taufe des Elias Spelaiotes erfahren wir nur, dass sie im Kleinkindalter (2-3 Jahre), jedenfalls vor dem Schulalter stattfand[565].

Niketas von Theben wurde früh getauft. Aus der Formulierung kann man erschließen, dass die Taufe einige Tage nach dem Übergang vom Säuglings- ins Kindesalter, d.h. mit drei Jahren, erfolgte[566]. Sie fand in einer Kirche statt und wurde von einem Priester vollzogen. In dieser Vita wird auch von der Verwendung von Öl berichtet und der Erscheinung des Heiligen Geistes in Form einer Taube über dem Taufbecken, wodurch die künftige Heiligkeit des Kindes zum Ausdruck kam[567].

---

seine Eltern so lange auf die Hilfe Gottes warteten. Sie glaubten, dass Gott ein Zeichen für den Namen des Kindes schicken würde. Ein Mönch half ihnen, den Namen zu finden. Er schickte das Kind in den Altarraum, damit es ein Buch bringe, und es brachte die Vita des heiligen Daniel. Daraufhin bekam es den Namen Daniel. Auch die Heilige Euphrosyne wurde im Alter von sieben Jahren getauft. A. BOUCHERIE, Vita S. Euphrosynae. *AB* 2 (1883) 196-205, hier 196, 27-30. Es gibt keinen Grund für die Verspätung. Man bekommt den Eindruck, dass es etwas Normales war. Sie bekam den Namen Euphrosyne. Vita von Symeon Metaphrastes, *PG* 114, 305-321. In der metaphrastischen Vita gibt es keine Information über die Taufe.

[560] Symeon Stylites der Jüngere, 7, 1-4 (5): Διετής δὲ γενόμενος ὁ παῖς βαπτίζεται ἐν τῷ πανσέπτῳ οἴκῳ τοῦ ἁγίου προδρόμου καὶ βαπτιστοῦ Ἰωάννου. Καὶ ἐβάπτισαν αὐτὸν εἰς τὸ ὄνομα τῆς ἁγίας Τριάδος. Καὶ ἀναβὰς ἐκ τῆς ἁγίας κολυμβήθρας μετὰ τὸ ἐπικληθῆναι τὸ ὄνομα αὐτοῦ Συμεών.

[561] Theodoros von Edessa, 4, 28 (4): διετὲς δὲ γεγονὸς τὸ παιδίον προσάγουσιν οἱ γονεῖς τῷ ἀρχιερεῖ τῆσδε τῆς πόλεως δεόμενοι τελειῶσαι αὐτὸ διὰ τοῦ θείου βαπτίσματος.

[562] Stephanos Neolampes, 291: εἶτα βαπτίζεται, ἀπολύεται τῶν σπαργάνων, ἀπογαλακτίζεται, κατὰ λόγον αὐξάνει … .

[563] Romanos le Mélode, Hymnes, ed. GROSDIDIER DE MATONS, Bd. 2. Paris 1967, 15, 14.

[564] Euphrosyne die Jüngere, 862E (4): Ὡς δὲ τριετῆ τὴν ἡλικίαν ἤδη παραμείβουσα ἦν, εὐθὺς μὲν ἀπέσχετο γάλακτος, τῷ δὲ τῆς παλιγγενεσίας θείῳ λουτρῷ μεταπλάττεται·

[565] Elias Spelaiotes, 849B (3).

[566] Niketas von Theben, 269, 2-4 (2): κατὰ τὸ πρῶτον τῆς ἡλικίας καὶ γεννήσεως ἐκφύς, παιδίον ἐκ βρέφους γενόμενος, μετά τινας ἡμέρας προσάγεται ὑπὸ τῶν ἰδίων γονέων, κατὰ τὸ εἰωθός, τῆς δωρεᾶς τοῦ θείου καταξιωθῆναι βαπτίσματος.

[567] Niketas von Theben, 269, 4-8 (2).

Es kam auch vor, dass eine Taufe später stattfand. Vor allem Heilige, die aus nichtchristlichen Familien kamen, wurden später getauft: Konstantinos von Judäa wurde von seinen Eltern nach jüdischer Tradition erzogen[568] und erst nach deren Tod getauft[569].

Da der Vater des Bakchos[570] des Jüngeren, der zuerst Christ gewesen war, Muslim geworden war[571], entschloss sich Bakchos erst nach dessen Tod Christ zu werden[572]. Im Alter von achtzehn Jahren ließ er sich in der Anastasiskirche in Jerusalem vom Abt des Sabasklosters auf den Namen Bakchos taufen[573]. Sein muslimischer Name war Δαχὰκ (Ḍaḥḥāk, was Lacher bedeutet[574], in griechischer Übersetzung Γελάσιος)[575].

In den διηγήσεις ψυχωφελεῖς des Bischofs Paulos von Monembasia, gibt es die Geschichte eines Kindes mit skythischer[576] Abstammung, das von einem ἄρχων der Peloponnesos gekauft worden war[577]. Dieser gab das Kind dem Priester, der in der Kapelle seines Hauses die Liturgie zu feiern pflegte, damit er es erziehe und es in die „ἱερὰ γράμματα" einführe[578]. Als das Kind zwölf Jahre alt geworden war, fragte der ἄρχων es eines Tages, ob die Skythen Christen seien[579]. Das Kind verneinte und bekannte, dass es selbst auch nicht getauft sei[580]. Der ἄρχων erklärte, dass er es für einen Christen gehalten habe und deshalb den Priester nicht daran gehindert habe, ihm die Kommunion zu reichen[581]. Auf seinen diesbezüglichen Vorwurf antwortete das Kind, dass es nicht gewusst habe, dass das nicht erlaubt sei, und dass es nur dem Beispiel der anderen Kinder gefolgt sei[582]. Daraufhin gab der ἄρχων dem Priester den Auftrag, das Kind zu taufen[583]. Nach der Taufe

---

[568] Konstantinos von Judäa, 629B (2). Vgl. Erziehung, 147. Vgl. KIOUSOPOULOU, Χρόνος και Ηλικίες, 68.

[569] Konstantinos von Judäa, 630B (5): Es ist nicht bekannt, wie alt er war, als er getauft wurde, aber es ist zu vermuten, dass er kein Kind mehr war.

[570] *PmbZ* 1, # 733.

[571] Bakchos der Jüngere, 344 (1).

[572] Bakchos der Jüngere, 344 (2).

[573] Bakchos der Jüngere, 345 (3): … τῷ συνόντι αὐτοῖς μοναχῷ ἐν ἐπιτηδείῳ τῆς μονῆς κρυφαίῳ τόπῳ καὶ τὸ τῆς ὀσφύος περίζωμα τοῦ νεανίσκου ἀφελόμενος, κατηχήσας ἐβάπτισεν, ὀνομάσας αὐτὸν Βάκχον.

[574] A. WAHRMUND, Handwörterbuch der neu-arabischen und deutschen Sprache, Bd. 1/2. Beirut 1990[3], 81.

[575] Bakchos der Jüngere, 344 (2).

[576] G. MORAVCSIK, Byzantinoturcica, Bd. 1-2. Berlin 1958[2], hier Bd. 2, 279-283; *ODB* 3, 1857-1857.

[577] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 1-2 (76 (9/6).

[578] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 2-4 (9/6). Über „ἱερὰ γράμματα" siehe dazu: Bildung und Ausbildung, 195.

[579] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 6-7 (9/6).

[580] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 7-8 (9/6).

[581] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 8-11 (9/6).

[582] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 11-13 (9/6).

[583] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 13-14 (9/6).

forderte er das Kind auf, den Priester zu ihm zu holen[584]. Aber das Kind erkannte den Priester nicht wieder[585]. In der Folge stellte sich heraus, dass der Priester zu Unrecht die heilige Handlung vollzogen hatte, weil er sich versündigt hatte und ihm von seinem Bischof deshalb die Ausübung seines Amtes verboten worden war[586].

Eine andere wichtige Frage war, wo eine Taufe stattfinden könne. Johannes Chrysostomos sagte, dass die Taufe nicht nur in öffentlichen Kirchen, sondern auch in privaten Kirchen eines Hauses stattfinden könne[587]. Nach Kanon 58 der Synode von Laodikeia war eine kirchliche Zeremonie in privaten Kirchen eines Hauses nicht erlaubt[588]. Das setzten auch die Kaiser Arkadios und Honorios[589] im Jahr 404 und später Justinian mit der Novelle 58[590] im Jahr 537 fest. Justinian schränkte mit der Novelle 131 im Jahr 545 das Verbot ein, indem er bestimmte, dass kirchliche Zeremonien in den privaten Kirchen eines Hauses mit der Erlaubnis des Ortsbischofs stattfinden könnten[591]. Die Trullanum-Synode[592] 691 bestimmte im 59. Kanon, dass eine Taufe nur in öffentlichen Kirchen stattfinden könne[593]. Damit verbunden war die Exkommunikation von Laien und die Absetzung von Priestern, die dagegen handelten[594]. Mit dem Kanon 31 wurde entsprechend der Novelle 131 Justinians festgesetzt, dass eine Taufe in privaten Kirchen nur mit Erlaubnis des Ortsbischofs möglich sei[595]. Leon VI. (886-912) setzte in Novelle Nr. 4 fest, dass die kirchliche Zeremonie nicht nur

---

[584] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 14-17 (9/6).

[585] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 17-22, 18, 78, 24 (9/6).

[586] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 78, 39-52 (9/6).

[587] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 12, in: *PG* 52, 533.

[588] IOANNOU 1/2, Laodikeia Synode, Kanon 58, 153, 17-21. Auch in: RHALLES –POTLES, Σύνταγμα 3, Kanon 58, 224.

[589] Codex Iustinianus, 1.3.15, 20.

[590] Justinian, Novellae, 58: Περὶ τοῦ ἐν ἰδιωτικοῖς οἴκοις ἱερὰν μυσταγωγίας μὴ γίνεσθαι.

[591] Justinian, Novellae, 131. 8.

[592]TROIANOS, Οι πηγές, 148-150. TROIANOS, The Canons of the Trullan Council, 189-198. SP. TROIANOS, Η Πανδέκτη Οικουμενική Σύνοδος και το νομοθετικό της έργο. Athen 1992, 10-23; *ODB* 3, 2126. Für die Datierung: H. OHME, Das Concilium Quinisextum und seine Bischofsliste. Studien zum Konstantinopel Konzil von 692. Berlin, New York 1990, 12.

[593] The Council in Trullo, Kanon 59, 139, 5-6: Περὶ τοῦ μὴ ἐν εὐκτηρίῳ οἴκῳ ἔνδον οἰκίας τυγχάνοντι βάπτισμα ἐπιτελεῖσθαι. Vgl. TROIANOS, The Canons of the Trullan Council, 191.

[594] The Council in Trullo, Kanon 59, 139, 13-16: Εἰ δὲ τις ἁλῷ παραβαίνων τὰ παρ᾽ ἡμῶν ὁρισθέντα εἰ μὲν κληρικὸς εἴη, καθαιρείσθω, εἰ δὲ λαικὸς ἀφοριζέσθω. Vgl. TROIANOS, The Canons of the Trullan Council, 191.

[595] The Council in Trullo, Kanon 31, 106, 1-3: Περὶ τοῦ μὴ ἄνευ γνώμης τοῦ ἐπισκόπου λειτουργεῖν ἐν τοῖς ἔνδον οἰκίας τυγχάνουσι εὐκτηρίοις. Vgl. TROIANOS, The Canons of the Trullan Council, 191.

in öffentlichen, sondern auch in privaten Kirchen stattfinden könne[596]. Die Begründung für die neue Regelung war, dass alle Kirchen, große oder kleine, den Segen Gottes hätten[597]. In der Novelle Nr. 15 wurde verfügt, dass die Taufe den anderen kirchlichen Zeremonien entsprechend nicht nur in öffentlichen, sondern auch in privaten Kirchen stattfinden könne[598]. Leon sagte, dass es schwer sei, gemäß dem alten Recht (Trullanum- Synode) falsche von echten Priestern zu unterscheiden[599]. Theodoros Balsamon erklärte sich mit den Novellen von Leon VI. einverstanden und schlug vor, dass eine Taufe auch in einer kleinen Kirche auf einem Schiff stattfinden könne[600].

In den Heiligenviten fand die Taufe fast immer in öffentlichen Kirchen statt.

Nur in den διηγήσεις ψυχωφελεῖς des Bischofs von Monembasia Paulos ist eine private Kirche im Besitz eines ἄρχων bezeugt, in der eine Taufe stattfand[601]. Der Patriarch Eutychios taufte in der Kirche von Augoustoupolis[602]. Symeon Stylites der Jüngere wurde in der Kirche des Johannes Prodromos in Theoupolis (d. h. Antiochia)[603] getauft[604]. Theodoros von Edessa wurde vom Priester in der Kirche seiner Heimatstadt getauft[605]. Petros von Atroa wurde ebenfalls in der Kirche seiner Heimatstadt Elaia (im westlichen Kleinasien) getauft[606]. Die Taufe des Stephanos des Jüngeren wurde vom Patriarchen Germanos I. (715-730) in der Hagia Sophia vollzogen[607]. Bakchos der Jüngere wurde in der Kirche der Anastasis in Jerusalem getauft[608]. Stephanos Neolampes wurde

---

[596] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 4, 46- 48: ΄Ορίζομεν οὖν οὐ μόνον τοὺς ἐκάστης καθολικῆς ἐκκλησίας ἱερεῖς, ἀλλὰ καὶ τοὺς οἰκείους τῶν ἱερέων ἐκάστης οἰκίας ἄδειαν ἔχειν ἐν πάσαις ταῖς οἰκίαις ἱερᾶσθαι τε καὶ μυσταγωγεῖν, … .

[597] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 4, 34-41.

[598] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 15, 14-16: ΄Ορίζομεν οὖν καθὼς περὶ θυσιῶν, οὕτω καὶ περι τοῦ σωτηρίου βαπτίσματος, τὸ ἐξεῖναι αὐτὸ ἐν παντὶ εὐσεβῶν εὐκτηρίῳ τοῖς βουλομένοις τελεῖν.

[599] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 15, 16-20. Vgl. TROIANOS, The Canon of the Trullan Council, 191.

[600] Theodoros Balsamon, Αποκρίσεις, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 458-459.

[601] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 3; 14-15 (9/6).

[602] Eutychios Patriarch, 10, 206-207, 217-218: Αὐγουστούπολις οὕτω καλουμένη, ἐν ᾗ καὶ τὸ ἅγιον καὶ σωτήριον βάπτισμα ἐβαπτίσθη ... ὅτι τῆς καθολικῆς καὶ ἀποστολικῆς ἐκκλησίας ἐβαπτίσθη τὸ ἅγιον βάπτισμα.

[603] La Vie Ancienne de S. Symeon Stylite de Jeune (521-592) (*Subsidia Hagiographica* 32), ed. P. VAN DEN VEN, Bd. 2. Bruxelles 1970, 5-6, A.5. Vgl. LAMPE, s.v. Θεούπολις.

[604] Symeon Stylites der Jüngere, 7, 1-4 (5).

[605] Theodoros von Edessa, 4, 28-29 (4).

[606] Petros von Atroa, 71, 22-25 (2).

[607] Stephanos der Jüngere, 96, 2-5 (7): τὸν ἐκ βρέφους ἱερὸν ἀράμενοι οἱ γεννήτορες, τὸ φωτιστήριον τῆς ἁγιωτάτης τοῦ θεοῦ μεγάλης ἐκκλησίας … καὶ τὸν ἱερὸν νεανίαν προσφέρουσι πρὸς τὸ λουτρὸν τῆς παλιγγενεσίας·

[608] Bakchos der Jüngere, 345 (3).

wahrscheinlich in der Kirche des Πρωτομάρτυς καὶ ἀρχιδιάκων Στέφανος getauft, weil seine Familie in der Nähe dieser Kirche wohnte[609].

Es war üblich, dass die lokalen Priester die Taufe vollzogen[610], auch wenn der Autor nicht immer Näheres dazu sagt. Bischöfe oder Patriarchen konnten natürlich auch taufen, wenn die Eltern Beziehung zu ihnen hatten, wie im Fall des Stephanos des Jüngeren, der aus diesem Grund vom Patriarchen Germanos I. getauft wurde[611]. Ein Mönch konnte normalerweise nicht taufen, sondern lediglich- wie jeder Gläubige[612]- die Nottaufe spenden.

Aus der Untersuchung des Themas schließen wir, dass die Taufe ein zwar wichtiges, aber auch ein selbstverständliches Ereignis im Leben der Heiligen war. Das ist eine mögliche Erklärung dafür, dass nicht alle Viten Informationen über die Taufe enthalten. Der Taufe gingen auf jüdische Tradition zurückgehende Bräuche voran: Kirchenbesuch am achten Tag und „Reinigung" der Mutter am vierzigsten Tag nach der Geburt. Von letzterer wird häufiger berichtet, was bedeuten könnte, dass sie als wichtiger galt. Dafür spricht auch die Einbeziehung in das kirchliche und weltliche Recht und das an diesem Tag gefeierte Fest. Die Informationen aus den hagiographischen Quellen beweisen, dass die Kindertaufe ab dem 6. Jh. etwas Übliches war. In unseren Texten findet man nur eine Taufe am vierzigsten Tag, während die meisten Taufen erst stattfanden, wenn die Kinder ungefähr zwei Jahre alt waren. Unsere Texte sprechen nur über Taufen gesunder Kinder. Es ist zu vermuten, dass, wenn die Kinder krank waren, die Taufe auf jeden Fall dem kanonischen und weltlichen Recht entsprechend früher vollzogen wurde. Über den Tag der Taufe erfahren wir nur aus einer Vita, dass sie am Abend des Karsamstags stattfand.

Ort der Taufe war eine öffentliche Kirche. In den vorliegenden Quellen wird nur einmal von einer Taufe in einer privaten Kirche berichtet. Bevorzugt war die lokale Kirche. Eine Klosterkirche wird nicht erwähnt. Von Taufbecken ist nur in zwei Fällen die Rede. Die Taufe vollzog normalerweise der lokale Priester.

---

[609] Stephanos Neolampes, 219: *πατέρες δὲ αὐτῷ Ζαχαρίας καὶ Θεοφανὼ πάσῃ ἀρετῇ καὶ συνέσει κοσμούμενοι καὶ τὰς οἰκήσεις ποιούμενοι ἐν τῇ τοποθεσίᾳ τοῦ Ζεύγματος, οὐ μακρὰν τοῦ ναοῦ τοῦ θείου πρωτομάρτυρος καὶ ἀρχιδιακόνου Στεφάνου.*

[610] Theodoros von Edessa, 4, 28-29 (4).

[611] Stephanos der Jüngere, 96, 5-6 (7).

[612] Nikephoros I. Patriarch, Κανόνες, in: RHALLES –POTLES, Σύνταγμα 4, Kanon 7, 431.

3.2 Namengebung

Im Rahmen der Taufe wird auch die Tradition der „Namengebung“[613] untersucht, d. h. aus welchem Grund die Eltern einen bestimmten Namen für das Kind fanden, wobei Familienbindung und religiöser Bezug eine entscheidende Rolle spielten.

So gaben die Eltern dem Kind den Namen des Großvaters oder Urgroßvaters, wie Johannes Chrysostomos erzählt[614]. J.-Cl. Cheynet glaubt in seiner Untersuchung der Namen der aristokratischen und kaiserlichen Familien, dass dies eine Tradition besonders der frühbyzantinischen Zeit war. Die Kinder der kaiserlichen Familie bekamen vor allem die Namen der Großväter oder der Väter[615]. Der erste Sohn bekam den Namen seines Großvaters von väterlicher Seite, der zweite bekam den Namen des Großvaters von mütterlicher Seite und die anderen Söhne bekamen den Namen von Onkeln. Ein charakteristisches Beispiel dafür war die Dynastie der Komnenen[616]. Dies zeigt einmal mehr, dass die Art der Namengebung der Kinder der aristokratischen und kaiserlichen Familien auch dem übrigen Volk bekannt und vielleicht sogar Vorbild war.

In den Heiligenviten waren die Eltern für die Namengebung des Kindes zuständig. Wenn sie dem Kind den Namen eines Verwandten[617] gaben, bevorzugten sie den Namen des Großvaters bzw. des Onkels oder der Tante, in selteneren Fällen wählten sie den Namen des Vaters oder der Mutter.

Der Patriarch Eutychios (552-562) bekam den Namen seines Großvaters Eutychios, der Priester war[618]. Der Großvater ging nach der Erzählung oft mit dem Kind in die Kirche und erzählte

---

[613] Zur Namengebung in spätbyzantinischen Zeit: A. E. LAIOU-THOMADAKES, Η αγροτική κοινωνία στην ύστερη βυζαντινή εποχή. Atrhen 1987, 151-162. Zur Namengebung in Epeiros im 13. Jh. A. KIOUSOPOULOU, Ο θεσμός της οικογένειας, 150-157. Zur Namengebung in Byzanz siehe: M. MITTERAUER, Ahnen und Heiligen Namengebung in der europäischen Geschichte. München 1993, 123-158.

[614] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 22, in: *PG* 53, 179, 54, 452. Theodosios bekam seinen Namen von seinem Großvater Theodosios dem Großen. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 58. CHEYNET, L’ Anthroponyme aristocratique à Byzance, 282.

[615] CHEYNET, L’ Anthroponyme aristocratique à Byzance, 282. Der Kaiser Heraklios (610-641) bekam seinen Namen von seinem Vater, dem Exarch von Carthago.

[616] CHEYNET, L’ Anthroponyme aristocratique à Byzance, 282-283. K. BARZOS, Γενεαλογία τῶν Κομνηνῶν II. Thessalonike 1984, Nr. 114-115.

[617] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 47, 648-651: empfiehlt den Eltern den Namen von Heiligen den Vorzug vor Verwandtennamen (Vater, Mutter, Großvater und Urgroßvater) zu geben.

[618] Eutychios Patriarch, 7, 124-125: τὸν προπάτορα καὶ ὁμώνυμον τοῦ γενναίου ἀνδρός, Εὐτύχιον τὸν μέγαν, τὸν καὶ ἐν ἱερεῦσι διαλάμποντα.

ihm, wie seine Taufe stattgefunden habe[619]. Es ist anzunehmen, dass er die Zeremonie der Taufe vorgenommen hatte, weil er Priester der Kirche in Augoustoupolis war[620].

Die Enkelkinder des Philaretos des Barmherzigen[621] bekamen auch den Namen ihres Großvaters. Dieser hatte drei Kinder, Johannes, Hypatia und Evanthia. Seine Enkel bekamen seinen Namen und seine Enkelinnen bekamen den Namen ihrer Tanten. Sein Sohn Johannes bekam sieben Kinder, eines davon hieß Philaretos und eine seiner Töchter hieß Hypatia, wie ihre Tante[622]. Evanthia hatte einen Sohn, der Philaretos hieß und eine Tochter, die Hypatia hieß, wie ihre Tante[623]. Hypatia hatte nur eine Tochter, die Evanthia hieß, wie ihre Tante[624].

Michael I. (811-813), der zukünftige Kaiser, und Prokopia waren die Eltern von Patriarch Ignatios[625] (847-858; 867-877), der noch zwei Brüder und zwei Schwestern hatte[626]. Der älteste Sohn Michaels bekam den Namen seines Großvaters von väterlicher Seite, nämlich des Patrikios Theophylaktos[627]. Der zweite bekam den Namen Staurakios. Es ist sehr wahrscheinlich, dass er den Namen seines Onkels von mütterlicher Seite, des Mitkaisers Staurakios[628], des Sohnes des Kaisers Nikephoros I. (802-811), bekam, weil es in der ganzen Familie keine andere Person mit diesem Namen gab. Der dritte Sohn, später Patriarch Ignatios, bekam den Namen Niketas[629], wobei nicht erkennbar ist, warum dieser Name gewählt wurde. Es ist nicht erklärbar, warum keiner von den Söhnen Michaels den Namen seines Großvaters, des Kaisers Nikephoros I. (802-811) bekam.

Die Eltern des Nikolaos von Sion dachten vielleicht, als sie ihm den Namen gaben[630], an Onkel Nikolaos, der Archimandrit des Akalisseon Klosters war und das Kind spirituell und beruflich anleitete[631].

---

619 Eutychios Patriarch, 10, 210-213.

620 Eutychios Patriarch, 10, 219-222.

621 *ODB* 3, 1650; *PmbZ* 3, # 6136. P. A. GIANNOPOULOS, Παρατηρήσεις στο 'Βίο του αγίου Φιλαρέτου'. *Byzantina* 13/1 (1985) 487-503.

622 Philaretos der Barmherzige, 88, 475-476.

623 Philaretos der Barmherzige, 89, 479-480.

624 Philaretos der Barmherzige, 89, 480.

625 Ignatios I. Patriarch, 489C: πατέρας δὲ Μιχαὴλ καὶ Προκοπίαν, τοὺς εὐγενεστάτους καὶ πιστοτάτους βασιλεῖς. ὧν ὁ Μιχαὴλ μὲν Θεοφυλάκτου πατρικίου μεγαλοπρεποῦς υἱὸς ἦν, Προκοπία δὲ Νικηφόρου θυγάτηρ τοῦ εὐσεβοῦς ὑπῆρχε βασιλέως. *OBD* 2, 983-984; *PmbZ* 2, # 2666.

626 Ignatios I. Patriarch, 492A: παῖδες οἱ πάντες πέντε λέγουσι γενέσθαι· ὧν θήλειαι δύο, πρώτη μὲν ἡ καλουμένη Γεωργώ, πάντων δὲ ὑστάτη Θεοφανώ· αἳ καὶ παρθενικῶς τὸν ὅλον βίον καὶ μοναχικῶς διαβιώσασαι, μακαρίως ἐκοιμήθησαν. ἄρρενες δὲ τρεῖς, Θεοφύλακτος, Σταυράκιος, Νικήτας.

627 Ignatios I. Patriarch, 492B: τούτων Θεοφύλακτος μὲν ὁ πάντων πρωτότοκος.

628 *PmbZ* 4, # 6866.

629 Ignatios I. Patriarch, 492B.

630 Nikolaos von Sion, 22, 5-8 (2): ἐκ πατρὸς μὲν Ἐπιφανίου, μητρὸς δὲ Νόννας. καὶ ἰδόντες τὸ παιδίον λίαν εὐάρεστον τῷ θεῷ καὶ ἀστεῖον γεννηθέντα, ἐπωνόμασαν τὸ ὄνομα αὐτοῦ Νικόλαον.

631 Nikolaos von Sion, 20, 8-14 (1). Über das Kloster und die Rolle des Onkels siehe: Onkel, 240.

In den Heiligenviten gibt es nur zwei Beispiele, die bezeugen, dass ein Kind den Namen seines Vaters bekam[632].

Niketas von Medikion wurde bei der Taufe nach seinem Vater Philaretos benannt[633].

In der Vita des Euthymios des Jüngeren steht, dass er zwei Schwestern hatte und die zweite den Namen ihres Vaters Epiphaneios in der Form Epiphaneia bekam[634].

Auch der Name der Mutter wurde selten übernommen. In der Zeit des Johannes Chrysostomos kam das häufiger vor und galt als Ausdruck der Verehrung für die Mutter[635].

Die Mutter von Philotheos von Opsikion[636], Theophila[637], nannte ihren Sohn im Anklang an ihren eigenen Namen Philotheos[638].

Außerhalb des Verwandtenkreises bekamen die Kinder vom vierten Jahrhundert an auch Namen von Heiligen, Aposteln, Märtyrern oder Asketen[639]. Bevorzugt wurden die Namen Paulos und Petros[640] und später Johannes und Maria[641]. Johannes Chrysostomos empfahl, dass die Eltern ihren Kindern die Namen von Aposteln oder Heiligen geben sollen, weil diese für sie auch Vorbilder sein könnten, und nicht von Verwandten[642].

---

[632] Basileios der Große, Περὶ τῆς ἐν παρθενίᾳ ἀληθοῦς ἀφθορίας, in: *PG* 30, 792. Er meinte, dass es die Kontinuität der Familie garantieren könne, wenn das Kind den Namen seines Vaters bekäme.

[633] Niketas von Medikion, 22 (4): … τὰς προσηγορίας, τῆς μὲν μητρὸς εἰς ἅπαν λέγειν οὐκ ἔχω, τοῦ δὲ πατρὸς Φιλάρετος ἦν καὶ ὁ θεοφόρος πατὴρ ἡμῶν ἐκ Φιλαρέτου πατρὸς προσαγορευομένου φερωνύμως γεγέννηται.

[634] Euthymios der Jüngere, 171 (5) : δύο δὲ θυγατέρων πατὴρ πρὸς τῷ ἀοιδίμῳ τούτῳ χρηματίσαι διαρκέσας, ὧν ἡ μὲν Μαρία, ἡ Ἐπιφανεία δὲ παρωνύμως τοῦ πατρὸς ἡ ἑτέρα προσηγορεύετο.

[635] Johannes Chrysostomos, in: *PG* 51, 129: τά τικτόμενα παιδία εἰς ὄνομα τῶν μητέρων ἐκάλουν πολλάκις ... διὰ τὴν τιμὴν τῶν τετοκυιῶν γυναικῶν. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 58.

[636] *ODB* 3, 1663.

[637] Philotheos von Opsikion, 145B: Θεοφίλαν γὰρ οἱ τεκόντες αὐτὴν ὠνόμασαν, μεταδόντες τῇ θυγατρὶ τέως μὲν ὀνόματος προσφυοῦς αὐτοῖς, … .

[638] Philotheos von Opsikion, 145B: διὸ προσφυῶς καὶ αὐτὸ Φιλόθεον παρωνόμασεν ἐξ ἑαυτῆς, … . Der Autor spielte in diesem Paragraph mit den Wörtern „Θεοφίλαν, θεοφιλῶς ἐξεπαίδευον, Φιλόθεον“. Der Name Φιλόθεος hat die Bedeutung „Gott liebend“ .

[639] Basileios der Große, in: Ἐρωτήσεις, in: *PG* 31, 953 (3), Frage Nr. 15.

[640] Johannes Chrysostomos, in: *PG* 60, 365; Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, 47, 651-652. Vgl. Dionysios von Alexandreia, in: Eusebeios, Kirchliche Geschichte, hrsg. E. SCHWARTZ, Kleine Ausgabe. Berlin 1952[5], 7, 25, 14.

[641] Symeon von Thessalonike (1416/17-1429) empfahl den Leuten, ihre Kinder nicht nur Johannes und Maria zu nennen: Symeon von Thessalonike, De Sacramentis, 209: ἕκαστον τέκνον ἐν τῷ ἰδίῳ βαπτίζεται ὀνόμα τι, οὐ μὴν δὲ βαπτίζονται πάντες Ἰωάννης καὶ Μαρία, ὡς τῶν ἁπλουστέρων καὶ ἰδιωτῶν τινες φασί.

[642] Johannes Chrysostomos, in: *PG* 53, 179, 61, 105; Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 49, 668-671, § 50, 684-685. Er glaubt, dass der Mensch, der den Namen eines Heiligen trägt, diesen als Beschützer und Vorbild habe.

Elias der Jüngere wurde von seiner Mutter Johannes genannt, wie Johannes der Täufer. Sie wählte diesen Namen, weil sie darauf hoffte, dass das Kind so charismatisch wie dieser werde[643].

Der Vater des Loukas Steiriotes des Jüngeren erhielt von seinen Eltern den Namen Stephanos. Sie wählten diesen Namen in der Hoffnung, dass ihr Sohn des ersten Märtyrers Stephanos würdig leben werde[644].

In den Heiligenviten sieht man noch etwas anderes Interessantes. Wenn Eltern lange vergeblich auf Nachwuchs gewartet hatten[645], aber durch die Hilfe Gottes oder eines Heiligen dann doch ein Kind bekamen, berücksichtigten sie diesen Umstand bei der Namengebung.

Die Mutter des Symeon Stylites gab ihm den Namen Symeon[646], weil Johannes Prodromos ihr in einer Vision die Geburt des Kindes und seinen Namen verkündigt hatte[647].

Die Mutter des Theodoros von Edessa wählte den Namen nach einem Traum, in dem ihr der Apostel Paulos auftrug, das Kind, das sie bekommen werde, Theodoros[648], d. h. „Geschenk Gottes" zu nennen[649].

Nachdem die Mutter des Stephanos des Jüngeren einen Knaben empfangen hatte, wie ihr in einem Traum von der Muttergottes versprochen worden war, ging sie mit diesem in die Hagia Sophia, wo der Patriarch Germanos I. (715-730) für das Kind den Segen Gottes auf die Fürsprache der Muttergottes und des Πρωτομάρτυς καὶ ἀρχιδιάκων Στέφανος erflehte[650]. Er schlug den Namen Stephanos vor[651].

Die Mutter des Stephanos Neolampes hatte oft die Kirche des Heiligen Stephanos besucht, weil die Familie in der Nähe wohnte[652] und wahrscheinlich haben die Eltern für ihn deshalb den Namen Stephanos gewählt.

---

[643] Elias der Jüngere, 6, 49-54 (3): ὃν τεχθέντα ἡ μήτηρ Ἰωάννην ὠνόμασεν, ἵνα καὶ ἐν τούτῳ δειχθῇ, ὅτι, ὥσπερ ἐγένετο τῷ Προδρόμῳ ὁμώνυμος καὶ χάριτος μεγίστης ἐκ βρέφους κατηξιώθη, οὕτως γένηται καὶ Ἠλίᾳ τῷ Θεσβίτῃ σύνδρομος καὶ τῆς τούτου συμμέτοχος χάριτος.

[644] Loukas Steiriotes der Jüngere, 160 (3). ... ᾧ καὶ χρόνον ἐνδιατρίψαντες οὐ βραχύν, τὸν τοῦ θείου Λουκᾶ πατέρα τεκεῖν ἀξιοῦνται· καὶ τοῦτον ὀνόματι τοῦ πρώτου τιμήσαντες τῶν μαρτύρων, ἀξίαν δηλαδὴ τοῦ ὀνόματος καὶ τὴν τοῦ παιδὸς ἀγωγὴν ἐποιοῦντο.

[645] Das Vorbild der kinderlosen Eltern kam aus dem Alten und Neuen Testament. Siehe dazu: Kinderwunsch, 79.

[646] Symeon Stylites, 7, 3-4 (5).

[647] Symeon Stylites, 5, 5-6 (3): … καὶ καλέσεις τὸ ὄνομα αὐτοῦ Συμεών.

[648] Theodoros von Edessa, 5, 1 (4): ἀσμένως βαπτίζει καὶ Θεόδωρον καλέσας ἀνάγει τοῦ ὕδατος δαψιλῇ τὴν χάριν δεξάμενον τοῦ ἁγίου πνεύματος.

[649] Theodoros von Edessa, 4, 15 (3): … τῷ ὄντι γὰρ δῶρον ἔσται θεοῦ τὸ τεχθησόμενον παιδίον.

[650] Stephanos der Jüngere, 94, (5)

[651] Stephanos der Jüngere, 94, 24-26 (6): τὸ δὲ γεννηθῆναι τοῦτον παρευθὺ τῇ τοῦ πρωτομάρτυρος κλήσει Στέφανον τοῦτον ὠνόμασαν, κατὰ τὴν πρόρρησιν τοῦ σεβασμίου πατρὸς ἡμῶν Γερμανοῦ.

[652] Stephanos Neolampes, 291: καὶ τὰς οἰκήσεις ποιούμενοι ἐν τῇ τοποθεσίᾳ τοῦ Ζεύγματος, οὐ μακρὰν τοῦ ναοῦ τοῦ θείου πρωτομάρτυρος καὶ ἀρχιδιακόνου Στεφάνου.

Die Mutter des Michael Synkellos hatte Gott versprochen, wenn ihr ein Knabe geschenkt werde, diesen dem Dienste Gottes zu widmen[653]. Nachdem sie dann mit Gottes Hilfe tatsächlich einen Knaben bekommen hatte, gab sie ihm den Namen Michael, der als „στρατηγὸς θεοῦ“ galt[654]. So könne ihr Sohn für Gott arbeiten und gegen die ungläubigen Ketzer kämpfen[655].

Nach dem Tod von vier Kindern wandten sich Theodotos und seine Frau, die wieder kinderlos waren, an Gott und versprachen ihm, wenn er ihnen ein weiteres Kind schenke, es ihm zu schenken[656]. Als sie bald danach ein Mädchen bekamen, nannten sie es Theopiste nach der Tochter der Theodora von Thessalonike gleichen Namens, in deren Klosterkirche in ihrer Nachbarschaft sie oft gebetet hatten[657] und ließen es, obwohl es noch nicht sprachfähig war, zur Nonne machen[658].

Die Eltern gaben ihren Kindern nicht nur die Namen von Aposteln, Heiligen oder Märtyrern, sondern auch die Namen zeitgenössischer Personen, die entweder Asketen oder Beichtväter der Familie waren.

Die Mutter des Gregentios bekam nach einem Traum[659] einen Knaben und gab ihm den Namen eines heiligen alten Mannes, der auf einem Berg in der Nähe in Askese lebte[660]. Eine Erklärung für die Namengebung ist, dass die Eltern persönlichen Kontakt mit diesem Mann hatten oder sein Ruf als Heiliger verbreitet war und sie ihn als Vorbild für ihren Sohn wählten.

Wenn Heilige bei einer schwierigen Geburt aktiv oder durch Prophezeiungen halfen, wurden die Kinder nach ihnen benannt:

---

[653] Michael Synkellos, 44, 19-24 (1). Siehe dazu: Kinderwunsch, 80.

[654] Michael Synkellos, 46, 4-7 (1): καὶ ἔτεκεν ἄρρεν, καὶ ἐκάλεσε τὸ ὄνομα αὐτοῦ ἐν τῷ τῆς παλιγγενεσίας λουτρῷ Μιχαήλ, ὃ ἑρμηνεύεται „στρατηγὸς θεοῦ“, μονονουχὶ διαρρήδην βοῶσα καὶ προφητεύουσα διὰ τῆς τοῦ ὀνόματος κλήσεως, … . G. SPITZING, Lexicon byzantinisch-christlicher Symbole. Die Bilderwelt Griechenlands und Kleinasiens. München 1989,238-239. Es handelt sich um einen jüdischen Namen. Michael «wer wie Gott» für Juden und Christen ist der oberste Kriegsherr Gottes, der Sathanael «Σατανάς» in den Abgrund gestürzt hat. Immer wieder warf er den Widersacher Gottes nieder. Siehe auch P. A. ALEXIADES, Ετυμολογικό λεξικό κυρίων ονομάτων. Thessalonike 2000, 180.

[655] Michael Synkellos, 46, 7-8 (1: … καθότι ἔμελλεν ἀριστεύειν κατὰ τῶν ἀθέων αἱρετικῶν.

[656] Siehe: Kinderwunsch, 81, A.294.

[657] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 216, 37-38 (13): … ἔτεκεν ταύτην τὴν ἐπ᾽ ὀνόματι τῆς προεστώσης τῆσδε τῆς μονῆς Θεοπίστην προσαγορευομένην, … .

[658] Siehe: Klostereintritt, 291.

[659] Siehe dazu: Kinderwunsch, 79.

[660] Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 59-61 (1): οὐ μετὰ πολὺ φωτισθέντος αὐτοῦ τῷ ἁγίῳ βαπτίσματι Γρηγέντιον αὐτὸν ἐπωνόμασαν, γέροντος ἁγίου ἐν τῷ ὄρει τῷ ἐκεῖσε ἀσκοῦντος, τῷ ὀνόματι αὐτοῦ τοῦτον σεμνύναντες.

Patriarch Ignatios I. hat durch die Berührung mit seinem Gewand das durch Geburtskomplikationen bedrohte Leben einer Mutter und ihres Kindes gerettet. Daraufhin wurde das Kind nach dem wundertätigen Heiligen genannt[661].

Eine Amme betete in der Kirche, in der Porphyrios Bischof war, für eine schwangere Frau, die sieben Tage lang wegen der falschen Position des Embryos unter unbeschreiblichen Schmerzen litt[662]. Die ganze Familie sprach das von Porphyrios empfohlene Gebet und so wurde das Kind gesund geboren, getauft und nach Porphyrios genannt[663].

Anthousa, Tochter des Kaisers Konstantinos V., wurde nach Anthousa von Mantineon benannt[664], weil diese den glücklichen Ausgang der Zwillingsgeburt verkündet und die Zukunft der Kinder vorausgesagt hatte[665].

Es konnte auch die Hilfe eines Heiligen für die Übernahme seines Namens für das neugeborene Kind ausschlaggebend sein.

Euthymios von Madytos, Enkomion hatte eine Frau, die bald nach der Geburt eine Geisteskrankheit (φρενῖτις) bekam, geheilt[666]. Aus Dank gegenüber dem Heiligen gab sie ihrem Sohn dann den Namen Euthymios[667].

Die Eltern gaben auch Namen, die für sie eine besondere Bedeutung hatten.

Die Mutter des Theodoros von Sykeon[668] gab ihrem Sohn den Namen Theodoros, weil er ein „Geschenk Gottes“ war[669].

Die Eltern des Petros von Atroa nannten ihn nach dem Willen Gottes Theophylaktos, weil er zur Rettung aller bewahrt sei[670].

Theodora von Thessalonike bekam von ihrem Vater den Name Agape, d.h. Liebe[671]. Der Name entstand durch eine göttliche Inspiration des Vaters. Dieser Name kündigte an, dass das

---

[661] Ignatios I. Patriarch, 564C: … Ἰγνάτιος πρὸς τῶν γεννητόρων κατωνόμασται, εἰς ὑπόμνησιν ἥκων διὰ τοῦ ὀνόματος τῆς ἐπ᾽ αὐτῷ γενομένης διὰ τοῦ πατριάρχου θαυματοποιίας.

[662] Über die Geburtskomplikationen siehe: Geburt, 96.

[663] Porphyrios (metaphrastische Vita), 27, 3-12 (31).

[664] MANGO, St. Anthusa of Mantineon, 407.

[665] Anthousa von Mantineon, 851, 51-55. Siehe dazu: Geburt, 95.

[666] Siehe: Geburt, 94.

[667] Euthymios von Madytos, Enkomion, 405: … τεκοῦσα μετὰ τὴν νόσον καὶ μήτηρ ἄρρενος γεγονυῖα, ὁμωνύμως τὸ τὲχθεν Εὐθύμιον κέκληκε, τόν … πρὸς ἐκεῖνον ἔρωτα παριστῶσα … .

[668] Theodoros von Sykeon, 3, 1-3 (3). Theodoros stammte aus der Stadt Sykeon in Galatien. Über Galatien siehe: K. BELKE, Galatien und Lykaonien (*TIB* 4). Wien 1984, 228 s. v. Sykeõn.

[669] Theodoros von Sykeon, 4, 4-7 (5): καὶ ἐβάπτισαν αὐτὸν εἰς τὸ ὄνομα τῆς ἁγίας Τριάδας, Θεόδωρον ὀνομάσαντες ὡς πρόδηλον ἐκ τοῦ ὀνόματος εἶναι τοῦ θεοῦ δῶρον αὐτὸν ἔσεσθαι.

[670] Petros von Atroa, 23-25 (2).

[671] Theodora von Thessalonike, 76, 15-17 (6): ἐφ ἧς ἔληξαν καὶ τῆς μητρὸς ὠδῖνες· ἣν καὶ θείᾳ ἐμπνεύσει ὁ πατὴρ Ἀγάπην ὠνόμασεν, ὡς διὰ τῆς ὁμωνυμίας τὸν βίον τῆς παιδὸς προαγγέλλεσθαι·

Leben dieses Kindes voller Liebe sein werde. Das war laut dem Text nicht nur ein väterlicher Wunsch, sondern auch ein Zeichen der Liebe Gottes[672].

Der Name konnte auch den (erwünschten) Charakter oder die äußere Erscheinung des Kindes beschreiben:

Die Eltern des Euthymios wurden nach langen Gebeten in der Kirche des Märtyrers Polyeuktos in einer Vision[673] zur Freude wegen der bevorstehenden Geburt ihres Kindes aufgerufen[674]. Als ihnen dann ein Sohn geschenkt wurde, nannten sie ihn Euthymios[675], weil er laut der Vision der Kirche Freude bringen sollte[676].

Petros von Galatia bekam von seinen Eltern bei der Taufe den Name Leon, weil er überaus schön und groß war und schöne Haare[677], offenbar wie ein Löwenmähne, hatte.

Elias Spelaiotes bekam den Namen Elias[678], weil er mit den Strahlen seiner Taten wie die Sonne leuchtete.

Da die Geburt der Euphrosyne der Jüngeren ihren Eltern viel Freude schenkte, nannten sie sie Euphrosyne[679].

Abschließend ist festzustellen: Das Kind erhielt den Namen von Verwandten, vor allem von Großvater, Onkel und Tante, selten den des Vaters oder der Mutter. Nach der Empfehlung der Kirchenväter bevorzugten die Eltern dann Namen von Heiligen oder Märtyrern. Ehepaaren, denen lange Zeit die Erfüllung des Kinderwunsches verwehrt war, wurde bei der Namengebung oft durch ein göttliches Zeichen, eine Vision, einen Traum der Name des Kindes bekannt gegeben. Wenn Heilige bei Empfängnis oder bei schwierigen Geburten halfen, wurden die Kinder nach ihnen benannt. Namen konnten auch den Charakter oder das Aussehen des Kindes beschreiben.

---

[672] Theodora von Thessalonike, 78, 19-20 (6).

[673] Wer dabei der Sprecher war, wird nicht erwähnt.

[674] Euthymios, 9, 3-9 (2).

[675]Euthymios, 9, 11-13 (2): ἀληθῆ συμβεβηκέναι τὰ τῆς ὀπτασίας ἅμα μὲν τῷ γεννηθῆναι τὸν παῖδα Εὐθύμιον ἐπωνόμασαν ὑποσχόμενοι ἀναθέσθαι αὐτὸν τῷ θεῷ·

[676] Euthymios, 9, 6-7 (2).

[677] Petros von Galatien, 122, 58-123, 46-47: Θεοφίλου καὶ Εὐδοκίας υἱός, Λέων τῷ ἁγίῳ βαπτίσματι ὀνομασθείς. διὰ δὲ τὸ ὡραῖος εἶναι καὶ περικαλλὴς καὶ εὐμεγέθης, κόμης ζώννυται ... .

[678] Elias Spelaiotes, 849B (3): κέκληται τὸ ὄνομα τοῦ φαιειινοτάτου καὶ περιβοήτου πατρὸς ἡμῶν ἐν τῷ σωτηριώδει βαπτίσματι Ἠλίας προνοίᾳ θεοῦ· καὶ τοῦτο, ὡς οἶμαι, οὐχ ἀτελῶς οὐδὲ παρέργως· ἀλλὰ τὴν κλήσει πράξιν ἁρμόδιον καὶ ἀνόθευτον φέρων· ἡλίου γὰρ δίκην ἐκ δυσμῶν ἀνατείλας μέχρι ἑῴας ταῖς ἀκτῖσι τῶν ἔργων διέλαμψεν·

[679] Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 57 (2): Ἀμέλει τοι καὶ προσφυῶς Εὐφροσύνην κατωνόμασαν οἱ γεννήτορες ὡς εὐφροσύνης καὶ μόνης ἀπὸ θέας πληροῦσαν καὶ λύπην πᾶσαν ἀποδιώκουσαν. Οὐ γὰρ ὅπως εὖ εἶχεν εἴδους καὶ χαρίεσσα τὴν ὄψιν ἐτύγχανεν, ἀλλὰ καὶ κατὰ θεὸν ἄλλως ὡς μεγάλ᾽ ἄττα εἰς νέωτα κατορθώσειεν, ἐξ ἀρχῆς εὐθὺς ὑπεδείκνυε.

3.3 Der Taufpate und seine Funktion

Der Taufpate hieß „ἀνάδοχος“[680]oder „πνευματικὸς πατήρ“[681], die Taufpatin „πνευματικὴ μήτηρ“[682]. In der Hagiographie überwiegt als Terminus für den Taufpaten „ἀνάδοχος“. Das Taufkind hieß „πνευματικὸς υἱός“[683]. Alle orthodoxen Christen konnten Taufpaten werden[684]. Nur die Kloster-Typika hatten Regeln, die es den Mönchen verboten[685]. Trotzdem gab es Fälle, wo ein Mönch Taufpate wurde[686].

Was die Rolle der Eltern betrifft, gibt es eine einzige Erwähnung in mittelbyzantinischer Zeit in der Novelle Coll. I 26[687] von Leo V. (813-820). Der Kaiser verbot den Eltern nicht ausdrücklich, Taufpaten der eigenen Kinder zu werden[688]. Er stellte aber fest, dass manche

---

[680]Gregorios von Agrigent, 144, 7 (2); Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 61; Johannes der Barmherzige (metaphrastische Vita), 916A-B ; Ignatios I. Patriarch, 492C; Niketas Patrikios, 336, 2; Konstantinos Porphyrogennetos, De Cerimoniis, 620, 7,10; Theodoros Stoudites, Theodori Praepositi Studitarum Epistolae, in: in: *PG* 99, Lib. II, 1665A; Symeon von Thessalonike, De Sacramentis, 213A.

[681] Gregorios von Agrigent, 145, 11 (2): Καὶ εἰσαγαγόντες αὐτὸν πρὸς τὸν ὁσιώτατον ἐπίσκοπον Ποταμίωνα, τὸν πνευματικὸν αὐτοῦ πατέρα **…** .

[682] Theodora von Thessalonike, 72, 10 (4): ὡς δὲ μήτηρ πνευματικὴ ... . Gregentios Erzbischof von Taphar, 202, 215 (1), 206, 295 (1).

[683] Philaretos der Barmherzige, 106, 746-747: εἶτα κρατήσας τὸν τρίτον καὶ πνευματικὸν αὐτοῦ υἱὸν τὸν Νικήταν.

[684] Symeon von Thessalonike, De Sacramentis, 213A: ὅτι χρὴ τὸν ἀνάδοχον τοῦ βαπτιζομένου ὀρθόδοξον εἶναι καὶ εὐσεβῆ. Theodoros Stoudites, Epistolae, Lib. II, 1665A. KOUKOULES, Βυζαντινῶν Βίος 4, 54.

[685] Theodoros Stoudites, Sancti Theodori Studitae Testamentum, in: *PG* 99, 1820B; Typikon des Tzimiskes (972), in: Actes du Prôtaton, ed. D. PAPACHRYSANTHOU, Archives de l'Athos VII. Paris 1975, No. 7, 212, 92-94 ; Typikon des Athanasios Athonites (ca. 970), hrsg. PH. MEYER, Die Haupturkunden für die Geschichte der Athosklöster. Leipzig 1894 (Nachdruck Amsterdam 1965), 113, 21-22; Auch Petros Chartophylax, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 5, 370. Frage Nr. 6: Ἔστιν ἄξιον δέχεσθαι μοναχὸν παιδία ἀπὸ βαπτίσματος, ...; Παρὰ κανόνα εἰσί, καὶ κωλύονται**.**

[686] Typikon von Johannes Prodromos (1112), hrsg. A . PAPADOPOULOS-KERAMEUS, Noctes Petropolitanae. St. Petersburg 1913 (Nachdruck Leipzig 1976), 1-88, hier 20. Euthymios Patriarch, 71, 8-18. Laut der Vita war Euthymios Taufpate von Konstantinos VII.

[687] D. SIMON, Zur Ehegesetzgebung der Isaurier, in: *FM* 1 (1976) 16-43. Text 21-30 hier 22, 23–23, 26-28; Vgl. Für die neue Datierung der Novelle O. KRESTEN, Datierungsprobleme „isaurischer“ Eherechtsnovellen. I. Coll. I. 26, in: *FM* 4 (1981) 37-106. Die erste Ausgabe der Novelle Coll. I 26 erfolgte durch C. E. ZACHARIAE, Historiae juris graeco-romani delineatio. Heidelberg 1839, 108-115; Ders., Jus graeco-romanum III. Leipzig 1857, 49-55; I. Aus ZACHARIAE abgedruckt findet sich die Novelle bei RHALLES- POTLES, Σύνταγμα 5, 241-247, hier 242. Eine weitere Edition: I. ZEPOS-P. ZEPOS, Jus Graecoromanum 1-8 Athen 1931 (Nachdruck Aalen 1962), hier 1, 40-45.

[688] Laut I. ROCHOW, Byzanz im 8. Jahrhundert in der Sicht des Theophanes. Quellenkritisch-historischer Kommentar zu den Jahren 715-815 (*BBA* 57). Berlin 1991, 201 hat Konstantin V. (741-775) offensichtlich (nach

Eltern gegen das wegen der geistlichen Verwandtschaft ausgesprochene Trauungsverbot zwischen dem Paten und der verwitweten Mutter des Kindes handelten, das im 53. Kanon des Trullanums im Jahr 692 festgesetzt worden war[689]. Ein Vater, der Taufpate seiner Kinder wurde, konnte nicht mit seiner Frau, der Mutter seines Taufkindes, verheiratet bleiben. Leute, die diesen Kanon ausnutzten, um einen leichteren Weg zur Scheidung zu finden, verurteilte der Kaiser. Erst im 13. Jahrhundert gab es zum ersten Mal ausdrücklich für Eltern ein Verbot Taufpaten ihrer Kinder zu werden. Es widersprach dem Gesetz, wenn ein Vater seinen Sohn zur Taufe führte. Wenn er es in Unkenntnis des Gesetzes trotzdem machte, musste er sich von seiner Frau scheiden lassen[690].

Auch Großeltern durften Taufpaten ihrer Enkelkinder werden, wie aus den Worten des Petros Chartophylax[691] im 11. Jahrhundert hervorgeht, der auf die Frage, ob der Großvater Taufpate seines Enkelkindes sein dürfe, antwortete, dass es weder vom Gesetz her noch vom Kaiser verboten sei[692]. Die Mitteilung[693], dass viele Großväter in der Zeit Leons V. (813-820) Taufpaten ihrer Enkelkinder wurden, ist nicht ernst zu nehmen, weil der Herausgeber der

---

Theophanes, Chronographia, 442, 14) selbst seine beiden ersten Söhne aus seiner Ehe mit Eudokia aus der Taufe gehoben, während sonst üblicherweise hohe Würdenträger die Taufpaten waren. O. Kresten vermutet (in einem Brief an I. Rochow), dass sich das Fehlen von Taufpaten im vorliegenden Fall dadurch erklären läßt, dass Eudokia nicht „hoffähig" war. Mit diesem Akt Konstantins V. steht vermutlich die Novelle Coll. I 26 Leons V. in Zusammenhang, die sich gegen die geübte Praxis richtete, als Taufpate der eigenen Kinder aufzutreten und so wegen geistlicher Verwandtschaft mit der Ehefrau einen legalen Scheidungsgrund zu haben. Vgl. P. SPECK, Die Frauen und die Söhne Konstantins V. und die Sicherung der Nachfolge. *BZ* 93 (2000) 569-585, hier 582-584. Speck nimmt an, dass dieser Grund nicht zuzutreffen scheint, weil ein Kaiser immer einen Paten findet und jede Frau eines Kaisers durch die Ehe hoffähig wird, auch wenn sie vorher eine Sklavin gewesen ist. Speck meint, dass Konstantin V. zu diesem Zeitpunkt noch nicht mit Eudokia verheiratet war und behauptet, dass keine Patenschaft vorliegt, sondern eine Anerkennung seiner Vaterschaft.

689 The Council in Trullo, Kanon 53, 133, 15-19, 134, 1-13: ἔγνωμεν δὲ ἔν τισι τόποις τινὰς ἐκ τοῦ ἁγίου καὶ σωτηριώδους βαπτίσματος παῖδας ἀναδεχομένους, μετὰ τοῦτο ταῖς ἐκείνων μητράσι χηρευούσας γαμικὸν συναλλάσσονται συνοικέσιον, ὁρίζομεν, ἀπὸ τοῦ παρόντος μηδὲν τοιοῦτον πραχθῆναι. Siehe auch den Kommentar von Zonaras, Balsamon und Aristenos, in: RHALLES- POTLES, Σύνταγμα 2, 429-432.

690 Procheiron auctum, in *JGR* 7, 8.79: Καὶ ὁ τὸν υἱὸν αὐτοῦ ἀναδεχόμενος ἀπὸ τοῦ ἁγίου βαπτίσματος τῆς γυναικὸς αὐτοῦ διαζεύγνυται; und 8. 90, 72: Εἰ ἐνδέχεται ἴδιον πατέρα δέξασθαι ἴδιον παῖδα ἐκ τοῦ ἁγίου βαπτίσματος; κωλύεται· εἰ δὲ κατὰ ἄγνοιαν ἐγένετο, ὀφείλει χωρίζεσθαι τὸ ἀνδρόγυνον. J. H. LYNCH, Godparents and Kinship in early medieval Europe. Princeton 1986, 130-134, 277-281: Im Westen war es üblich, dass die Eltern Taufpaten ihrer eigenen Kinder wurden.

691 BECK, Literatur, 659.

692 RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 5, 371 : οὐκ ἔστι νόμος ἢ βασιλεὺς ταῦτα κωλύων.

693 RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 5, 247 ; SIMON, Zur Ehegesetzgebung der Isaurier, 30, 208-213.

Novelle D. Simon erklärt, dass dieser Paragraph aus Stil- und Sprachgründen nicht zur Novelle gehört[694]. Laut H. Hunger und O. Kresten[695] stammt dieser Paragraph wahrscheinlich von Michael Pepagomenos[696], Chartophylax der Insel Kos, und ist daher in das 14. Jahrhundert zu datieren. In den Heiligenviten gibt es nur ein Beispiel dafür, dass ein Großvater Taufpate seines Enkelkindes war:

Philaretos der Barmherzige war der Taufpate seines dritten Enkelkindes Niketas[697].

Priester oder Bischöfe waren oft Paten:

Nicht nur einer, sondern zwei Priester waren die Paten des heiligen Gregentios, des späteren Erzbischofs von Taphar[698]. Sie waren an diesem Tag bei Agapios, dem Vater des Gregentios, zu Gast[699]. Auch der Bischof Potamion[700] wurde Pate des Heiligen Gregorios von Agrigent[701]. Der Patriarch Johannes der Barmherzige wurde Pate der Kinder eines Patrikios, namens Niketas[702].

Frauen konnten ebenso wie Männer Taufpaten werden[703]. In den Heiligenviten findet sich nur ein Beispiel für eine Frau als Patin, nämlich die Patin der Theodora von Thessalonike[704]. Im

---

[694] SIMON, Zur Ehegesetzgebung der Isaurier, 37-38.

[695] H. HUNGER- O. KRESTEN, Katalog der griechischen Handschriften der österreichischen Nationalbibliothek. Teil 2. Wien 1969, 30. Vindob. Iurid. Gr 15. 191r : Subscriptio (?)ἐτελειώθ(η) ἐν τῇ φυλ(α)κῇ … νή(σ)ου Κῶ τοῦ Πεπαγωμένου.

[696] *PLP* 9, Nr. 22369. P. SCHREINER, Eine griechische Grabinschrift aus dem Jahr 1186 in Corridona. *JÖP* 20 (1971) 149-160, hier 158: Michael P. , 1326, Chartophylax auf Kos.

[697] Philaretos der Barmherzige, 106, 733-734: εἶτα εἰσήνεγκαν τὸν τρίτον Νικήταν ὃν καὶ ἐδέξατο ἐν ταῖς ἀγκάλαις αὐτοῦ ἐν τῷ βαπτίσματι. und 106, 746-747.

[698] Gregentios Erzbischof von Taphar, 196, 61-62: γεγόνασι γὰρ ἱερεῖς καὶ λευῖται ἀνάδοχοι αὐτοῦ ἀπὸ τοῦ θείου βαπτίσματος.

[699] Gregentios Erzbischof von Taphar , 196, 62-63: ... τοῦ πατρὸς ᾽Αγαπίου τούτους ξενίσαντος.

[700] Gregorios von Agrigent, 341-342. Laut dem Herausgeber A. Berger ist der Bischof Potamion nur aus der Vita von Gregorios und ihren Bearbeitungen bekannt. Der Bischof Potamion in der Gregorios- Vita dürfte seinen Namen von einem Heiligen namens Potamion oder besser Potamon übernommen haben, etwa von dem Bischof Potamon aus Herakleiopolis in Ägypten, der am Konzil von Nikaia 325 teilnahm.

[701] Gregorios von Agrigent, 144, 7 (2), 145, 8-9 (2).

[702] Johannes der Barmherzige (FESTUGIÈRE), 357, 74-76 : τοιαύτη δὲ ἀμφοτέρων συνεδέθη ἔκτοτε ἐκ θεοῦ ἀγάπη, ὡς καὶ σύντεκνον γενέσθαι αὐτὸν τοῦ πολλάκις εἰρημένου λαμπροτάτου ἀνδρός. Johannes der Barmherzige (metaphrastische Vita), 916A-B: … οὕτω πρὸς φιλίαν ἀλλήλοις ἀμφότεροι συνεδέθησαν, ὡς ἀνάδοχον τῶν αὐτοῦ παίδων γενέσθαι τὸν πατριάρχην.

[703] R. J. MACRIDES, The Byzantine Godfather. *BMGS* 11 (1987) 139-162, hier 145 (= Kinship and Justice in Byzantium 11th – 15th Centuries, in: *Variorum Reprints*. Sydney 1999, 139-162).

[704] Theodora von Thessalonike, 72, 5-9 (4): (πατὴρ) … τὴν παῖδα τῷ Θεῷ παραθεὶς καὶ τινι τῶν τοῦ γένους προσεχῶν ἐκ κολυμβήθρας αὐτοῦ γεγονυίᾳ μητρὶ (ἣ τοιαύτη κατ᾽ ἀρετὴν ἐτύγχανεν, ὡς τῷ θείῳ θελήματι πανταχοῦ ἐφοδηγεῖσθαι, τὴν καθαρὰν καὶ ἀκηλίδωτον ἀσπασαμένη διαγωγήν), … .

12. Jahrhundert erfahren wir von Elias, dem Metropoliten von Kreta[705] (1120-1130), dass dies in seiner Zeit üblich war. Elias akzeptierte, dass eine Frau die Verantwortung für die Taufe übernehmen und unter besonderen Umständen Patin eines Kindes werden könne. Wenn ihr Mann Pate des ersten Kindes einer anderen Familie, aber nach der Geburt des zweiten Kindes nicht anwesend war (durch Tod, Krieg usw.), konnte seine Frau Patin dieses Kindes werden[706]. Aus dem Kommentar des Elias von Kreta kann man schließen, dass es üblich war, dass der Taufpate nur von einem Mitglied seiner eigenen Familie vertreten werden konnte[707]. Die Familie des Taufpaten war mit der Familie des Taufkindes durch eine geistliche Verwandtschaft verbunden[708]. Aus diesem Grund wurde von der kaiserlichen und kirchlichen Gesetzgebung eine eventuelle Trauung zwischen dem Paten und dem Täufling oder zwischen anderen Mitgliedern der beiden Familien verboten[709]. Im 6. Jahrhundert durfte der Taufpate das Taufkind wegen geistlicher Verwandtschaft nicht heiraten[710]. Im 7. Jahrhundert war die

---

[705] BECK, Literatur, 655.

[706] RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 5, 380. KOUKOULES, Βυζαντινῶν Βίος 4, 54. LYNCH, Godparents and kinship, 206 ist der Meinung, dass im Westen Männer und Frauen bis zum 9. Jahrhundert Taufpaten werden konnten.

[707] MACRIDES, The Byzantine Godfather , 146.

[708] Es gab noch zwei andere Möglichkeiten geistlicher Verwandtschaft: die Adoption und die Scherung zum Mönch. Die enge Beziehung zwischen den Zeremonien (Taufe und Adoption) entwickelte sich aus der Gesetzgebung des Kaisers Leon VI. (886-912). TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 24, 104-106; Vgl. mit dem Kommentar von Balsamon für den 53. Kanon der Synode in Trullo, siehe: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 2, 430-431, hier 431. Balsamon stellte fest, dass die Taufe und die Adoption zur gleichen Kategorie geistlicher Verwandtschaft gehören, die wertvoller als die Blutsverwandtschaft sei. Der Kaiser setzte fest, dass der Segen der Kirche ein untrennbarer Teil der Adoption sein solle. Seither wurden die beiden Zeremonien einander angeglichen. Bei beiden findet man die gleiche Terminologie nämlich „πνευματικὸς πατὴρ- πνευματικὸν τέκνον", wie in der Vita des Gregentios, des Erzbischofs von Taphar, zu lesen ist. Seine Adoptiveltern werden als πατὴρ πνευματικὸς (202, 223) und πνευματικὴ μήτηρ (202, 215) bezeichnet. Gregentios wird als πνευματικὸς υἱὸς (200, 213) bezeichnet. Über die Adoption und ihre enge Beziehung zur Taufe siehe: R. J. MACRIDES, Kindhip by Arrangement: The Case of Adoption, in: Kinship and Justice in Byzantium 11th-15th Centuries, in: *Variorum Reprints*. Sydney 1999, 109-118; R. J. MACRIDES, Substitute Parents and their Children in Byzantium, in: Kinship and Justice in Byzantium 11th-15th Centuries, in: *Variorum Reprints*. Sydney 1999, 1-11; MACRIDES, The Byzantine Godfather, 140-143; E. PATLAGEAN, Christianisation et parentés rituelles: Le domaine de Byzance. *Annales ESC* 33 (1978) 625-636, hier 626-630 [=Structure sociale, famille, Chrétienté à Byzanz IVe – XIe siècle, in: *Variorum Reprints*. London 1981] ; R. F. G. BURNISH, The Role of the Godfather in the East in the Fourth Century. *Studia Patristica* 18 (1982) 558-564.

[709] ZACHARIAE VON LINGENTHAL, Geschichte des Griechisch-Römischen Rechtes, 69-71.

[710] Codex Justinianus, 5. 4, 26. 2 (De nuptiis); ZACHARIAE VON LINGENTHAL, s. o.; J. ZHISMAN, Das Eherecht der orientalischen Kirche. Wien 1864, 271-274. s. o

Heirat zwischen dem Taufpaten und der verwitweten Mutter des Taufkindes unkanonisch[711]. Durch die Ecloga im 8. Jahrhundert wurde das Ehehindernis der geistlichen Verwandtschaft (πνευματικὴ συγγένεια), wie es etwa das Trullanum für den Taufpaten und die Mutter des Täuflings festgelegt hatte, in das weltliche Recht inkorporiert und auf weitere Verwandte (Sohn des Taufpaten) ausgedehnt[712]. Das gleiche liest man auch in den Basiliken[713]. Im 12. Jahrhundert galten die gleichen Verbote und es wurde noch hinzugefügt, dass auch die Taufkinder des gleichen Paten einander nicht heiraten durften, weil sie geistliche Geschwister waren[714]. Kirche und Staat versuchten mit diesen Maßnahmen, die Menschen vor der möglichen Gefahr einer Blutschande zu schützen[715]. Es gab keine gesetzliche Vorschrift, nur für die Kinder des gleichen Geschlechts Pate zu werden, um die Gefahr der verbotenen Trauungen zu verringern[716]. Aus den wenigen Informationen der Heiligenviten erfahren wir, dass Männer Taufpaten der Knaben waren, während nur in einem Fall eine Frau als Taufpatin eines Mädchens aufscheint[717].

Die Taufe schuf eine enge Verbindung zwischen der Familie des Taufpaten und des Täuflings. Taufpate und Vater des Taufkindes wurden als *Synteknoi* bezeichnet[718]. Auch die Brüder des Taufpaten konnten *Synteknoi* genannt werden: Im 11. Jahrhundert stellte dann Petros Chartophylax fest, dass nur der Taufpate als *Synteknos* zu bezeichnen sei[719].

---

[711] The Council in Trullo, Kanon 53, 133-134.

[712] Ecloga, 2.2: Κεκώλυνται δὲ, ὅσοι ἐκ τοῦ ἁγίου καὶ σωτηριώδους βαπτίσματος ἀλλήλοις προσηνώθησαν, τουτέστιν ὁ ἀνάδοχος ἐκ τῆς ἰδίας θυγατρὸς καὶ τῆς αὐτῆς μητρός, ὡσαύτως δὲ καὶ ὁ αὐτοῦ υἱὸς ἐκ τῆς τοιαύτης θυγατρὸς καὶ τῆς αὐτῆς μητρός, ... ἐπὶ τούτοις ἅπασι τοῖς προσώποις μηδὲ μνηστείαν γνωρίζεσθαι.

[713] Basiliken, B 28, 5, 15. Über die Datierung der Basiliken siehe TROIANOS, Πηγές, 181-189.

[714] Ecloga privata aucta, in: *JGR* 6, 1.4: … καὶ ὅσοι ἐξ ἑνὸς ἀναδόχου διὰ τοῦ ἁγίου βαπτίσματος ἀναγεννήθησαν ἀδελφοὶ πνευματικοὶ καὶ ὅσοι ἐξ αἵματος συγγενείας ἀλλήλοις γνωρίζονται, ... ἐπὶ τούτοις ἅπασι τοῖς προσώποις μηδὲ μνηστείαν γνωρίζεσθαι**.**

[715] KOUKOULES, **Β**υζαντινῶν **Β**ίος 4, 56; MACRIDES, The Byzantine Godfather, 146.

[716] MACRIDES, The Byzantine Godfather , 147, A.36.

[717] Theodora von Thessalonike, 72, 5-9 (4). Vgl. MACRIDES, The Byzantine Godfather, 146; LYNCH, Godparents and kinship, 206: betont, dass im Westen ein Mann nur einen Jungen und eine Frau nur ein Mädchen zur Taufe führen konnte.

[718] Johannes der Barmherzige (FESTUGIÈRE), 357, 74-76. Zonaras und Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 2, 429-431. MACRIDES, The Byzantine Godfather, 145-146, 148-156: führt viele historische Beispiele für συντεκνία besonders aus der spätbyzantinischen Zeit an.

[719] Petros Chartophylax, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 5, Frage Nr. 17, 372,

In Byzanz hatte jedes Kind nur einen Taufpaten[720]. Eine Ausnahme bildeten die Kinder der kaiserlichen Familie, die mehr als einen Taufpaten haben konnten[721]. Konstantinos V. (741-775) und Konstantinos VII. Porphyrogennetos (913-956) hatten mehrere Taufpaten aus dem Adel und den höheren Militärkreisen[722]. In der Handschrift des Skylitzes ist die Taufe des Konstantinos VII. Porphyrogennetos abgebildet, wobei die Taufpaten ihn vor dem Taufbecken erwarten[723]. Auch in den hagiographischen Quellen findet sich eine Ausnahme, nämlich in der Vita des heiligen Gregentios, des Erzbischofs von Taphar. Er hatte Paten, die Priester waren[724], wobei in der Quelle nicht erklärt wird, warum zwei Männer diese Funktion übernahmen.

Ein Pate konnte mehrere oder auch alle Kinder einer Familie zur Taufe führen. Das bestätigt eine Reihe von historischen Beispielen: Johannes der Barmherzige wurde Pate der Kinder eines Patrikios[725], Leon V. (813-820) der Kinder des Michael I. (811-813)[726]. Kaiser Theophilos (829-842) wurde Pate vieler Kinder seines Strategos Manuel[727], Nikephoros Phokas (963-969) Pate aller Kinder[728] von Theophano und Romanos[729]. In späterer Zeit gab es offenbar Ausnahmen von dieser Vorgangsweise. Deswegen beschwerte sich Joseph

---

[720] MACRIDES, The Byzantine Godfather , 146; KOUKOULES, Βυζαντινῶν Βίος 4, 56-57.

[721] Konstantinos Porphyrogennetos, De Cerimoniis, 619-620: ὅσα δεῖ παραφυλάττειν ἐπὶ βαπτισμῷ ἄῤῥενος παιδὸς βασιλέως. KOUKOULES, Βυζαντινῶν Βίος 4, 57; MACRIDES, The Byzantine Godfather, 147.

[722] Konstantin V., in: Theophanes, Chronographia, 400, 2-17; Konstantinos VII., in: Theophanes Continuatus, Ioannes Cameniata, Symeon Magister, Georgius Monachus, ed. I. BEKKER (*CSHB*). Bonn 1838, 370, 13; Ioannis Scylitzae, Synopsis Historiarum, ed. I. THURN (*CSHB)*. Berlin, New York 1973, 184, 16-185, 25.

[723] A. GRABAR - M. MANOUSSACAS, L'illustration du manuscript de Skylitzès de la Bibliothèque Nationale de Madrid. Venice 1979, Abb. 134.

[724] Gregentios Erzbischof von Taphar, 41.

[725] Johannes der Barmherzige (FESTUGIÈRE), 357, 74-76; Vgl. Johannes der Barmherzige (metaphrastische Vita), 916A.

[726] Ignatios I. Patriarch, 492C. : ὥστε καὶ ἀνάδοχον αὐτὸν ἀπὸ τῆς πνευματικῆς κολυμβήθρας τῶν τῆς βασιλείας ἀναδεῖξαι τέκνων, οὐδὲν τούτων τὴν ἀπηνῆ καὶ θηριώδη κατεδυσώπησε ψυχήν· ἀποστείλας δέ, διείργει μὲν αὐτοὺς ἀπ᾽ ἀλλήλων, ἰδίᾳ κατὰ τὰς νήσους ἕκαστον περιορίζων καὶ ὑπὸ ἀσφαλεῖ καταπιέζων φρουρᾷ· ἀφαιρεῖται δὲ τοὺς παῖδας καὶ τῶν γεννητικῶν καταδικάσας ὁ ἀμείλικτος μελῶν εὐνουχίᾳ.

[727] Theophanes Continuatus, 120, 21-23; Leonis Grammatici Chronographia, ed. I. BEKKER (*CSHB*). Bonn 1842, 220, 19. Symeon Magistros, in: Theophanes Continuatus, 634, 11.

[728] Im Westen aber war es üblich, dass ein Taufpate nur ein Kind der Familie zur Taufe führte. Auf diese Art konnte die Familie mehrere Sozialkontakte schließen (LYNCH, Godparents and kinship, 206).

[729] Leonis Diaconi Caloensis Historiae libri X, ed. C. B. HASE (*CSHB*). Bonn 1828, 50, 1-18; Ioannis Scylitzae, Synopsis, 261. Michaelis Glykae Annales, ed. I. BEKKER (*CSHB*). Bonn 1836, 569, 5-7.

Bryennios am Ende des 14. Jahrhunderts darüber, dass sich die Eltern für jedes Kind einen eigenen Taufpaten wünschten[730].

Es gibt nicht viele Nachrichten darüber, auf welche Art die Eltern die Auswahl des Taufpaten trafen. Die Mehrheit der Informationen betrifft kaiserliche oder adelige Familien. Die Taufe war für die kaiserliche Familie eine gute Möglichkeit, ihre politisch-wirtschaftlichen Beziehungen mit anderen Herrschern zu verbessern und zu pflegen[731]. Aus den hagiographischen Quellen geht hervor, dass die Eltern den Taufpaten zuerst aus dem Familienkreis wählten, um die Beziehungen in der Familie zu festigen[732]. Die Taufpatin von Theodora von Thessalonike kam aus dem Familienkreis[733]. Philaretos der Barmherzige war Taufpate seines Enkels Niketas[734]. Auch Personen aus dem Freundeskreis kamen in Frage[735]. Johannes der Barmherzige wurde Pate der Kinder eines Patrikios, weil er mit dem Vater der Taufkinder befreundet war[736]. Die Eltern wählten auch Priester oder Bischöfe als Paten für ihre Kinder, weil sie Achtung vor diesen Personen hatten, und weil das Kind dadurch die Möglichkeit einer guten Bildung habe und später eine sichere kirchliche Karriere machen könne. Ignatios Diakonos überliefert, dass Eltern ihn wegen seiner Heiligkeit als Taufpaten wünschten[737]. Die Eltern glaubten, dass der Umgang mit Priestern oder Bischöfen zur

---

[730] Joseph Bryennios, Κεφάλαια ἑπτάκις ἑπτά, in: Τά παραλειπομένα, ed. TH. MANDAKASES, Bd. 3. Leipzig 1784, 107: ἀναδόχους ἄλλοτε ἄλλους ποιούμεθα. BECK, Literatur, 749

[731] F. DÖLGER, 'Die "Familie der Könige" im Mittelalter', 'Die mittelalterliche "Familie der Fürsten und Völker" und der Bulgarenherrscher', 'Der Bulgarenherrscher als geistlicher Sohn des byzantinischen Kaisers', in: Byzanz und die europäische Staatenwelt. Darmstadt 1964. MACRIDES, The Byzantine Godfather, 150-151: führt auch mehrere Beispiele für solche Beziehungen an.

[732] MACRIDES, The Byzantine Godfather, 160-161: glaubt, dass die Mehrheit der Byzantiner Verwandte als Taufpaten hatten, weil diese Beziehungen zwischen den Verwandten ohne Probleme gewesen seien.

[733] Theodora von Thessalonike, 72, 5-7 (4): … τὴν παῖδα τῷ Θεῷ παραθεὶς καὶ τινι τῶν τοῦ γένους προσεχῶν … .

[734] Philaretos der Barmherzige, 106, 733-734 und 106, 746.

[735] L. RYDÉN, The life of St. Andrew the Fool. II. Text, Translation and Notes. Appendices (*Studia Byzantina Upsaliensia* 4/2). Uppsala 1995, 382, 4-5. Aus der Appendix c (in Handschriften des 12., 13., und 17. Jahrhunderts) der Vita des Andreas Salos erfahren wir, dass Epiphanios, der Schüler des Andreas, Taufpate der Kinder seiner armen Nachbarin wurde. Über die Freundschaft in Byzanz siehe: M. MULLETT, 'Byzantium. A friendly society?', in: Past and Present 118 (1988) 3-24.

[736] Johannes der Barmherzige (FESTUGIÈRE), 357, 74-76: τοιαύτη δε ἀμφοτέρων συνεδέθη ἔκτοτε ἐκ θεοῦ ἀγάπη, ὡς καὶ σύντεκνον γενέσθαι αὐτὸν τοῦ πολλάκις εἰρημένου λαμπροτάτου ἀνδρός); Johannes der Barmherzige (metaphrastische Vita), 916A-B: … οὕτω πρὸς φιλίαν ἀλλήλοις ἀμφότεροι συνεδέθησαν, ὡς ἀνάδοχον τῶν αὐτοῦ παίδων γενέσθαι τὸν πατριάρχην.

[737] Ignatios I. Patriarch, 491C.

spirituellen Reifung ihrer Kinder beitrage[738]. So machten die Eltern von Gregorios von Agrigent den lokalen Bischof zum Paten ihres Kindes. Das Kind erhielt von diesem eine gute Bildung als Voraussetzung für eine Karriere.

Die Rolle des Taufpaten war wichtig[739]. Er musste den Täufling moralisch und geistig anleiten[740]. Die dabei entwickelten Werthaltungen begleiteten das Kind sein ganzes Leben[741]. In den Heiligenviten gibt es fast ausschließlich Informationen über Paten, die ihre Pflichten erfüllten[742]. Sie konnten die Rolle der leiblichen Eltern einnehmen, wenn die Eltern starben oder nicht in der Lage waren, sich um ihr Kind zu kümmern.

Nach dem Tod der Mutter[743] übergab der Vater Gregentios seinen Taufpaten, die Priester waren[744], damit er mit ihnen zusammen Gott ohne Ablenkung dienen könne[745]. Beide Priester waren reich. Einer war ledig und der andere war verheiratet, aber kinderlos[746]. Dieser adoptierte Gregentios und zog ihn mit seiner Frau wie einen eigenen und geliebten Sohn groß und sie setzten ihn als Erben ein[747].

---

738 Gregentios Erzbischof von Taphar, 200, 201. MACRIDES, The Byzantine Godfather, 151.

739 P. I. BUMES, Κανονικόν Δίκαιον. Athen 2000³; *ThEE* 3. Athen 1963, 590-592 s.v. Βάπτισμα; BURNISH, The Role of the Godfather, 558-561; BADEWIEN, Alten Kirchen, 546-549: In den ersten christlichen Jahrhunderten ging der Erwachsenentaufe eine dreijährige Katechese voraus, die in einer Unterweisung in den christlichen Dogmen bestand. Nach der Einführung der Kindertaufe übernahm der Taufpate die Verantwortung für die Unterweisung des Kindes in der christlichen Lehre und vertrat das unmündige Kind bei der Zeremonie der Taufe.

740 BURNISH, The Role of the Godfather, 558-564; MACRIDES, The Byzantine Godfather, 147; LYNCH, Godparents and Kinship, 117-140.

741 Dionysios Areopagetes, in: *PG* 3, 393B, 413C; Elias von Kreta, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 5, 380; Symeon von Thessalonike, De Sacramentis, 212C-D.

742 Eine negative Ausnahme stellt der Taufpate des Patriarchen Ignatios, Leon V., dar. Er ließ seine Taufsöhne entmannen: *PG* 105, 492C: ὥστε καὶ ἀνάδοχον αὐτὸν ἀπὸ τῆς πνευματικῆς κολυμβήθρας τῶν τῆς βασιλείας ἀναδεῖξαι τέκνων, οὐδὲν τούτων τὴν ἀπηνῆ καὶ θηριώδη κατεδυσώπησε ψυχήν· … ἀφαιρεῖται δὲ τοὺς παῖδας καὶ τῶν γεννητικῶν καταδικάσας ὁ ἀμείλικτος μελῶν εὐνουχίᾳ.

743 Gregentios Erzbischof von Taphar , 196, 126-127.

744 Gregentios Erzbischof von Taphar , 200, 201.

745 Gregentios Erzbischof von Taphar, 196, 127-130: Ἔκτοτε οὖν ὁ πατὴρ αὐτοῦ παρέδωκεν αὐτὸν τοῖς ἀναδεξαμένοις αὐτὸν ἀπὸ τοῦ θείου βαπτίσματος ἱερεῦσιν πρὸς τὸ ἐκεῖσε εἶναι μετ᾽ αὐτῶν καὶ δουλεύειν τῷ Χριστῷ ἀπερισπάστως ἐν τῇ ἁγίᾳ ἐκκλησίᾳ.

746 Gregentios Erzbischof von Taphar, 200, 202-203.

747 Gregentios Erzbischof von Taphar, 200, 204-205: ... τὸν δὲ μακάριον Γρηγέντιον ὡς γνήσιον υἱὸν αὐτῶν καὶ φίλτατον τέκνον ἀνέτρεφον προσδοκῶντες αὐτὸν ἔχειν καὶ κληρονόμον τῆς ὑποστάσεως αὐτῶν, ...

Die Taufpatin der Theodora von Thessalonike übernahm im Auftrag des Vaters, der nach dem Tod seiner Frau Mönch geworden war, die Aufgabe, das Kind aufzuziehen und zu bilden[748]. Die Verheiratungspflicht blieb allerdings eine Verantwortung des Vaters[749].

Weiters konnten die Paten die Rolle des Beichtvaters und des geistigen Lehrers spielen:

Über den Einsatz des Bischofs Potamion, des Paten des Heiligen Gregorios von Agrigent, berichtet die Vita: Im Alter von acht Jahren sei das Kind von seinen Eltern zum Taufpaten gebracht worden, damit er es in den heiligen Schriften unterweise[750]. Die Eltern schenkten dem bischöflichen Paten viele wertvolle Gaben[751]. Der Bischof habe das Kind einem frommen Mann übergeben[752], bei dem es seine Studien erfolgreich absolvierte[753]. Darauf hätten die Eltern den Bischof gebeten, den Zwölfjährigen zum Kleriker zu machen[754]. Dieser habe voll Freude die Weihe zum Anagnostes vorgenommen[755] und das Kind einem weiteren Lehrer zum Studium der heiligen Bücher anvertraut[756].

Am Sterbebett gab Philaretos der Barmherzige seinem Täufling und Enkelkind Niketas geistliche Anweisungen[757].

Zusammenfassend kann man sagen, dass nur orthodoxe Christen Taufpaten werden konnten, Männer und Frauen, Großeltern, Priester und Bischöfe, nicht aber Mönche. In Ausnahmefällen (vor allem in der kaiserlichen Familie) waren mehrere Taufpaten für ein Kind möglich. Als Taufpaten wurden von den Eltern Personen aus dem Familien- und Freundeskreis bzw. Priester und Bischöfe gewählt. Die durch die Taufe sich ergebende geistliche Verwandtschaft - πνευματικὴ συγγένεια - bewirkte Ehehindernisse zwischen Taufpaten und Täufling bzw. zeitweise auch deren Familien. Zu den Aufgaben des Taufpaten gehörten Erziehung und spirituelle Begleitung des Kindes.

---

[748] Theodora von Thessalonike, 74, 1-2, 5-8 (5): Τρέφεται τοίνυν ἡ μακαρία παρὰ τῆς θαυμαστῆς ἐκείνης γυναικός. ... καὶ πρὸς ὁπότερον ἂν ἡ τῆς ἐχούσης βούλησις ἔκρινε μάθημα, κατ᾽ αὐτὸ τῆς παιδὸς ἡ ἀγχίνοια καὶ εὐφυῒα διέλαμπεν. Ἐμεμαθήκει δὲ καὶ τὰ ἱερὰ γράμματα καὶ μέρος τι τῆς ψαλμῳδουμένης Γραφῆς.

[749] Vgl. Verlobung und Verheiratung, 269.

[750] Gregorios von Agrigent, 145, 9-11 (2).

[751] Gregorios von Agrigent, 145, 11-16 (2).

[752] Gregorios von Agrigent, 145, 16-22 (2).

[753] Gregorios von Agrigent, 145, 31-36 (2).

[754] Gregorios von Agrigent, 146, 1-4 (3).

[755] Gregorios von Agrigent, 146, 4-5 (3), 147, 6-8 (3). Über die Aufnahme als Lektor siehe: Onkel, 239, A.1661.

[756] Gregorios von Agrigent, 147, 8-10 (3).

[757] Philaretos der Barmherzige, 106, 749-757 - 108, 758-778. Siehe dazu: Großeltern, 238.

4. Beziehungen im familiären Umfeld

4.1 Die Kind-Eltern Beziehung

4.1.1 Ernährung

Die Existenz von Kindern legte den Eltern Verpflichtungen auf. Sie teilten sich die Verantwortung für die körperliche und geistige Entwicklung der Kinder. In den Heiligenviten kann man Informationen über die Rolle der Eltern finden. Für das folgende Kapitel darf nicht außer Acht gelassen werden, dass nicht jedes Kind die gleiche Behandlung von seiner Familie erfahren hat. Das hing einerseits von der sozialen Herkunft und dem Bildungsniveau der Eltern ab und andererseits von ihrer finanziellen Lage. Die Fürsorge der Eltern betraf die Ernährung, die moralische Erziehung, die Bildung bzw. Ausbildung, mit der die berufliche Laufbahn verbunden war.

An erster Stelle stand die Sorge um die Ernährung der Kinder, von der die Gesundheit und die körperliche Entwicklung der Kinder abhängig war. Aus den Heiligenviten ergibt sich, dass die Eltern diese Verantwortung für die Ernährung ernst nahmen und sich große Sorgen machten, wenn ihre Kinder nicht essen wollten.

Stephanos Neolampes weigerte sich gestillt zu werden. Seine Mutter aß während ihrer Schwangerschaft Brot und Gemüse und trank Wasser[758]. Es entsteht der Eindruck, dass die Ernährung seiner Mutter während ihrer Schwangerschaft die maßvollen Essgewohnheiten des Kindes nach der Geburt beeinflusste. Auch verweigerte es zwei oder drei Tage das Stillen, wenn seine Mutter nicht enthaltsam aß[759]. Wenn sie enthaltsam beim Essen war, gab es kein Problem beim Stillen. Dieses Vorkommnis überraschte und betrübte Freunde und Verwandte[760].

Nikolaos von Myra[761] ließ sich am Mittwoch und Freitag, d. h. an den Fasttagen, nur einmal am Tag zu einer bestimmten Stunde stillen[762]. Euphrosyne die Jüngere verweigerte am Mittwoch

---

[758] Stephanos Neolampes, 291: τοῦτον ἡ μήτηρ ἐγκυμονοῦσα, παντοίας τροφῆς παχυτέρας ἀπείχετο, ἄρτῳ καὶ λαχάνοις καὶ ὕδατι ἀρκουμένη μέχρι τοῦ τοκετοῦ.

[759] Stephanos Neolampes, 291, 30-37: τεχθέντος δὲ τοῦ παιδὸς σταυρὸς φωτοειδὴς καὶ ὑπέρκαλος ἐν τοῖς στέρνοις αὐτοῦ ὡράθη· ὅπερ σημεῖον μέγιστον τῆς εἰς ὕστερον αὐτῷ γενομένης τοῦ βίου σταυρώσεως δέδεικται. ἐπεὶ δὲ σπαργάνοις ἐνειλήθη ὁ παῖς, ἀνάγκη ἦν καὶ μαζὸν αὐτὸν ἕλκειν· καὶ εἴ γε τῇ μητρὶ δαψιλεστέρας τροφῆς ἐμφορηθῆναι ἔδοξεν, οὐδ᾽ ὅλως ἥπτετο τῶν μαστῶν, πολλάκις καὶ διὰ δύο καὶ τριῶν ἡμερῶν, εἰ τοῦτο συνέβη·

[760] Stephanos Neolampes, 291: καὶ λοιπὸν ἡ τοῦ παιδὸς τροφὴ τῆς μητρὸς ἦν ἐγκράτεια· ἐντεῦθεν ἔκπληξις ὁμοῦ καὶ θλῖψις εἶχε τοὺς φίλους καὶ συγγενεῖς.

[761] Hagios Nikolaos. Der Heilige Nikolaos in der griechischen Kirche. Texte und Untersuchungen, hrgs. von G. Anrich. Bd. 1: Die Texte. Leipzig, Berlin 1913, 235-267, hier 15-20. Die vormetaphrastischen Nachrichten, deren Datierung nicht vor dem 6. Jahrhundert anzusetzen ist, sind folgende: zwei Viten (Vita per Michaelem und Vita Compilata) und eine Vita in einem Brief des Methodios an Theodoros und ein Enkomion des Methodios auf Nikolaos.

und Freitag das Stillen[763]. Sie benahm sich wie ein älterer Mensch, der nach den göttlichen Regeln lebte. Ihre Eltern waren deswegen nicht beunruhigt, weil sie es als ein Zeichen göttlicher Gnade ansahen[764].

In einer Vision erteilte Johannes der Täufer im Anschluss an die Verkündigung der Empfängnis und Geburt des Heiligen Symeon Stylites des Jüngeren der Mutter des Kindes auch noch folgende Vorschrift: "Zur Ernährung reiche ihm deine rechte Brust, die linke wird er überhaupt nicht berühren[765]". Johannes begründete diese Vorschrift folgendermaßen: "Das Knäblein zählt nämlich zu den Rechten[766]". Als die Zeit des Stillens gekommen war, bot die Mutter gegen diesen Rat ihrem Sohn ihre linke Brust dar. Diese berührte der Säugling nicht einmal, sondern wandte sich ab, so gut er konnte, und schrie. Erfolglos versuchte die Mutter den ganzen Tag lang ihrem Sohn ihre linke Brust zu reichen. In derselben Nacht wurde ihre linke Brust flach, wie die eines Mannes[767]. Johannes der Täufer teilte der Mutter in der Vision ferner mit, dass das Kind weder Fleisch noch Wein noch andere von Menschenhand zubereitete Speisen zu sich nehmen werde, sondern nur Brot, Honig, Salz und Wasser[768]. Als der Junge zwei Jahre alt war, weigerte er sich wieder von seiner Mutter die Milch zu kosten, weil sie öfters etwas vom Opferfleisch[769] gegessen hatte. So nahm er den ganzen Tag lang nichts zu sich. Als sich dies mehrmals wiederholt hatte, erkannte seine Mutter die Ursache und enthielt sich von da an des Fleischgenusses[770].

---

[762] Nikolaos von Myra, Vita per Michaelem, 113-139, hier 116, 1-3 (5); Nikolaos von Myra, Methodius ad Theodorum, 140-150, hier 143, 25-27(7). Im Encomium Methodii, 153-182, hier 156, 3-6 (5): aber wird nur erzählt, Nikolaos habe nur die rechte Brust einmal am Tag akzeptiert, weil er nur an rechten tugendhaften Handlungen teilhaben werde. Die Vita Compilata, 211-233, hier 218, 4-9 (14): führt die Bevorzugung der rechten Brust und das einmalige Gestilltwerden an den Fasttagen zur neunten Stunde an. Die metaphrastische Vita, 235-267, hier 236, 15-18 (2): berichtet, dass Nikolaos jeden Tag gestillt wurde, am Mittwoch und Freitag nur einmal zu einer bestimmten Zeit, nämlich am Abend.

[763] Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 57 (2): Τετάρτης τε γὰρ καὶ ἕκτης τῶν ἡμερῶν ἑβδομάδος θηλῆς οὐχ ἥπτετο, ποτὸν οὐ προσίετο, ἀλλ᾽ ὡσεί τις τῶν πλείων τὴν ἡλικίαν καὶ τῆς τῶν θείων εὖ κανόνων ἀκριβείας ἀντεχομένων, δι᾽ ὅλης ἐτηρεῖτο τῆς ἡμέρας ἀπόσιτος.

[764] Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 57 (2).

[765] Symeon Stylites der Jüngere, 5, 8 (3): τὸν δεξιόν σου μασθὸν παράσχου αὐτῷ εἰς ἀποτροφήν, τοῦ δὲ εὐωνύμου ὅλως οὐχ ἅψεται· τῶν γὰρ δεξιῶν ἐστι τὸ παιδάριον.

[766] D. h. zu den Guten. Vgl. Mt. 20, 22; 26, 64 und Mk. 16, 19-20.

[767] Symeon Stylites der Jüngere, 7, 9-10 (4).

[768] Symeon Stylites der Jüngere, 5, 6-7, 10-11 (3). Diese nicht ganz logische Formulierung (nicht von Menschenhand zubereitete Speisen-Brot) findet sich im Text.

[769] Symeon Stylites der Jüngere, 7 (6): κρεῶν θύτου μεταλαμβάνειν. Vgl. P. VAN DEN VEN, La Vie ancienne de Syméon Stylite le jeune, Bd. 2: Traduction et Commentaire. Bruxelles 1970, 10 (6), A.1: Die Stelle zeigt, dass die heidnischen Kulte zu dieser Zeit in Antiocheia noch nicht aufgegeben waren.

[770] Symeon Stylites der Jüngere, 7, 1-6 (6).

Nach dem Tod ihrer Mutter weigerte sich Theophano, von einer Amme gestillt zu werden. Für ihren Vater war es schwer, eine Amme zu finden, die sie akzeptiere, es gelang ihm aber schließlich[771].

Der Vater des Theodoros Teron fand nach dem Tod seiner Frau keine Amme und ernährte das Kind aus Sorge um das Überleben mit einer Babyflasche[772].

Besondere Probleme mit der ordentlichen Ernährung bekamen die Kinder mit Beginn der Schulzeit.

Theodoros von Sykeon ging in die lokale Schule[773]. Es geht wahrscheinlich um eine Ganztagsschule, weil die Kinder zum Mittagessen nach Hause gingen und danach wieder in die Schule zurückkehrten. Theodoros von Sykeon ging nicht nach Hause, um zu essen. Seine Vita beschreibt diesbezüglich die Sorge seiner Mutter. Sie habe den Lehrer aufgefordert, das Kind zum Mittagessen nach Hause zu schicken, weil sie auf die Gesundheit des Kindes bedacht war[774]. Der Lehrer bekam die Nachricht der Mutter und schickte Theodoros mit den anderen Kindern nach Hause[775]. Das Kind ging aber nicht nach Hause, sondern in die Kirche, wo es sich mit dem Lernen der heiligen Schriften beschäftigte. Nachmittags ging es in die Schule zurück und erst am Abend ging es nach Hause[776]. Seiner Mutter gegenüber versuchte das Kind sich mit der folgenden Ausrede zu rechtfertigen. Es sagte ihr spöttisch, dass es mehr Zeit für das Lernen gebraucht habe und deswegen in der Schule geblieben sei oder dass es wegen Problemen mit dem Magen keine Lust auf das Essen gehabt habe[777]. Seine Mutter richtete dem Lehrer wieder aus, dass er das Kind mit den anderen nach Hause schicken solle[778]. Er antwortete, dass er ihr Kind schon auf ihre erste

[771] Theophano, 3, 6-18 (4). Über die zuletzt mit Erfolg gekrönten Versuche des Vaters siehe: Stillen, 104.

[772] Theodoros Teron, 185, 3-9 (3). Siehe dazu: Stillen, 105.

[773] KALOGERAS, Education, 131-132.

[774] Theodoros von Sykeon, 6, 33-37 (6): Ἐπαρήγγειλε δὲ ἡ μήτηρ τῷ δασκάλῳ τοῦ ἐκπέμπειν αὐτὸν κατὰ τὴν τοῦ ἀρίστου ὥραν, βουλομένη αὐτὸν πεῖσαι κἂν τῆς τῶν σπερμάτων βραχείας τροφῆς μετέχειν διὰ τὸ ταπεινοῦσθαι αὐτὸν ἐκ τῆς ἀσιτίας καὶ βραδυφαγίας.

[775] Theodoros von Sykeon, 6, 37-39 (6): Ὃς τὴν τοιαύτην παραγγελίαν εἰληφὼς ἐξέπεμπεν αὐτὸν μετὰ τῶν λοιπῶν παιδίων ... .

[776] Theodoros von Sykeon, 6, 4-7 (7): Καὶ εἰσερχόμενος ἐν τῷ εὐκτηρίῳ ἐκαθέζετο ἐν τῇ τῶν θείων γραφῶν μελέτῃ ἀσχολούμενος τῆς δὲ μεσημβρίας παρεχομένης κατήρχετο εἰς τὸ διδασκαλεῖον, καὶ ἑσπέρας γενομένης ἀπήρχετο εἰς τὸν οἶκον αὐτοῦ.

[777] Theodoros von Sykeon, 6, 8-10 (7): Τῆς δὲ τούτου μητρὸς πυνθανομένης, δι᾽ ἣν αἰτίαν οὐ παραγίνεται ἐν τῇ τοῦ ἀρίστου ὥρᾳ πρὸς αὐτὴν, αὐτὸς διαχλευάζων αὐτὴν ἔφασκεν ὡς τὴν τῶν γραμμάτων μάθησιν ἀπαγγεῖλαι. Auch 7, 11-13 (7): τὴν τῶν γραμμάτων μάθησιν ἀπαγγεῖλαι μὴ δυνηθεὶς μένειν ἠναγκάσθην ἐν τῷ διδασκαλείῳ ἢ ὡς βλάβην στομαχικήν αὐτῷ γενομένην, τοῦ φαγεῖν οὐκ ἔσχεν ὄρεξιν.

[778] Theodoros von Sykeon, 7, 13-14 (7): Πάλιν οὖν ἀπέστειλε πρὸς τὸν καθηγητήν αὐτοῦ λέγουσα· ἀπόστειλε τὸ παιδίον μετὰ πάντων.

Nachricht hin mit den anderen nach Hause geschickt habe[779]. Zuletzt ließ sie das Kind von seinen Geschwistern nach Hause bringen[780]. Unter Drohungen gebot sie ihm, von der Schule direkt nach Hause zu kommen[781]. Theodoros änderte sich aber in seinem Verhalten nicht[782]. Obwohl seine Mutter sich sehr bemühte, konnte sie seine Meinung nicht ändern und ihn nicht von seiner Enthaltsamkeit abbringen[783].

Als Gregentios, der spätere Erzbischof von Taphar, sieben Jahre alt war, wurde er von seinen Eltern in die lokale kirchliche Schule geschickt, um ἱερὰ γράμματα[784] zu lernen[785]. Er wurde sehr wohlgeraten und seine Liebe für die Kirche wurde so stark, dass seine Eltern ihn nur mit Gewalt zur Essenszeit aus der Kirche holen konnten[786]. Die Eltern von Gregorios Dekapolites mussten ihn daran erinnern, dass es Zeit zum Essen sei. „Er hielt sich in den ehrwürdigen Kirchen auf und erwarb sich dort, was dem Aufstieg in der Tugend zuträglich ist, ohne irgendeine Vorsorge für die Bedürfnisse des Fleisches zu treffen. Er erwies sich nicht als Prasser und Fresser, indem er dem Bauch Sättigung gönnte, sondern nahm, wenn er von seinen Eltern und Ernährern gerufen wurde, Speise zu sich, kehrte sogleich zur heiligen Stätte zurück und schlug wieder die Harfe der davidischen Gesänge“[787].

Auch Loukas Steiriotes der Jüngere wollte sich nicht gesund ernähren, sondern fasten. Er aß nicht Fleisch, Käse und Eier, was die Kinder essen sollten, sondern nur Brot, Gemüse und Hülsenfrüchte; am Mittwoch und Freitag aß er überhaupt nichts[788]. Seine Eltern machten sich große

---

[779] Theodoros von Sykeon, 7, 14-15 (7): Ὁ δὲ ἔφη ἀπολύεσθαι αὐτὸ σὺν πᾶσιν, ἀφ᾽ οὗ τὴν αὐτῆς παραγγελίαν ἐδέξατο.

[780] Theodoros von Sykeon, 7, 15-17 (7): ... ἀπέστειλεν ἐκ τῶν παίδων αὐτῆς καταγαγεῖν αὐτὸν. Οἱ δὲ ἀποσταλέντες κατήγαγον αὐτὸν πρὸς αὐτὴν.

[781] Theodoros von Sykeon, 7, 18-19 (7): ῞Οθεν ἐπαπειλησαμένη αὐτῷ παρήγγειλεν εὐθέως ἀπὸ τοῦ διδασκαλείου παραγίνεσθαι πρὸς αὐτήν.

[782] Theodoros von Sykeon, 7, 20-21 (7): ὁ δὲ πάλιν τὴν τῶν παραλαβουσῶν ἡμερῶν ἐξετέλει συνήθη διαγωγήν.

[783] Theodoros von Sykeon, 7, 21-24 (7): Πολλὰ οὖν κοπιάσασα ἡ μήτηρ αὐτοῦ νουθετοῦσα τε καὶ ἀπειλοῦσα τὴν πρόθεσιν αὐτοῦ ταύτην μεταποιῆσαι οὐκ ἴσχυσεν, οὐδὲ τὴν ὁρισθεῖσαν αὐτῷ ἐγκράτειαν ἐδυνήθη ἐκκόψαι.

[784] Über den Begriff ἱερὰ γράμματα siehe: Bildung und Ausbildung 193-194.

[785] Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 63-64. Vgl. Bildung und Ausbildung, 195.

[786] Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 64-66: Ἐγένετο δὲ ὁ παῖς πάνυ εὐφυὴς, καὶ πόθος ἦν αὐτοῦ ἐν τῇ ἐκκλησίᾳ ἀκόρεστος, ὥστε βίᾳ αὐτὸν ἐξέλκειν τοὺς γονεῖς αὐτοῦ, ὁπηνίκα αὐτοῖς ἐκάλει καιρὸς τοῦ φαγεῖν ἄρτον.

[787] Gregorios von Dekapolis, 62, 3-9 (2): Τοῖς δὲ σεπτοῖς ναοῖς ἑαυτὸν ἐπεδίδου κἀκεῖθεν τὰ σωτηριώδη πρὸς ἀνάβασιν ἀρετῆς ἐκλεγόμενος οὐδεμίαν πρόνοιαν τῶν τῆς σαρκὸς ἀφορμῶν ἐποιεῖτο. Οὐδὲ τῷ κόρῳ καὶ τῇ γαστρὶ χαριζόμενος τραπεζητίας καὶ λαίμαργος διεφαίνετο, ὑπὸ δὲ τῶν γεννητόρων ὡς ἐστιατόρων καλούμενος καὶ τροφῆς μεταλαμβάνων αὖθις ἐπὶ τὸ θεῖον τέμενος ὑπαπιὼν τὴν τῶν δαυιτικῶν μελῳδημάτων ἀνέκρουε φόρμιγγα.

[788] Loukas Steiriotes der Jüngere, 162-163, 30-33 (7-8): ... ὁ δὲ οὕτω καινός τις ἦν καὶ ἄτοπος ἐραστὴς ἐγκρατείας, ὅτι εὐθὺς ἐκ παίδων οὐ κρέατι μόνον, ἀλλὰ καὶ τυρῷ καὶ ᾠῷ καὶ παντὶ ἄλλῳ τῶν ἡδονὴν ἐχόντων ἀπετάξατο· ἄρτῳ δὲ κριθίνῳ καὶ ὕδατι καὶ λαχάνοις καὶ ὀσπρίῳ δὲ τῷ παρόντι διέζη. τετράδος μέντοι καὶ παρασκευῆς παρέτεινεν ἄσιτος ἄχρι καὶ ἡλίου δυσμῶν· καὶ ὃ μᾶλλον τῶν ἄλλων θαυμάζειν ἄξιον, ὅτι μηδενὶ πρὸς ταῦτα διδασκάλῳ καὶ ὁδηγῷ χρησάμενος, ἀλλ᾽ οἴκοθεν καὶ παρ᾽ ἑαυτοῦ πρὸς ἅπαν μὲν τὸ τῇ γαστρὶ χαριζόμενον ἐκπολεμωθείς, πόνους δὲ καὶ ἔνδειαν καὶ εἴ τι ἄλλο τὸ τὴν σάρκα λυποῦν ἐκ ψυχῆς ἀσπασάμενος. εἴπερ οὖν τὰ

Sorgen um seine Gesundheit. Sie hielten die Ernährungsweise des Kindes nicht für richtig. Sie glaubten, dass es am Leichtsinn und an dem übertriebenen Eifer des Sohnes liege. Sie versuchten ihn zu überlisten, indem sie im selben Topf Fleisch und Fisch kochten. Sie brachten das Essen auf den Tisch und baten ihn, es zu essen. Als er vom Fisch gegessen und die List der Eltern durchschaut hatte, tat er alles Mögliche um sein Mißfallen zu äußern, erbrach und aß die nächsten drei Tage nichts. Als wäre etwas Unpassendes absichtlich geschehen, weinte und stöhnte er und wollte nicht einmal Brot essen[789].

Die kirchenrechtlichen Quellen bestätigen, dass die Ernährung eine Pflicht der Eltern gegenüber den Kindern war. Die Synode in Gangra bestimmte im 4. Jahrhundert in ihrem 15. Kanon, dass Eltern, die ihre Kinder unter dem Vorwand, dass sie in Askese leben wollten, verließen, sie nicht ernährten und sie nicht mit der gebührenden Liebe zu Gott erzogen, verflucht sein sollten[790]. Im 12. Jahrhundert kommentierten Zonaras, Balsamon und Aristenos den Kanon. Zonaras sagte, dass die Tiere ihre eigenen Kinder ernähren, für sie sorgen und sie vor Gefahren schützen[791]. Wenn die Tiere sich gegenüber ihrem Nachwuchs so verhalten, dann sollten die Menschen viel mehr für ihre Kinder sorgen[792]. Zonaras und Balsamon wiederholten die Worte des Apostels Paulos: „Wer aber für seine Verwandten, besonders für die eigenen Hausgenossen, nicht sorgt, der hat damit den Glauben verleugnet und ist schlimmer als ein Ungläubiger“[793]. Eine Frau soll nur dann in die Liste der Witwen

---

τοῖς ἄλλοις δοκοῦντα ἡδέα καὶ προσφιλῆ ἀηδῆ τῷ Λουκᾷ καὶ ἀπόστοργα, τὰ δὲ τοῖς πολλοῖς ἐπίπονα καὶ καματηρὰ εὐχερῆ λίαν ἐκείνῳ καὶ πόνου παντὸς ἐλεύθερα, οὐ μᾶλλον ἐκ τῆς τῶν πραγμάτων ἐστὶ φύσεως, ὅσον ἐκ τῆς περὶ αὐτὰ τῶν χρωμένων γνώμης καὶ συνηθείας τὸ τοιάδε ἢ τοιάδε ταῦτα νομίζεσθαι.

[789] Loukas Steiriotes der Jüngere, 163, 33-38 (8): ἀμέλει καί ποτε ἐσθίοντος αὐτοῦ τοῖς γονεῦσιν, ἐκεῖνοι μὴ κατὰ θεὸν ταῦτα γίνεσθαι μηδὲ κρίσιν ὑγιᾶ λογιζόμενοι, κατά τινα δὲ μᾶλλον κουφότητα παιδικὴν καὶ φιλοτιμίαν, ἀπόπειραν αὐτοῦ ποιοῦνται τρόπῳ τοιῷδε· κρέας ὁμοῦ καὶ ἰχθὺν ἐν χύτρᾳ μιᾷ συνεψήσαντες καὶ παραθέμενοι τῇ τραπέζῃ, ἐκέλευον ἐκείνῳ φαγεῖν· ὁ δὲ τὸ παράπαν ἄγνοιαν ἔχων τοῦ γενομένου, προτείναντος τοῦ πατρός, τὸν ἰχθὺν ἐλάμβανε· προσέμενος δὲ καὶ εἰς αἴσθησιν ἤδη τοῦ δράματος ἐλθών, οὐκ ἦν ὅτι μὴ ἐποίει τῶν δηλούντων χαλεπῶς αὐτὸν ἐνεγκεῖν. ἀπόδειξις τῆς ἁπλάστου βαρυθυμίας, ἐμεῖ τὸ ληφθὲν καὶ διέμεινεν οὕτως εἰς τρίτην ἡμέραν, ὥσπερ ἐπί τινι ἀτόπῳ καὶ ἑκοντὶ γενομένῳ, θρήνοις ἑαυτὸν συγκόπτων καὶ στεναγμοῖς καὶ μηδὲ ἄρτου τὸ παράπαν μεταλαβεῖν ἀνεχόμενος.

[790] IOANNOU 1/2, Gangra Synode, Kanon 15, 95, 11-18: Εἰ τις καταλιμπάνοι τὰ ἑαυτοῦ τέκνα, καὶ μὴ τεκνοτροφοῖ, καὶ τὸ ὅσον ἐπ᾽ αὐτῷ πρὸς θεοσέβειαν τὴν προσήκουσαν ἀνάγοι, ἀλλὰ προφάσει τῆς ἀσκήσεως ἀμελοίη, ἀνάθεμα ἔστω.

[791] Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 111: Καὶ οἱ θῆρες τοὺς σκύμνους τοὺς ἑαυτῶν τρέφουσί τε καὶ περιέπουσι καὶ προκινδυνεύουσι αὐτῶν.

[792] Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 111: Εἰ δ᾽ οὕτως διάκεινται τὰ θηρία περί τὰ ἔκγονα, πόσῳ μᾶλλον χρὴ τοὺς λόγῳ τιμηθέντας τῶν τέκνων ἐπιμελεῖσθαι, καὶ φροντίζειν αὐτῶν;

[793] 1 Tim. 5, 8. Deutsche Übersetzung, Die Bibel, 1336. Zonaras und Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 111.

aufgenommen werden, wenn sie unter anderem Kinder aufgezogen hat[794]. Die Presbytides[795] sollten gute Lehrerinnen sein, und die jungen Mädchen lehren, Männer und Kinder zu lieben[796]. Die Väter mahnt der Apostel Paulos: „Ihr Väter, erzieht die Kinder in der Zucht und Weisung des Herrn“[797]. Laut dem Kanon von Gangra sollten die Eltern verflucht werden, wenn sie ihre Kinder wegen der Askese verlassen[798]. Allerdings berichtet Balsamon über den Fall, dass jemand, erst nachdem er Mönch geworden war, zugab, dass er Kinder habe. So habe er versucht, diesen Kanon auszunützen, um in die Welt zurückzukehren: Man könne ihm darauf antworten, dass sich Gott, der Vater der Waisen, um seine Kinder kümmern werde[799].
Nicht nur das kirchliche, sondern auch das weltliche Recht beschäftigte sich mit dem Thema. Es bezeichnet die Eltern, die ihre Kinder nicht ernähren, als Mörder[800]. Die Eltern hatten gesetzlich die Pflicht, ihre Kinder zu ernähren, wenn sie klein waren, aber auch später unter bestimmten Umständen, wenn die Kinder krank oder arm waren, unabhängig davon, ob die

[794] Zonaras und Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 111. Paulos erwähnte alle Voraussetzungen, die eine Frau erfüllen sollte, um in die Liste der Witwen aufgenommen zu werden. 1 Tim. 5, 9-10: Deutsche Übersetzung, Die Bibel, 1336: „wenn sie mindestens sechzig Jahre alt ist, nur einmal verheiratet war, wenn bekannt ist, dass sie Gutes getan hat, gastfreundlich gewesen ist und den Heiligen die Füße gewaschen hat, wenn sie denen geholfen hat, die in Not waren“. MALGAROU, Τίτλοι και επαγγελματικά ονόματα, 199-200. Den Terminus χήρα findet man in den ersten drei Jahrhunderten nach Christus und Paulos beschreibt als Witwen Frauen, die nur einmal verheiratet waren und der Kirche Dienst erwiesen. Die Witwen waren sozial aktiv und sie arbeiteten im Bereich der Familie. Sie beteten für andere Leute, sie besuchten Kranke und Gefangene und sie kümmerten sich um die Waisenkinder. Der Terminus χήρα konnte auch die διακόνισσα bezeichnen. Vgl. E. THEODOROU, «Ἡ χειροτονία ἢ χειροθεσία τῶν διακονισσῶν». *Theologia* 25 (1954) 430-469, hier 436, 439, 441; E. THEODOROU, Ὁ θεσμός τῶν διακονισσῶν ἐν τῇ ὀρθοδόξῳ ἐκκλησίᾳ καὶ ἡ δυνατότης ἀναβιώσεως αὐτοῦ. *Theologia* 61/62 (1991) 621-660, hier 624. Theodorou ist der Meinung, dass χήρα terminus technicus ist, weil es eine Erwähnung von παρθένοι in der Quelle gibt, die in die Liste der Witwen aufgenommen wurden. Über die Stellung der Witwe in der byzantinischen Gesellschaft I. M. KONIDARES, Η θέση της χήρας στη βυζαντινή κοινωνία. Από τους πατέρες στους κανονολόγους του 12ου αιώνα. *Byzantina* 16 (1991) 35-42.

[795] MALGAROU, Τίτλοι και επαγγελματικά ονόματα, 200. Die älteren unter den Witwen waren die Presbytides.

[796] Zonaras und Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 111.

[797] Eph. 6, 4-5: Καὶ οἱ πατέρες, μὴ παροργίζετε τὰ τέκνα ὑμῶν, ἀλλὰ ἐκτρέφετε αὐτὰ ἐν παιδείᾳ καὶ νουθεσίᾳ κυρίου. Deutsche Übersetzung, Die Bibel, 1314. Vgl. Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 111.

[798] Zonaras, Balsamon und Aristenos wiederholten den 15. Kanon von Gangra. Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 111; Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 111. Aristenos, RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 112.

[799] Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 112.

[800] Basiliken, B 31, 6, 4 = D 25, 3, 4: Φονεύει τὸ τικτόμενον οὐ μόνον ὁ πνίγων, ἀλλὰ καὶ ὁ ῥίπτων καὶ ὁ μὴ τρέφων ... . Vgl. Eisagoge aucta, in: *JGR* 6, 47.1: Φονεύει τὸ τικτόμενον ὁ πνίγων, ἀλλὰ καὶ ὁ ῥίπτων, καὶ ὁ μὴ τρέφων, καὶ ὁ ἐν δημοσίοις τόποις ἐκτιθέμενος δι᾽ ἐλεημοσύνην, ἣν αὐτὸς οὐκ ἔσχεν.

Kinder in einem Abhängigkeitsverhältnis lebten oder nicht[801]. Sie hatten auch die Pflicht, darüber hinaus für die Kinder zu sorgen. Laut dem Gesetz sollten sie ihre Kinder nicht nur ernähren, sondern ihnen auch Kleidung und Unterkunft bieten[802].

Zusammenfassend lässt sich sagen: Zu den frühen Zeichen der Heiligkeit gehört der Topos, dass der Säugling die ihm dargebotene mütterliche Brust (oder auch ersatzweise die der Amme) nicht immer annimmt. Die Heiligkeit zeigt sich in diesem Topos darin, dass der Heilige bereits im Säuglingsalter zumindest vorübergehend die Blutsbande zu seiner Mutter negiert und sich im Fasten übt[803]. Ein Topos war nicht nur die "Ablehnung der Brust im Säuglingsalter", sondern auch die spätere enthaltsame Ernährung der Heiligen im Schulalter. Es kam oft vor, dass die Kinder vergaßen zu essen, weil sie hoch konzentriert auf das Lernen der Heiligen Schriften waren und ihre Zeit voll dafür einsetzten.

Für die vorliegende Untersuchung ist weniger interessant die Nahrungsverweigerung der Heiligen als Kinder, die als „hagiographischer Topos" gilt, als der Umgang der Eltern mit diesem Problem. Es ergibt sich sowohl vom kirchlichen als auch vom staatlichen Recht, dass es zu der Elternpflicht gehörte, ihre Kinder zu ernähren. Die Informationen aus der Hagiographie bestätigen die Rechtsquellen, sie stellen die Besorgnis der Eltern dar, wenn ihr Kind die Ernährung aus verschiedenen Gründen verweigerte. Sie bemühten sich, ihre Kinder zu ernähren, wie die Fälle des Gregentios, des späteren Erzbischofs von Taphar, Loukas Steiriotes des Jüngeren oder des Gregorios von Dekapolis bestätigen. Wenn ein Elternteil nicht mehr am Leben war, dann übernahm der andere diese Verantwortung. Nach dem Tod ihrer Frauen waren die Väter von Theophano und von Theodoros Teron in Sorge um die Gesundheit ihrer kleinen Kinder, weil es ihnen bewusst war, dass das Stillen von großer Bedeutung für das Überleben eines Säuglings war. Beide versuchten daher eine Amme[804] zu finden, um das Leben ihrer Kinder zu retten. Dem Vater der Theophano gelang es. Der Vater des Theodoros Teron aber konnte keine finden. Ob er finanziell nicht in der Lage war, die Dienste einer Amme in Anspruch zu nehmen oder ob es keine Amme im Dorf gab, ist nicht klar, weil es darüber keine Informationen gibt. Der Vater ließ sein Kind nicht verhungern, sondern er ernährte es mit einem speziellen Nahrungsbrei und der entsprechenden Flasche.

[801] Basiliken, B 31, 6, 5 = D 25, 3, 5: Ὁ δικαστὴς διαγιγνώσκει τοὺς παῖδας ἐκ τῶν γονέων ... δι᾽ ἀπορίαν καὶ ἀσθένειαν τρέφεσθαι, εἴτε αὐτεξούσιοί εἰσιν οἱ παῖδες εἴτε ὑπεξούσιοι. Vgl. Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, Γ. 1. Vgl. Eisagoge aucta, *JGR* 6, 47.2: ... εἴτε αὐτεξούσιοι εἰσιν οἱ παῖδες εἴτε ὑπεξούσιοι, ...

[802] Basiliken, B 31, 6, 5 = D 25, 3, 5: Οὐ μόνον τρέφειν οἱ γονεῖς ἀναγκάζονται τὸν παῖδα, ἀλλὰ καὶ τὰ λοιπὰ βάρη χορηγεῖν αὐτῷ, ἐσθῆτα καὶ οἴκησιν. Vgl. Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, Γ. 1.

[803] PRATSCH, Topos, 86.

[804] Über Ammen siehe: Stillen, 104, 106-107.

Die allein erziehende Mutter des Theodoros von Sykeon machte sich große Sorgen um die Gesundheit des Kindes und versuchte in der beschriebenen Art das Problem in den Griff zu bekommen.

Sehr interessant bei der Untersuchung des Themas sind die verschiedenen Methoden, mit denen die Eltern versuchten, das Problem der Ernährung ihrer Kinder zu lösen. Die Mutter des Theodoros von Sykeon bat den Lehrer um Hilfe. Da die Hilfe des Lehrers nicht wirksam war, begann sie, ihrem Sohn zu drohen. Die Eltern des Gregentios, des späteren Erzbischofs von Taphar, übten Zwang auf ihn aus, damit er Zeit für das Essen finde. Gregorios von Dekapolis wurde von seinen Eltern gerufen, um etwas zu essen. Ohne strenge Maßnahmen zu treffen, versuchten die Eltern des Loukas Steiriotes des Jüngeren sein Problem mit einer geregelten Ernährung zu lösen. Sie glaubten, dass es möglich sei, ihr Kind zu überlisten. Der Versuch der Eltern blieb ohne Erfolg, weil ihr Sohn alles durchschaute. Es ist anzunehmen, dass Eltern normalerweise auf die Ernährung ihrer Kinder bedacht waren, freilich geht es in den zitierten Texten darum, dass die Autoren der Heiligenviten ein positives Bild der besorgten Eltern präsentieren wollen.

4.1.2 Erziehung

Die elterliche Sorge betrifft nicht nur die körperliche, sondern auch die geistige Entwicklung des Kindes. In der Hagiographie wird betont, dass die geistige Entwicklung des Kindes genau so wichtig wie die körperliche war und sich die Eltern deshalb auch darum gekümmert haben[805]. Dazu gehörte die Erziehung und die Bildung des Kindes. Allgemein kann man sagen, dass die Eltern in den hier behandelten Quellen auf jeden Fall bemüht waren, ihren Kindern eine gute Erziehung zukommen zu lassen[806]. Die Erziehung begann bereits beim Kleinkind[807]. Sie brachten den Kindern das richtige Verhalten bei. Diese lernten so Gut und Böse, Recht und Unrecht zu unterscheiden.

---

[805] Kosmas Hymnographos und Johannes von Damaskos, 274 (5): ὁ δὲ θαυμάσιος Ἰωάννης οὐ μόνον ἐν τοῖς σωματικοῖς, ἀλλὰ καὶ ἐν τοῖς πνευματικοῖς παιδεύμασι μᾶλλον ἐξεπαιδεύθη. Joseph Hymnographos (V. Theophanes), 2 (2): γεννήτορες δὲ Πλωτῖνος καὶ Ἀγάθη, ὁ μὲν πλουτῶν τῷ βλαστήματι, ἡ δὲ ταῖς γλυκείαις ὠδῖσιν εὐδαιμονοῦσα· τοιοῦτοι γὰρ τῷ ὄντι καὶ οὗτοι πεφήνασι, σεμνότητι διαλάμποντες, οἵ γε δὴ τὸν μακάριον τοῦτον οὐ τροφαῖς ἐξέτρεφον φθειρομέναις μόνον, ἀλλὰ καὶ ἱεροῖς ἐπαιδοτρίβουν μαθήμασιν.

[806] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 91-94, 138-160. KIOUSOPOULOU, Χρόνος και Ηλικίες, 68.

[807] Konstantinos von Judäa, 629B: οἱ μὲν γὰρ πιστῶν προερχόμενοι γονέων ἐκ βρέφους αὐτοῦ στοιχειωθέντες τὸν τρόπον ... . Nikephoros von Medikion, 407, 49-50 (5): καὶ φιληδόνους ὥσπερ οὐδ᾽ εἴθιστο, φιλοθέους δὲ καὶ

Die Eltern erzogen ihre Kinder „θεοφιλῶς καὶ εὐσεβῶς“[808] (gottliebend und fromm), „θεαρέστως“[809] (gottgefällig), „εὐλαβῶς καὶ κοσμίως“[810] (fromm und anständig), „εὐσεβείᾳ καὶ νουθεσίᾳ Κυρίου“[811] (in Frömmigkeit und nach der Weisung des Herrn) oder nach der Formulierung des Apostels Paulos, „ἐν παιδείᾳ καὶ νουθεσίᾳ Κυρίου“[812]. Ausdrücklich erhält die väterliche Erziehung das Prädikat “Κυρίου”, wobei daran erinnert werden darf, dass es sich hier nicht um eine Erziehung auf Christus hin, sondern um eine *παιδεία* im Auftrag Christi handelt. Bei *παιδεία* mag man auch an Bildung denken, während *νουθεσία* wohl die seelsorgliche Ermahnung meint[813]. Der Vater bekommt die Erziehung in erster Linie übertragen, was natürlich eine mütterliche Erziehung nicht ausschließt[814]. In der Tat muss er als Mitarbeiter am Schöpfungswerk Gottes für seine Kinder verantwortlich gemacht werden. Das Neue Testament spricht wenig von den Zielen der Erziehung, es weiß vielmehr von dem Erziehungsauftrag Gottes, wie Paulos in Eph. 6 formuliert[815]. Der Vater erhält auch die Aufforderung, seine Kinder nicht zu erzürnen[816] (Paulos, Eph., 6, 4: *παροργίζειν*; Kol. 4, 21: ἐρεθίζειν).

φιλοσυμπαθεῖς μάλα ἐκ πρώτης ἀπέφηνεν ἡλικίας, ... Nikolaos Stoudites, 869A: ... τὸ γὰρ ἐκ βρέφους τῆς φύσεως ἁπαλόν τε καὶ ἔκλυτον, ἥκιστα τῷ καθοδηγοῦντι ἐκτραχυνθείη πρὸς ὅπερ καὶ βούλεται. διὰ τοῦτο πολλῆς τῆς νήψεως πρὸς τὰ κρείττω· πλειοτέρας δὲ καὶ τῆς προσοχῆς, τοῦ μὴ ἑτεροίως, ἢ ὡς ἐχρῆν ἀνάγειν τὸν παιδευόμενον. Vgl. Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 18, 20: betont die Notwendigkeit des frühen Einsatzes der Kindererziehung. Vgl. Johannes Chrysostomos, *PG* 51, 329-330.

[808] Lazaros von Galesion, 509 (3): θεοφιλῶς καὶ εὐσεβῶς; Theodoros von Edessa, 2 (2): καὶ ἐν εὐσεβείᾳ καὶ φόβῳ Θεοῦ τραφείς, ...

[809] Theokleto, col. 914, 1. 3: αὕτη ἐξ ἁπαλῶν ὀνύχων θεαρέστως ἐκτραφεῖσα προσεῖχεν ἑαυτῇ, ...

[810] Anna von Leukate, 837: ἧς ἡ μήτηρ πᾶσαν ἐπιμέλειαν ἐποιεῖτο εὐλαβῶς καὶ κοσμίως τυποῦσθαί τε αὐτὴν καὶ ἀνάγεσθαι·

[811] Theodora, Gattin des Theophilos, 258, 42-43 –259, 1 (3): ... ἀνετρέφετο ἐν πάσῃ εὐσεβείᾳ καὶ νουθεσίᾳ κυρίου.

[812] Eph. 6, 5. Johannes der Barmherzige (DELEHAYE), 20, 5 (3): Ἀνατραφεὶς ... ὑπὸ τῶν εὐγενεστάτων πατέρων ἐν πάσῃ παιδείᾳ καὶ νουθεσίᾳ κυρίου ... . Hypatios, 74, 2 (1): ἐδιδάσκετο παρ᾽ αὐτῶν παιδείαν καὶ νουθεσίαν Κυρίου· Loukas Stylites, 200, 5-7. Nikephoros von Medikion, 406, 21-22 (5). Theophanes der Bekenner **(**LATYŠEV), 4, 5. Eustratios von Agauros, 369 (3): γεννηθεὶς καὶ διαπλασθεὶς πλᾶσιν ἀρίστην καὶ καθαρωτάτην, ἐν παιδείᾳ καὶ νουθεσίᾳ κυρίου παρ᾽ αὐτῶν ἀναγόμενος, ...

[813] W. JENTSCH, Urchristliches Erziehungsdenken. Die Paideia Kyriu im Rahmen der hellenistisch- jüdischen Umwelt, in: Beiträge zur Förderung christlicher Theologie, Bd. 43, 3. Heft. Gütersloh 1951, 226.

[814] Vgl. 1 Tim. 5, 14.

[815] JENTSCH, Urchristliches Erziehungsdenken, 236.

[816] Das wäre, wie Chrysostomos erklärt, dadurch gegeben, dass die Väter die Kinder enterben und sie nicht wie Freie, sondern wie Sklaven behandeln: Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 21 (in Eph.), in: *PG* 62, 150.

Was im Neuen Testament nur als Aufgabe des Vaters gegenüber seinen Kindern bezeichnet wird, wird in der Hagiographie als Aufgabe beider Elternteile gegenüber den Kindern dargestellt. Die moralische Erziehung war religiös ausgerichtet. Oberstes Erziehungsideal war der christliche Mensch. Ein guter Christ musste seine religiösen Pflichten erfüllen (vor allem in die Kirche gehen, beten, die Sakramente empfangen und die Fasttage einhalten[817]). Die Eltern erzogen also ihre Kinder mit diesen moralischen Werten, wie die folgenden Beispiele beweisen:

Die Eltern des Sabas des Jüngeren lehrten ihn gute Sitten und erzogen ihn zur Frömmigkeit[818].

Der Vater von Johannes Psichaites förderte die Frömmigkeit seiner Kinder, unterrichtete sie in der heiligen Lehre und leitete ihr Denken[819].

Auch für die Mutter des Gregorios von Dekapolis war die religiöse Erziehung besonders wichtig[820].

Die Mutter von Anna von Leukate bemühte sich sehr, ihre Tochter fromm und gesittet zu „prägen“ und aufzuziehen[821].

Die Eltern des Nikolaos Stoudites achteten auf die richtige Erziehung ihres Sohnes. Sie boten ihm Bildung und leiteten ihn zur Frömmigkeit an[822].

Die Eltern des Stephanos des Jüngeren zeigten Interesse sowohl für die Bildung ihrer zwei Töchter als auch für deren moralische Erziehung und sie erzogen sie zur Frömmigkeit[823].

Thomais von Lesbos wurde mit Verständnis und vielen Ermahnungen erzogen[824].

In manchen Viten findet sich der Topos, dass die moralisch-religiöse Erziehung deutlich wichtiger als die Ernährung der Kinder sei.

---

[817] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 79, 954-956: καὶ νηστεύειν μανθανέτω, εἰ καὶ μὴ ἀεί, ἀλλὰ γοῦν τῆς ἑβδομάδος ἡμέρας, τήν τε Τετράδα καὶ τὴν Παρασκευήν. Καὶ εἰς ἐκκλησίαν προερχέσθω.

[818]Sabas der Jüngere, 6-7 (2): γεννήτορες δὲ αὐτῷ τρόποις κοσμῶντες χρηστοῖς, καὶ εἰς ἄκρον εὐσεβείας ἐλάσαντες.

[819] Johannes Psichaites, 105 (2): οὕτω δὲ συναύξων τῇ ἡλικίᾳ τῶν παίδων τὴν εὐσέβειαν διετέλει, μαθήμασι καὶ θείας διδασκαλίαις παραθήγων καὶ γυμνάζων τῶν νέων τὸ φρόνημα.

[820] Gregorios von Dekapolis, 62, 6-8 (1): ἡ δὲ μήτηρ ἐπ᾽ εὐσεβείᾳ τρόπων ἑαυτὴν καθοπλίσασα καὶ τὸν ἐκ ταύτης φύντα κλάδον ἐφ᾽ ὁμοίοις τρόπους αὐξήσασα εὐκαρπίας στέλεχος διεδένδρωσε. Deutsche Übersetzung, 61-62.

[821] Anna von Leukate, 837: ἧς ἡ μήτηρ πᾶσαν ἐπιμέλειαν ἐποιεῖτο εὐλαβῶς καὶ κοσμίως τυποῦσθαί τε αὐτὴν καὶ ἀνάγεσθαι.

[822] Nikolaos Stoudites, 869A: ὁμαίμοσι, πρὸς τὴν ἐν πνεύματι λειτουργ{ε}ίαν τὴν τοῦ σώματος ἡλικίαν ἀνάγοντες ἐξεπαίδευον. ... γράμμασιν αὐτὸν, καὶ τοῖς τῆς εὐσεβείας θεσμοῖς ἐκδιδάσκοντες.

[823] Stephanos der Jüngere, 91, 23-27 (3): τίκτονται αὐταῖς θυγατέρες δύο εἰς παραδρομὴν καὶ ἐναλλαγὴν χρόνων. τεχθεισῶν οὖν αὐτῶν καὶ πρὸς ἡλικίαν ἐλασασῶν, ἡ τιμία ζυγὰς τῶν γεννητόρων τὴν εὔτοκον ξυνωρίδα τῶν θυγατέρων ἐν γράμμασι καὶ εὐσεβείᾳ ὁμοίᾳ αὐτῶν ἀνέτρεφεν.

[824] Thomais von Lesbos A, 243E (6): οὐδε γὰρ ἀγεννῶς παρὰ τῶν γεννητόρων ἐτρέφετο, ἀλλ᾽ ἐν παιδείᾳ καὶ συνέσει καὶ νουθεσίᾳ πολλῇ.

Antonios Kauleas wurde von seinen Eltern mehr mit Frömmigkeit[825], Georgios von Amastris mehr mit göttlicher Gnade als mit Milch[826] und Phantinos der Jüngere mehr nach dem frommen Vorbild der Eltern als mit Milch ernährt[827].

Die Eltern des Euaristos legten mehr Wert auf die geistliche als auf die körperliche Ernährung des Sohnes[828].

Der Vater des Thomas Dephourkenos nahm ihn schon als Kleinkind zu heiligen Stätten mit[829].

Der Vater des Johannes Psichaites übernahm die volle Verantwortung der moralischen Erziehung und Bildung seiner Kinder[830]. Er leitete seine Kinder zur Frömmigkeit an und unterrichtete sie selbst in den „Heiligen Schriften".

In den Heiligenviten findet sich auch, freilich viel seltener, die Darstellung nicht christlicher Eltern[831], die ihre Kinder nicht nach den Worten des Apostels Paulos erzogen.

Konstantinos von Judäa, der aus einer jüdischen Familie stammte[832], wurde von seinen Eltern nach jüdischer Tradition erzogen und bekam Gelegenheit zur Bildung[833]. Er wurde nach dem Ende der Kindheit und dem Tod seiner Eltern getauft[834]. Obwohl der Autor der Vita die jüdische Erziehung positiv sieht, hebt er dennoch die Entwicklung Konstantins zu einem heiligen Mann als besonders bemerkenswert hervor: "Daher scheint mir der Mann ganz besonders der Verehrung

---

[825] Antonios Kauleas, Enkomion, 414 (3): ... ἐτρέφετο μᾶλλον εὐσεβείᾳ ἢ γάλακτι. Seine Vita hingegen betont in erster Linie die Rolle des Vaters bei der Erziehung: Antonios Kauleas, 24, 134 (4).

[826] Georgios von Amastris, 12 (7): καὶ ἐτρέφετο θείᾳ χάριτι μᾶλλον ἢ γάλακτι· καὶ ηὔξανε τῷ πνεύματι μᾶλλον, ἢ τῇ σαρκὶ τελειούμενον.

[827] Phantinos der Jüngere, 402, 7-9 (2): Νήπιος δὲ ὢν κομιδῇ, καὶ τοῖς γονέων ἤθεσι θείου πνεύματος οὖσι πεπληρωμένοις ἐκτραφεὶς μᾶλλον ἢ γάλακτι, ...

[828] Euaristos, 298, 30-33 (4).

[829] Thomas Dephourkenos, 293-294: εἰωθὼς γὰρ νηπιόθεν τοῖς σεμνείοις παραβάλλειν σὺν τῷ πατρί, … .

[830] Johannes Psichaites, 105 (2) : οὕτω δὲ συναύξων τῇ ἡλικίᾳ τῶν παίδων τὴν εὐσέβειαν διετέλει, μαθήμασι καὶ θείαις διδασκαλίαις παραθήγων καὶ γυμνάζων τῶν νέων τὸ φρόνημα.

[831] PRATSCH, Topos, 68: „Dieser Topos hat verschiedene Facetten: Es wird betont, dass der Heilige aus einem nichtchristlichen (also jüdischen, heidnischen oder muslimischen) oder aber nicht orthodoxen (also häretischen) Elternhaus entstammte und sich im Kontrast zu seiner Herkunft zum Christen, Märtyrer oder Heiligen entwickelte".

[832] Konstantinos von Judäa, 629B (2): τὸ γένος εἶλκεν ἐξ Ἑβραίων, οἷς ἀνέκαθεν, τὸ τῆς ἀπιστίας ἀντιφρᾶττον σκότος δέξασθαι Χριστὸν τὸν προσδοκώμενον σωτῆρα οὐ συγκεχώρηκεν ... .

[833] Konstantinos von Judäa, 629B (2): ... ἐκ βρέφους αὐτοῦ στοιχειωθέντες τὸν τρόπον καὶ ταῖς γονικαῖς ὁμοῦ διδασκαλίαις καὶ διατυπώσεσιν εἴκοντες ἔχουσι πρὸς τὸ καλὸν αὐτήν τε τὴν ἀγωγὴν βοηθὸν καὶ τὴν ἐξ ἁπαλῶν ὀνύχων στοιχείωσιν. Vgl. KIOUSOPOULOU, Χρόνος και Ηλικίες, 68.

[834] Konstantinos von Judäa, 630B (5): Es ist nicht bekannt, wie alt er war, als er getauft wurde, aber es ist zu vermuten, dass er kein Kind mehr war.

würdig und des Lobes wert zu sein, weil er von solchen Leuten abstammte und durch seinen noch jugendlichen Verstand selbst und ohne fremde Hilfe sein eigenes Heil bewirkte"[835].

Da der Vater des Bakchos des Jüngeren, ursprünglich ein Christ, Muslim geworden war, erzog er seine sieben Kinder ungläubig[836]. Nach dessen Tod entschloss sich Bakchos Christ zu werden[837]. Seine Mutter, die, solange ihr Mann noch am Leben war, heimlich Kirchen besuchte[838], war über seine Entscheidung erfreut und unterstützte ihn dabei[839]. Bakchos wurde mit achtzehn Jahren als Christ getauft[840], ist danach Mönch geworden[841] und hat es schließlich mit seinem Leben bezahlt.

4.1.2.1 Erziehungsziele

Die Eltern waren darauf bedacht, ihre Kinder Liebe zu Gott, christliche Moral und Gehorsam und Ehrerbietung ihnen gegenüber sowie Pflichtgefühl zu lehren, d.h. die Bereitschaft zu wecken, ihnen bei der Arbeit beizustehen und sie in Alter und Krankheit zu pflegen[842].

Sowohl Mädchen als auch Knaben sollten ihr Leben lang den Eltern[843], nach dem Tod des Vaters der Mutter[844] gehorsam sein. Konkrete Fälle findet man in den Heiligenviten:

---

[835] Konstantinos von Judäa, 629B-C (2).

[836] Bakchos der Jüngere, 344 (1): ἐκτρέφων καὶ παιδεύων αὐτοὺς τῷ οἰκείῳ τῆς παρανομίας ἔθει.

[837] Bakchos der Jüngere, 344 (2). Vgl. Zeit und Ort der Taufe, 117.

[838] Bakchos der Jüngere, 344 (2). *PmbZ* 1, # 733. Die Mutter von Bakchos und ihre sechs weiteren Söhne ist ursprünglich Christin, muss aber auf Betreiben ihres Mannes zum Islam übertreten, blieb im Herzen allerdings christlich gesinnt. Nach dem Tod ihres Mannes zieht sie ihre Söhne trotzdem weiter im muslimischen Glauben auf. Sie blieb heimlich dem Christentum treu. Später begegnet sie Bakchos in Jerusalem und berichtet nach ihrer Rückkehr den übrigen Söhnen von seinem Übertritt zum Christentum, woraufhin auch diese sich mit einer Ausnahme taufen lassen. Vgl. PRATSCH, Topos, 71, A. 76: So bereits vorbildlich in Augustinus' Confessiones: heidnischer Vater Patricius, christliche Mutter Monica.

[839] Bakchos der Jüngere, 344-345 (2): Οὗτος τοῦ ἀσεβοῦς πατρὸς τελευτήσαντος καὶ τοῦ φόβου αὐτοῦ ἀπαλλαγείς, εἰδὼς τῆς τιμιωτάτης μητρὸς τὴν πίστιν εἶπεν αὐτῇ· «ὦ μήτηρ, βούλομαι γενέσθαι χριστιανὸς καὶ τῇ τῶν χριστιανῶν ἑαυτὸν ἐμπολιτογραφῆσαι ἐκκλησίᾳ». Ἡ ὄντως φιλόθεος καὶ φιλόπαις καὶ τιμία μήτηρ ταῦτα ἀκούσασα ἐχάρη σφόδρα καὶ εἶπεν αὐτῷ· «μακάριος εἶ, τέκνον, ὅτι περ ἐν τοιαύτῃ δόξῃ σαυτὸν ἐγκαταστῆσαι διενοήθης». Καὶ στηρίξασα αὐτὸν καὶ πλεῖστα νουθετήσασα ἀπέλυσεν.

[840] Bakchos der Jüngere, 345 (3).

[841] Bakchos der Jüngere, 345 (3). Über das weitere Schicksal des Bakchos (Gefangenschaft wegen Rekonversion, Martyrium und Tod) siehe: Klostereintritt, 297.

[842] Platon von Sakkoudion, 825C: παιδὶ γὰρ προσήκει τὸ πάντα πατρῴζειν, καὶ ὅλον ἑαυτὸν ἐμπαρέχειν τῷ γεννήτορι: Dass das Kind in allem dem Vater ähnlich sein und sich ganz dem Vater zur Verfügung halten sollte, könnte m. E. bedeuten, dass das Kind Gehorsam zeigen und Hilfe bei verschiedenen Aufgaben leisten musste.

[843] Theophano, 8, 14-15 (13) und 8, 30 (14); Nikephoros I. Patriarch, 144 (7).

Hypatios war gegenüber seinen Eltern, die ihn in Frömmigkeit und nach der Weisung des Herrn erzogen, gehorsam[845].

Auch Stephanos Neolampes zeigte sich gehorsam gegenüber seinen Eltern[846]. Bei Euthymios dem Jüngeren wird bei der Beschreibung seiner hervorragenden charakterlichen Qualitäten im Kindesalter (freundlich, wohlanständig, sanft, süß redend, ordentlich) besonders der Gehorsam gegenüber den Eltern hervorgehoben[847]. Er ging in die Kirche und war seinen frommen Verwandten genauso ergeben wie dem Vater und den Großvätern[848].

David aus Mitylene ordnete sich den Wünschen seiner Eltern unter und arbeitete für sie als Hirt[849].

In der Vita der Theophano wird betont, dass ein Kind bis zum Tod seines Vaters ihm gegenüber Gehorsam zeigen müsse[850].

Außer der kurzen Mitteilung, dass manche Kinder gehorsam gegenüber den Eltern waren, gibt es in anderen Viten konkrete Beispiele, wodurch man den Inhalt des Wortes „gehorsam sein" genauer erkennen könnte. Grundsätzlich bedeutete Gehorsam, dass die Kinder nichts gegen den Willen der Eltern machen durften.

Der Autor der Vita der Thomais von Lesbos interpretiert den Gehorsam gegenüber den Eltern folgendermaßen: Es gehöre sich nicht für gut erzogene Mädchen dem Willen der Eltern zu widersprechen, sondern es sei lobenswert, sich zu fügen und zu einem anständigen Leben, Gott gefälliger Einstellung und kindlicher Liebe zum Vater zu gelangen[851].

Bakchos der Jüngere, der aus muslimischer, und Konstantinos von Judäa, der aus jüdischer Familie stammte, wollten Christen werden, unternahmen aber nichts, solange ihre Väter noch am

---

[844] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 27, 61-62: ... πῶς πολλαὶ τῶν μητέρων κεχηρωμέναι παῖδάς τε συμβιοῦντας καὶ ὑποταττομένους μέχρι τῆς ἐσχάτης ἔχουσιν ἡμέρας, ...

[845] Hypatios 72-73, 2 (1): ἀναστρεφόμενος δὲ μετὰ φόβου καὶ ὑποτασσόμενος τοῖς γονεῦσιν ἐδιδάσκετο παρ᾽ αὐτῶν παιδείαν καὶ νουθεσίαν Κυρίου.

[846] Stephanos Neolampes, 291, 15: καὶ ἦν τοῖς γονεῦσιν ὑποτασσόμενος.

[847] Euthymios der Jüngere, 17, 19-21 (4): ... πρὸ τῆς ἥβης κρινόμενος, προσηνής, κόσμιος, μειλίχιος, ἡδυεπής, εὔτακτος, εὐπειθής, γονεῦσιν ὑποτασσόμενος, ...

[848] Euthymios der Jüngere, 17, 21-22 (4): ... τοῖς ναοῖς προσχωρῶν, τοῖς εὐσεβέσι τῶν συγγενῶν οἷα πατράσι προσκείμενος ... .

[849] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 214, 6-10 (4).

[850] Theophano, 8, 14-15 (13): ὡς υἱὸς πατρὶ ὑπήκοον μέχρι θανάτου ἑαυτὸν παρεδίδου, … . und 8, 30 (14): γενώμεθα ὑπήκοοι τῷ πατρὶ μέχρι θανάτου· Mit diesem Argument als Verpflichtung aller Kinder versuchte sie ihren Mann Leon zu trösten, als er von seinem Vater Basileios eingesperrt und entthront worden war, weil der Mönch Theodoros durch Einwirkung des Teufels ihn verleumdet hatte, dass er vorhabe ihn zu töten. Auch er erkannte seine Pflicht, als Sohn dem Vater gegenüber bis zum Tod gehorsam zu bleiben

[851] Thomais von Lesbos B, 195 (3): Ξένον γὰρ πάντῃ καὶ ἀπῳδὸν ταῖς ἤθει γαληνῷ καὶ κοσμίῳ σεμνυνομέναις παρθένοις εὐσεβῶν γεννητόρων ἀντιλέγειν θελήματι, ὥσπερ τὸ ῥᾳδίως καθυποκύπτειν πάλιν ἐπαινετὸν καὶ οἰκεῖον βίῳ ἐπιεικεῖ καὶ γνώμῃ θεοφιλεῖ καὶ παιδὶ φιλοπάτορι.

Leben waren, sondern entschlossen sich erst nach deren Tod zur Taufe. Es ist anzunehmen, dass sie damit Gehorsam gegenüber ihren Vätern zeigten.

Auch bei der Regelung der Hochzeit fügten sich die Kinder meistens den Wünschen der Eltern. Es gibt viele Beispiele, die zeigen, dass die Eltern die Entscheidung für die Verlobung und Verheiratung ihrer Kinder trafen[852].

Bei beruflichen Entscheidungen wird ebenfalls Gehorsam des Kindes erwartet.

Laut der Vita des Kyrillos von Philea habe ihn, als er Mönch geworden war, sein vierzehnjähriger Sohn im Kloster besucht. Der Vater ermöglichte diesem einen weiteren Kontakt nur unter der Bedingung, dass er Mönch werde[853]. Daraufhin entschied sich der Sohn dazu, ins Kloster einzutreten[854].

Aus den hagiographischen Texten kennen wir Knaben, die auch eigene Wege gegangen sind:

Meletios fühlte sich zwar seiner Erziehung entsprechend zu Liebe und Gehorsam gegenüber den Eltern verpflichtet[855], gab aber Gott den Vorzug, als sie seine Hochzeit planten[856]. Gregorios aus der Vita des Niketas von Theben zeigte allen gegenüber gebührenden Gehorsam und Ehre, wie Christus[857]. Aber mit sechzehn verließ er gegen den Willen der Eltern das Haus, weil er sich zum mönchischen Leben berufen fühlte[858].

Athanasios aus der Vita des Niketas von Medikion kämpfte um seine Entscheidung gegen den Willen seines Vaters. Niketas entschied sich eines Tages, seine Arbeit in einem Logothesion zu

---

[852] Siehe dazu: Verlobung und Verheiratung: Theokleto, die Tochter eines Konstantinos, Athanasia von Aigina, Theophano, der Vater von Antonios Kauleas, Loukas Steiriotes der Jüngere, Basileios, Bruder des Paulos von Latros des Jüngeren, Theophanes der Bekenner, Euthymios der Jüngere. Für manche Fälle gibt es auch die Information, dass die Kinder die Entscheidung der Eltern akzeptierten, weil sie Gehorsam zeigen wollten: Demetrianos akzeptierte die Entscheidung seiner Eltern, ohne ihnen zu widersprechen. Obwohl die künftige Frau des Theodoros von Edessa ihre Jungfräulichkeit bewahren wollte, ordnete sie sich doch dem Wunsch ihrer Eltern unter und heiratete. Dasselbe machte auch Thomais von Lesbos. Martha, die Mutter des Symeon Stylites des Jüngeren, zeigte sich gehorsam mit Berufung auf das Gebot «Ehre deinen Vater und deine Mutter». Die Vita des Johannes des Barmherzigen (DELEHAYE), 20, 19-22 (3) berichtet über seine Verheiratung durch seine Eltern. Aber in der Metaphrastischen Vita, 896B-C liest man darüber hinaus, dass er gegen seinen Willen der Verheiratung zustimmte, weil er die väterliche Autorität akzeptierte.

[853] Kyrillos von Philea, 121, (27, 1).

[854] Siehe: Klostereintritt, 294.

[855] Meletios der Jüngere (A), 39 (2): ὁ δὲ μέχρι τότε τὴν πρὸς τοὺς τεκόντας τηρήσας στοργήν τε καὶ ὑποταγὴν ἀκεραίαν, ...

[856] Siehe dazu: Verlobung und Verheiratung, 279.

[857] Niketas von Theben, 276, 10-11 (10): … τοῖς πᾶσι τὴν προσήκουσαν ὑπακοήν τε καὶ τιμὴν χριστομιμήτως ἀπένεμεν.

[858] Niketas von Theben, 276, 15-17 (10). Siehe dazu : Klostereintritt, 300.

verlassen, um Mönch zu werden[859]. Da sein Vater Hoffnungen auf den weltlichen Aufstieg seines Sohnes setzte[860], versuchte er ihn mit Gewalt davon abzubringen[861]. Obwohl der Kampf zwischen Vater und Sohn hart war[862], blieb er für den Vater erfolglos. Athanasios sagte seinem Vater, dass er seine Meinung niemals ändern werde[863]. Letzten Endes gab der Vater nach und empfahl den Sohn der Führung Christi[864].

Gehorsam zu sein war allerdings eng mit einer anderen moralischen Pflicht der Kinder verbunden: der Ehrerbietung[865] gegenüber den Eltern aus Dankbarkeit für das Geschenk des Lebens.

Alypios Stylites liebte vor allem Gott und danach auch seine Eltern, denen er die gebührende Ehrfurcht zeigte[866].

Die Vita des David von Mitylene berichtet: David, der älteste Sohn der Familie, wurde zuerst Mönch und machte dann seinen Bruder Georgios zum Mönch. Nach dem Tod seines Vaters ging seine Mutter ohne Rücksicht auf Alter und Krankheit mit ihrem jüngsten (achtjährigen) Sohn Symeon zum erstgeborenen und geliebten Sohn David, weil sie Sehnsucht nach ihm hatte[867]. Ein junger Schüler ihres Sohnes zeigte ihr den Weg zu ihm. David traf seine Mutter persönlich, um sie zu ehren, laut dem Gebot[868]. Er ehrte sie dadurch, dass er ihr persönlich vom Kloster aus

---

[859] Niketas von Medikion, XXIVB (11).

[860] Niketas von Medikion, XXIVB (11):

[861] Niketas von Medikion, XXIVB (11). Siehe über den Fall des Niketas von Medikion und das Schlagen als pädagogische Methode: Erziehungsmethoden, 183.

[862] Niketas von Medikion, XXIVB (11): Der Vater schlug seinen Sohn so heftig, dass er von Ärzten operiert werden musste.

[863] Niketas von Medikion, XXIVB (11): εἰπόντος δὲ τοῦ νέου πρὸς τὸν πατέρα, ὅτι «ἀδύνατον μεταπεισθῆναί με, ... ».

[864] Niketas von Medikion, XXIVB-C (11): «ἄπιθι, τέκνον· στέλλου τὴν καλὴν πορείαν, ἣν ᾑρετίσω· καὶ ἔστω σοι Χριστὸς ἀγωγός [lege: ἀρωγός?], ῥυόμενός σε ἐκ πάντων τῶν παγίδων τοῦ διαβόλου».

[865] *LThK* 3, 717-718, s. v. Ehrfurcht. Siehe dazu: TH. STEINBÜCHEL, Christliche Lebenshaltungen. Frankfurt am Main 1949, 87-135; P. WOLFF, Ehrfurcht und christliche Haltung. Würzburg 1948.

[866] Alypios Stylites, 150, 28-29: εἰπὼν ὅλῃ ψυχῇ τὸν Θεὸν ἀγαπᾶν, δεύτερον δὲ τοῖς τεκοῦσι τὴν κεχρωστημένην ἀπονέμειν αἰδῶ, … .

[867] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 217, 23-30 (8) - 218, 1 (8): τῆς δὲ ζωῆς αὐτοῦ πεντηκοστῷ ἕκτῳ, ἀκήκοεν ἡ θεάρεστος αὐτοῦ μήτηρ τὰ περὶ αὐτοῦ καὶ ποῦ διάγει (ὁ γὰρ ἀξιέπαινος αὐτοῦ πατὴρ ὁ Ἀδριανὸς πρὸς τὴν ἀμείνω καὶ μακαρίαν ζωὴν ἐξεδήμησε, δύο πρὸς τοῖς ἑβδομήκοντα βεβιωκὼς ἔτη), καὶ ἀποθεμένη τὴν γυναικείαν ἀσθένειαν καὶ τοῦ γήρως ὡς περιεπιλαθομένη [λέγε· ὥσπερ ἐπιλαθομένη], ἄρασα τὸν παῖδα τὸν ὕστατον, Συμεώνην λέγω τὸν πάνυ, οὗ πολὺ τὸ κλέος παρὰ πάντων ᾄδεται (ἦν γὰρ ὁ μεῖραξ, κατὰ τὸν μέγαν Μωσέα, ἀστεῖος τῇ θέᾳ), διαπερᾷ πρὸς αὐτόν, ἱμερομένη τὸν πρωτότοκον αὐτῆς καὶ φίλτατον υἱὸν πολυχρόνιον θεάσασθαι.

[868] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 218, 10-12 (8): .... προϋπήντησεν αὐτὴν ὁ μακάριος μητρικὸν ἀπονέμων σέβας κατὰ τὴν κυριακὴν ἐντολήν, «τίμα τὸν πατέρα σου καὶ τὴν μητέρα σου», διαγορεύουσαν.

entgegenging[869] und ihren Wunsch erfüllte, die Verantwortung für seinen achtjährigen Bruder zu übernehmen[870].

In der Vita der Theophano ist zu lesen: Vor dem Hochzeitsalter widmete sie ihre Zeit einerseits Gott (Fasten-Beten), vernachlässigte aber andererseits nicht die dem Vater gebührende Ehre[871].

Von seiner Kindheit an bis ins Greisenalter ehrte der Patriarch Nikephoros I. nach Gott besonders seine Eltern[872].

Auch der Tod der Eltern war für die Kinder ein besonderer Anlass, Ehre gegenüber den verstorbenen Eltern zu zeigen.

Theodoros von Edessa war achtzehn Jahre alt und war mit seiner Ausbildung beschäftigt, als er seine Eltern verlor. Zuerst starb sein Vater und etwas später seine Mutter[873]. Theodoros erwies seinen Eltern die letzte Ehre und sorgte für eine angemessene Beerdigung und er erledigte alles, was dazu gehörte. Mit seinen Tränen und mit Gebeten, Almosen und heiligen Liturgien hielt er die Erinnerung an sie wach[874].

Stephanos der Jüngere, der Mönch war, kehrte, als sein Vater starb, nach Hause zurück, um die Beerdigung vorzubereiten[875].

Die Pflicht der Kinder ihre Eltern zu ehren und ihnen zu gehorchen, war schon im antiken Judentum[876] gegeben, wie aus dem Dekalog ersichtlich ist[877]. Darüber hinaus könnten die

---

[869] KAZHDAN, Βυζαντινή οικογένεια, 196. A . P. KAZHDAN, Hagiographical Notes. *Byz* 54 (1984) 176-192, hier 188-189.

[870] David, Symeon und Georgios von Milylene, 218, 10-12. (8): «σὺ εἶ ἀρχὴ τέκνων μου καὶ καρπὸς νεότητός μου, ὦ θεοείκελε καὶ περιψύχιε υἱέ· νυνὶ δὲ διὰ σοῦ προσφέρω τῷ παγγενέτῃ θεῷ τὸν ἐμὸν τελευταῖον υἱὸν καὶ γήρως ἐπισφράγισμα, σὸν δὲ κασίγνητον καὶ ἀδελφὸν ὁμογάστριον, ὅνπερ δεξάμενος ἐμμελῶς πρὸς θείους ἀγῶνας καὶ παλαίσματα, ὡς ἐπίστασαι, γύμνασον ... ». 218, 10-12 (9): ὁ δὲ προκληθεὶς, ὅπερ καὶ ἔμελλεν, ὑπήκοος καὶ ἐπηκουσμένος θεῷ Συμεὼν τῷ πρώτῳ ἀδελφῷ καὶ δευτέρῳ πατρὶ τῷ μακαρίτῃ Δαβὶδ ὑπὸ τῆς μητρὸς ὄγδοον ἤδη πεπληρωκὼς ἐνιαυτὸν παραδοθεὶς, ὑπ᾽ αὐτοῦ τὸ ἱερώτατον ψαλτήριον καὶ ἅπαντα τὰ τῷ μοναδικῷ κανόνι προσεοικότα διδάσκεταί τε καὶ ἐκπαιδεύεται.

[871] Theophano, 4, 27 (7): … νηστείαν ἐπόθει, … ὑμνῳδίαις καὶ εὐχαῖς τὸν θεὸν ἐλιπάρει, τῷ πατρὶ τὴν ὀφειλομένην τιμὴν ἐξεπλήρου, … .

[872] Nikephoros I. Patriarch, 144 (7): … τῆς γονεῦσιν ὀφειλομένης παρ᾽ αὐτοῦ μετὰ θεὸν τιμῆς ἕως γήρως καὶ πρεσβείου ὡς τὸ εἰκὸς ἐναπέλαυσεν.

[873] Theodoros von Edessa, 6 (6): ὀκτωκαιδεκάτου δὲ τῆς ἡλικίας ἐνιαυτοῦ ἐπιβὰς ὀρφανίαν ὑφίσταται τοῦ πατρός, εἶτα μετ᾽ ἐνιαυτὸν ἕνα καὶ ἡ μήτηρ ἀπολιμπάνει τὸν βίον, πρὸς μονὰς αἰωνίους ἡ ἱερὰ πορευθεῖσα συζυγία.

[874] Theodoros von Edessa, 6-7 (7): ὁ τοίνυν καλὸς Θεόδωρος τὰ νενομισμένα καὶ τετυπωμένα ἐπὶ τῇ τῶν γονέων ἀποδημίᾳ ποιήσας καὶ δάκρυσι μὲν τιμήσας τελευτήσαντας τοὺς γεγεννηκότας, εὐχαῖς τε καὶ πενήτων οἰκτιρμοῖς καὶ ἱεραῖς λειτουργίαις τὰς ἐκείνων κοσμήσας μνήμας, ὅλος ἦν τῆς ἐκδημίας τοῦ κόσμου καὶ ὅλος ἀντείχετό τε καὶ περιείχετο τῆς μοναδικῆς ἢ ἀγγελικῆς μᾶλλον εἰπεῖν πολιτείας.

[875] Stephanos der Jüngere, 107, 5-8 (16): ἐν δὲ τῷ χρόνῳ ἐκείνῳ ὁ τοῦ τιμίου Στεφάνου πατὴρ τέλει τοῦ βίου ἐχρήσατο. καὶ τὴν πόλιν τοὔνεκα καταλαβὼν οὗτος, παρῆν πρὸς τὴν τοῦ γεννήτορος κηδείαν.

Kinder viel davon profitieren, wenn sie ihre Eltern ehrten: „Wer den Vater ehrt, erlangt Verzeihung der Sünden, und wer seine Mutter achtet, gleicht einem Menschen, der Schätze sammelt“[878]. „Wer den Vater ehrt, wird Freude haben an den eigenen Kindern und wenn er betet, wird er Erhörung finden. Wer den Vater achtet, wird lange leben, und wer seiner Mutter Ehre erweist, der erweist sie dem Herrn. Wer den Herrn fürchtet, ehrt seinen Vater und dient seinen Eltern wie Vorgesetzten. Mein Sohn, ehre deinen Vater in Wort und Tat, damit aller Segen über dich kommt“[879]. Der Apostel Paulos wiederholt dieses Gebot im Epheserbrief und wendet sich an die Kinder: „Ihr Kinder, gehorcht euren Eltern, wie es vor dem Herrn recht ist. Ehre deinen Vater und deine Mutter, das ist ein Hauptgebot, und ihm folgt die Verheißung, damit es dir gut geht und du lange lebst auf der Erde“[880]. Die Worte des Apostels Paulos helfen uns zu verstehen, dass diese zwei Werte „Gehorsam und Ehre“ sehr eng miteinander verbunden waren, denn gehorsam sein bedeutet den Eltern Ehre erweisen. Auch Johannes Chrysostomos spricht über die Verpflichtung der Kinder zum Gehorsam gegenüber den Eltern[881].

Die Autorität der Eltern war von Gott gewollt. Die moralische Erziehung der Kinder mit Werten, wie Gehorsam und Ehre gegenüber den Eltern, war von großer Bedeutung, weil sie die Familienverhältnisse vor einer Lockerung schützte. Deshalb sollten die Kinder keine eigenmächtigen Entscheidungen unabhängig vom Familienoberhaupt treffen. Das war auch für die spätere Eingliederung in die Gesellschaft der Erwachsenen wesentlich[882]. Aber diese Vorstellung von Gehorsam und Ergebenheit diente auch der Aufrechterhaltung der sozialen

---

[876] G. BLIDSTEIN, Honor thy Father and Mother. Filial Responsibility in Jewish Law and Ethics. New York 1975; *RAC* 20 (1975) 896, s.v. Kind.

[877] Ex. 20, 12: τίμα τὸν πατέρα σου καὶ τὴν μητέρα, ἵνα εὖ σοι γένηται καὶ ἔσῃ μακροχρόνιος ἐπὶ τῆς γῆς. Dasselbe auch in Deut. 5,16. Vgl. Sir. 30, 12.

[878] Sir. 3, 3: ὁ τιμῶν πατέρα ἐξιλάσκεται ἁμαρτίας καὶ ὡς ὁ ἀποθησαυρίζων ὁ δοξάζων μητέρα αὐτοῦ. Deutsche Übersetzung, Die Bibel, 759.

[879] Sir. 3, 5-8: ὁ τιμῶν πατέρα εὐφρανθήσεται ὑπὸ τέκνων καὶ ἐν ἡμέρα προσευχῆς αὐτοῦ εἰσακουσθήσεται. ὁ δοξάζων πατέρα μακροημερεύσει, καὶ ὁ εἰσακούων κυρίου ἀναπαύσει μητέρα αὐτοῦ· καὶ ὡς δεσπόταις δουλεύσει ἐν τοῖς γεννήσασιν αὐτόν. ἐν ἔργῳ καὶ λόγῳ τίμα τὸν πατέρα σου, ἵνα ἐπέλθῃ σοι εὐλογία παρ᾽ αὐτοῦ. Deutsche Übersetzung, Die Bibel, 759.

[880] Paulos, Eph. 6, 1-5: Τὰ τέκνα, ὑπακούετε τοῖς γονεῦσιν ὑμῶν [ἐν κυρίῳ]· τοῦτο γὰρ ἐστιν δίκαιον. τίμα τὸν πατέρα σου καὶ τὴν μητέρα, ἥτις ἐστὶν ἐντολὴ πρώτη ἐν ἐπαγγελίᾳ, ἵνα εὖ σοι γένηται καὶ ἔσῃ μακροχρόνιος ἐπὶ τῆς γῆς. Deutsche Übersetzung, Die Bibel, 1320.

[881] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 21, in: *PG* 62, 149-150

[882] R. STROHAL, Autorität: ihr Wesen und ihre Funktion im Leben der Gemeinschaft; eine psychologisch-pädagogische Darstellung. Freiburg, Wien 1955.

Ordnung: Die Frau gehorcht ihrem Mann[883], die Kinder den Eltern[884], die Sklaven den Herren[885], die christlichen Bürger der weltlichen Obrigkeit[886], alle Menschen Gott[887]. Die Sonderwelt des christlichen Mönchtums ist besonders auch von Gehorsamsforderung und Gehorsamsleistung geprägt[888]. Die militärische Ordnung basiert ebenfalls auf umfassender Gehorsamsforderung.

Gehorsam gegenüber den Eltern war nicht nur ein biblisches Gebot, sondern bei allen alten Völkern, auch in der griechischen und römischen Antike, ein hoher moralischer Wert[889], der eine starke soziale Bedeutung hatte. Auf Gehorsam basierten auch hier die sozialen und ökonomischen Systeme[890].

Auch zur Arbeit für die Eltern waren die Kinder verpflichtet. Von Kinderarbeit berichtet schon das Apokryphe Evangelium des Thomas: Der kleine Jesus wurde, als er sechs Jahre alt war, von seiner Mutter beauftragt, Wasser mit einem Wasserkrug zu holen[891]. Im gleichen Alter half er auch seinem Vater bei der Saat des Feldes[892]. Jakob, sein ältester Bruder, übernahm schwierigere Arbeiten als Jesus. Er sollte für seine Familie Holz holen, wobei er sich eines Tages verletzte[893].

---

[883] Eph. 5, 22; Col. 3, 18; Tit. 2, 5; Petr. 3, 1. 5.

[884] Lk. 2, 51.

[885] Tit. 2, 9; 1 Petr. 2, 18.

[886] Rom. 13, 1; Tit. 3, 1; 1 Petr. 5, 5.

[887] 1 Cor. 15, 28b; Hebr. 12, 9; Jac. 4, 7.

[888] Siehe die Pachomiusregel: H. BACHT, Das Vermächtnis des Ursprungs. Studien zum frühen Mönchtum II: Pachomios – Der Mann und sein Werk (*Studien zur Theologie des Geistlichen Lebens* 8). Würzburg 1983. Besonders die Praecepta, 82-114. Vgl. auch F. RUPPERT, Das pachomianische Mönchtum und die Anfänge klösterlichen Gehorsams (*Münsterschwarzacher Studien* 20). Würzburg 1971. Siehe ferner A. MÜLLER, Das Konzept des geistlichen Gehorsams bei Johannes Sinaites. Zur Entwicklungsgeschichte eines Elements orthodoxer Konfessionskultur (*Studien und Texte zu Antike und Christentum* 37). Tübingen 2006; *RAC* 9, 418 s.v. Gehorsam.

[889] H. I. MARROU, Geschichte der Erziehung im klassischen Altertum. München 1977[7], 51-68, erster Teil, Kapitel 2: Die spartanische Erziehung und zweiter Teil, Kapitel 1: Die altrömische Erziehung. (Titel der französischen Originalausgabe: Histoire de l' éducation dans l' antiquité, Paris 1948). J. GOODY, The Development of the Family and Marriage in Europe. Cambridge 1984; B. RAWSON (Hrsg.), The Family in the Ancient Rome: New Perspectives. London 1986; KYRTARAS, Παιδαγωγός, 129.

[890] *RAC* 9, 410.

[891] Evangelium Thomae Graece A, 150-151 (10-11) und Evangelium Thomae Graece B, 162 (10). Vgl. Lk. 2, 51: Jesus war seinen Eltern untertan.

[892] Evangelium Thomae Graece A, 151 (12).

[893] Evangelium Thomae Graece A, 154-155 (16).

Gregorios Akritas[894] verbrachte viel Zeit beim Lernen, aber er wurde von seinen Eltern auch beauftragt, Vieh zu weiden[895].

Loukas Steiriotes der Jüngere vernachlässigte nicht seine Pflicht gegenüber seinen Eltern, bot ihnen ohne Ausflüchte seine Dienste an und ehrte sie gebührend[896]. Er weidete das Vieh wie Abel, Jakob und Moses und arbeitete in der Landwirtschaft[897]. Loukas arbeitete bis etwa zum 13. Lebensjahr[898], als sein Vater starb, als Hirt und Landwirt. Nach dem Tod seines Vaters verließ er seine Arbeit, verbrachte seine Zeit mit Gebet und Lesen der Heiligen Schriften[899] und später wurde er Mönch[900].

Nach der Vita des Gregorios von Dekapolis[901], die von Ignatios Diakonos verfasst wurde, vertraute seine Mutter ihn im Alter von acht Jahren einem Lehrer an[902]. Parallel mit seiner Bildung[903] half er seinen Eltern beim Handwerk[904].

Laut der jüngeren Version der Vita des Ioannikios wurde dieser mit sieben Jahren von seinen Eltern beauftragt, Schweine zu weiden[905]. Es ist überliefert, dass er bis zum Ende seiner Kindheit den ganzen Tag als Hirt arbeitete[906]. Wahrscheinlich erhielt er keine Bildung[907], wofür der Autor

---

[894] *PmbZ* 1, # 2404.

[895] Gregorios Akritas, col. 372, 26-28 (2): διατρίψας δὲ χρόνον συχνὸν ἐν τοῖς μαθήμασι, ποιμαίνειν ὑπὸ τῶν γεννητόρων τὰ θρέμματα ἐκελεύετο.

[896] Loukas Steiriotes der Jüngere, 163, 38 (9): ἀλλ᾽ οὖν οὐδὲ τοῦ καθήκοντος τοῖς γονεῦσιν ἠμέλει, ἀλλ᾽ ἦν ἀπροφάσιστον αὐτοῖς ὑπέχων τὴν λειτουργίαν καὶ τιμήν, ὅση τίς ἐστιν, ἀπονέμων.

[897] Loukas Steiriotes der Jüngere, 163, 38 (9): καὶ νῦν μὲν τῆς ποίμνης τῶν θρεμμάτων, κατὰ μίμησιν ῞Αβελ φημὶ τοῦ θείου καὶ ᾽Ιακὼβ καὶ Μωσέως, ἐπιμελούμενος, νῦν δὲ τοῖς τῆς γεωργίας πόνοις ἐνασχολούμενος.

[898] Für die chronologische Analyse der Vita siehe Loukas Steiriotes der Jüngere, 39-56, hier 43.

[899] Loukas Steiriotes der Jüngere, 164, 51 (13): ὀλίγος ὁ μεταξὺ χρόνος καὶ ὁ μὲν πατὴρ αὐτῷ πρὸς θεὸν μεθίσταται. ὁ δὲ μᾶλλον τῷ οὐρανίῳ πατρὶ φέρων ἑαυτὸν δίδωσι, τῶν μὲν τῆς ποίμνης καὶ τῆς γεωργίας ἀποστὰς φροντίδων, μόνῃ δὲ τῇ εὐχῇ καὶ τῇ τῶν ἱερῶν γραφῶν μελέτῃ προσεκτικώτερον ὁμιλῶν.

[900] Vgl. Klostereintritt, 301.

[901] *PmbZ* 2, # 2486.

[902] Gregorios von Dekapolis, 62, 8-9 (1).

[903] Gregorios von Dekapolis, 62, 1-3 (2): Er bekam elementaren und höheren Unterricht.

[904] Gregorios von Dekapolis, 62, 12-14 (2): ... οὕτω ταῖς διὰ χειρῶν ἐργασίαις εἰς ἕξιν ποικίλης τέχνης ἀφίκετο, ὡς μόνος πρὸς ὑπηρεσίαν ἑαυτῷ τε καὶ τοῖς γονεῦσιν ἐπαρκεῖν καὶ μνημονεύειν τῶν δεομένων, ὅση δύναμις.

[905] Ioannikios (V. Sabas), 333C (2): τῇ πρώτῃ γὰρ ὧν ἡλικίᾳ, ἤγουν ἑπταετίᾳ, ὁ ὅσιος τοῦ βόσκειν χοίρους παρὰ τῶν γεννητόρων προτρέπεται.

[906] Ioannikios (V. Sabas), 333C (2), 334A (2): ὃς ἑκάστοτε αὐτοὺς ἐξελαύνων συνήθως ἐπὶ νομὴν καὶ τόπον τὸν πρέποντα, τῷ ζωοποιῷ τοῦ σταυροῦ ἐκείνους σημειούμενος τύπῳ, καταλιμπάνων ὑπεχώρει, ὅπου ἐβούλετο, δι᾽ ὅλης τῆς ἡμέρας περιερχόμενος καὶ διέμενος. καὶ διέμενον αὐτοὶ νεμόμενοι ἀδιάσπαστοι, ἀβλαβεῖς τε καὶ ἄσυλοι ἀπό τε κλεπτῶν καὶ θηρῶν αἱμοβόρων διαρπαγῆς, ἕως ἐλθὼν πρὸς ἑσπέραν εἰσήλασεν αὐτούς. καὶ τοῦτο ἐπράττετο αὐτῷ καὶ ἐνεργεῖτο ὑπὸ τῆς θείας χάριτος διὰ πάσης αὐτοῦ δευτέρας ἡλικιώσεως .

der Vita (Sabas) dessen Eltern die Schuld gab[908], weil er sie im Unterschied zur älteren Version des Petros als „unfromm“ charakterisiert hatte[909]. Darüber hinaus ist in der Version des Sabas die Darstellung der „Bildungshindernisse“ für Ioannikios mit einem „frühen Zeichen der Heiligkeit“ bzw. einem ersten „Wunder“ verbunden: Ioannikios’ Segen schützte die Schweine vor Gefahren[910]. Aus der Vita des Eustratios von Agauros erfahren wir, dass Kinder auf dem Land Schweine hüteten[911] und miteinander mit dem Hirtenstab spielten[912]. Ein Kind wurde während des Spieles tödlich verletzt und Eustratios, der vorbei kam, erweckte es wieder zum Leben[913].

In der Vita des Paulos des Jüngeren von Latros wird zunächst erzählt, dass die Mutter nach dem Tod des Vaters (der “κόμης ἐν τῷ πλοΐμῳ”[914] war) mit ihren beiden Söhnen, dem älteren Basileios[915] und dem jüngeren Paulos, von Elaia in Asia in das Dorf „tou Petrou“ bei Marykatos umgezogen sei[916]. Dort gingen die Söhne dann in das Hagios Stephanos-Kloster, um Lesen und Schreiben zu lernen[917]. Später wurde Basileios von seiner Mutter verheiratet, verließ aber seine Frau und seine Familie und entschloss sich zum Eintritt in den Mönchsstand[918]. Nach dem Tod der Mutter blieb Paulos als Waisenkind zurück[919]. Es ist nicht bekannt, in welchem Alter er damals war. Er befand sich nun in so großer Armut, dass er gezwungen war, als Schweinehirt für die

---

[907] Ioannikios (V. Petros), 386B-C (4): Aus der älteren Version der Vita des Ioannikios erfahren wir gar nichts über seine Bildung in seiner Kindheit und Jugend. In der jüngeren Version der Vita (V. Sabas), 333C- 334A (2) wird behauptet, die Eltern des Ioannikios hätten ihm jegliche Bildung verweigert.

[908] Ioannikios (V. Sabas), 333C (2): τοῖς αἰσθητοῖς αὐτὸν τρέφοντες μόνον καθ᾽ ἡλικίαν σωματικῶς ἀναγόμενον, καὶ οὐ τοῖς θείοις λόγοις καὶ γράμμασιν τὴν ψυχὴν αὐτοῦ πρὸς πᾶν ὁτιοῦν ἐνάρετον καὶ ἔνθεον ἐκπαιδεύοντες.

[909] Ioannikios (V. Sabas), 333B (2). PRATSCH, Topos, 102 mit A. 103: glaubt, dass nach der Version des Sabas die Eltern von Ioannikios nicht nur „unfromm“, sondern auch „unzivilisiert“ und demnach reine Barbaren waren: „Dies würde gut zu der vermuteten slawischen oder bulgarischen Herkunft der Familie passen“. Vgl. *PmbZ* 2, # 3389.

[910] Ioannikios (V. Sabas), 225-229 (13).

[911] Eustratios von Agauros, 384, 31-32 (25): παίδων ποτε τῶν πλησιαζόντων χωρίων τῷ τόπῳ ἐκείνῳ χοίρους νεμόντων, ...

[912] Eustratios von Agauros, 384, 32 (25), 385, 1-2 (25).

[913] Eustratios von Agauros, 385, 3-12 (25).

[914] Paulos von Latros der Jüngere, 105 (2). Über “κόμης ἐν τῷ πλοΐμῳ” siehe N. OIKONOMIDES, Les listes de présénce byzantines des IXe et Xe siècles. Paris 1972, 63, 179.

[915] Paulos von Latros der Jüngere, 105 (2): οὐ μέντοι μόνος ἦν αὐτοῖς ὁ Παῦλος βλαστός, ἀλλὰ καὶ ἀδελφὸς αὐτῷ ἕτερος ὁ Βασίλειος. καὶ οὗτος δὲ πρῶτος, οὗ φημι κατ᾽ ἀρετὴν, ἀλλὰ κατὰ γέννησιν.

[916] Paulos von Latros der Jüngere, 105 (2).

[917] Paulos von Latros der Jüngere, 105 (2).

[918] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (2).

[919] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (3): εὑρίσκει τὸν Παῦλον καὶ θατέρου τῶν γονέων ἤδη τῆς μητρὸς ἀπωρφανισμένον (τετελευτήκει γὰρ αὐτῷ καὶ ἡ μήτηρ), ...

anderen Dorfbewohner gegen Lohn zu arbeiten[920]. Sein Bruder Basileios befreite ihn aus dieser Situation, indem er ihn ins Kloster aufnahm[921]. Paulos ist ein charakteristisches Beispiel dafür, dass manche Kinder arbeiten mussten, um den Lebensunterhalt zu gewährleisten und nicht nur, um ihre Pflicht gegenüber der Familie zu erfüllen.

Kinder aus wohlhabenden Familien arbeiteten gelegentlich für ihre Eltern. Sie verbrachten ihre Zeit entweder mit der Ausbildung oder mit anderen Beschäftigungen.

David von Mitylene[922] war neun Jahre alt, als er als Hirt zusammen mit anderen Gleichaltrigen arbeitete[923]. Für David war die Arbeit eine Nebenbeschäftigung, weil er sich gleichzeitig seiner „schulischen" Bildung widmete[924].

Als der heilige Gregentios, später Erzbischof von Taphar, sieben Jahre alt war, schickten ihn seine Eltern in die Schule[925]. Da sie finanziell in der Lage waren, die Dienste einiger Hirten in Anspruch zu nehmen, waren sie wahrscheinlich reich[926]. Als er zehn Jahre alt war und freie Zeit hatte, ging er mit den Hirten seines Vaters, um das Vieh zu hüten[927]. In der Herde gab es einen großen Ziegenbock, auf dem die Hirten den Fluss wie auf einem Pferd überquerten. Um das zu schaffen, lockten sie ihn mit einem Stück Brot[928]. Das Kind machte genau dasselbe, aber der Ziegenbock wollte noch mehr essen, doch Gregentios hatte kein Brot mehr. Dann stürmte der Ziegenbock auf das Kind los, es lief panisch davon und stürzte in den Fluss[929]. Zum Erstaunen der Hirten wurde aber Gregentios durch göttlichen Eingriff gerettet[930].

Nicht nur aus der Hagiographie, sondern auch aus anderen Quellen ergibt sich, dass es üblich war, dass die Knaben als Hirten arbeiteten. Aus der Erzählung des Wüstenvaters Johannes Moschos[931] im 6. Jahrhundert erfahren wir, dass Knaben in Apameia in Syrien das Vieh

---

[920] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (3): πρὸς δὲ καὶ χαλεπῇ πενίᾳ ἐπιτριβόμενον καὶ τοῖς αὐτῆς δουλεύοντα νόμοις ἐπὶ μισθῷ τε τοὺς τῶν ἐγχωρίων νέμοντα χοίρους καὶ τὰς τοῦ ζῆν ἀφορμὰς ἐκεῖθεν ἔχοντα.

[921] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (3).

[922] *PmbZ* 1, # 1248.

[923] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 214, 10 (4): Νέμοντι δὲ αὐτῷ ποτε θρέμματα μετὰ καὶ ἑτέρων ἡλικιωτῶν.

[924] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 214, 5-9 (4).

[925] Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 63-64 (1).

[926] Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 84 (1).

[927] Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 83-85 (1): δέκατον ἔτος ἀπαρτί ἄγων τῇ ἡλικίᾳ. Μιᾷ οὖν τῶν ἡμερῶν, εὐκαιρήσας ἐξῆλθεν μετὰ τῶν ποιμένων τοῦ πατρὸς αὐτοῦ ἐν τῇ ἐρήμῳ εἰς τὰ ποίμνια καὶ ἦν ἐκεῖσε μετ᾽ αὐτῶν, ὡς οἷα παιδίον μετεωριζόμενος.

[928] Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 85-87 (1), 194, 88-90 (1).

[929] Gregentios Erzbischof von Taphar, 194, 90-95 (1).

[930] Gregentios Erzbischof von Taphar, 194, 95-98 (1).

[931] Über Johannes Moschos und die Datierung seines Werkes siehe: BECK, Literatur, 270, 274, 353.

weideten[932] und, wie für Kinder typisch war, miteinander spielten. Dabei kam es auch zu Rollenspielen als Priester, Diakon, etc.[933]. Auch in den Geoponika (10. Jahrhundert) gibt es ein kleines Kapitel über die Nützlichkeit der Kinder als Hirten und bei der Landwirtschaft[934]. Der Nutzen der Kinder liegt in ihrer körperlichen Leistungsfähigkeit: Sie können sich bücken, um Gras zu entwurzeln und Blätter einzusammeln[935]. Sie lernten die Arbeit von den erfahrenen Älteren, durch Anleitung und Beobachtung[936]. Der Hirt der Rinder sollte groß und stark sein und eine laute Stimme haben, um die Tiere zu lenken und sie nicht zu verlieren[937]. Der Ziegenhirt musste leicht und schnell sein, um den sehr lebhaften Tieren folgen zu können[938].

Auch Kinder, die aus nicht bäuerlichen Familien kamen, arbeiteten im Rahmen eines Familienbetriebes.

> Aus der Vita des heiligen Tychon ist überliefert, dass sein Vater Bäcker war. Schon als Kind verkaufte der heilige Tychon das Brot seines Vaters[939]. Obwohl nicht ganz deutlich wird, in welchem Alter er damals war, kann man annehmen, dass er erst nach dem Ende der ersten Periode der Kindheit, d. h. nach dem siebten Lebensjahr, zum richtigen Umgang mit Geld fähig war. Er bekam eine „schulische" Ausbildung, verkaufte Brot und das Geld, das er bekam, schenkte er den Armen mit der Begründung, dass er das im Auftrag Christi tue.

In den Viten gibt es mehrere Informationen über die Arbeit der Knaben, aber sehr wenige über die der Mädchen. Das bedeutet nicht, dass die kleinen Mädchen nicht die Pflicht hatten, den Eltern bei der Arbeit zu helfen. Über die Art der Beschäftigung erfahren wir aus folgenden Beispielen:

---

[932] Johannes Moschos, Pratum Spirituale, in: *PG* 87/3, 2847-3116, hier 3079D-3081A: ἐν τοῖς ὄρεσι οὖν τοῦ αὐτοῦ κτήματος ὡς ἀπὸ μιλίου ἑνὸς παιδία ἔβοσκον θρέμματα.

[933] Johannes Moschos, Pratum Spirituale, in: *PG* 87/3, 3081A.

[934] Geoponica, 34, 1-5 (2): ΄Οτι μάλιστα παῖδες πρὸς γεωργίαν ἐπιτήδειοι, καὶ ὅτι πρὸς τὴν ποιότητα τῶν ἔργων τὰ σώματα τῶν ἔργαζομένων ἐπιλέγεσθαι προσήκει, καὶ ἑκάστῳ ἔργῳ τὸν ἁρμόζοντα ἀφορίζειν.

[935] Geoponika, 34, 10-12 (2, 2).

[936] Geoponika, 34, 12-14 (2, 2). Vgl. BIDON-LETT, Children in the Middle Age, 76: "Im Westen lernten die Jungen die Arbeit von ihrem Vater und die Mädchen von ihrer Mutter".

[937] Geoponika, 34, 22-26 (2, 4-5).

[938] Geoponika, 34, 26 (2, 6), 35, 1-2 (2, 6): Τοὺς αἰπόλους ἐλαφροὺς εἶναι δεῖ καὶ ποδώκεις, ἵνα τῇ ὀξύτητι τῶν αἰγῶν παρακολουθῶσιν.

[939] Tychon, 101: Τοῦ οὖν πατρός αὐτοῦ ἀρτοποιοῦ ὑπάρχοντος, τοῦτον τοὺς ἄρτους πιπράσκειν ἔτι νήπιον ὄντα ἐπέτρεπεν.

Athanasia von Aigina war sieben Jahre alt, als sie den Psalter und die Heilige Schriften sowie das Weben lernte[940].

Die Vita des Nikon Metanoeite bietet uns Informationen über eine andere Tätigkeit einer Tochter, die Hilfe beim Kochen leistete. Als Nikon in Euboia war, traf er eine Frau, die mit der Hilfe ihrer Mädchen Brot backte. Die Mutter schickte ihre Tochter Wasser holen[941].

Dass das Weben eine übliche Beschäftigung der Mädchen war, lesen wir auch in den Grabreden des Michael Psellos, der berichtet, dass seine Mutter schon seit Kindheitstagen das Weben hervorragend beherrschte[942] und dass seine Frau seine Tochter im Weben unterwies[943]. Diese widmete sich aber auch der „schulischen" Bildung[944].

Aus diesen Beispielen können wir vielleicht schließen, dass die Mädchen Weben und Kochen lernten[945]. Zu den weiblichen Pflichten gehörte, das Haus sauber zu halten, zu kochen und Wasser zu holen. Johannes Chrysostomos berichtet, dass die Mütter dafür zuständig waren, ihre Töchter zu guten künftigen Ehefrauen heranzubilden[946]. Dass es nicht viele Informationen über die Beschäftigung der Töchter gibt, hatte vielleicht mit dem Erziehungscharakter der Zeit, die reichen Familien betreffend, zu tun. Die Tätigkeit der Töchter sollte auf das Haus beschränkt sein, weil sie den Augen der Männer fern gehalten werden sollten.

---

[940] Athanasia von Aigina, 212, 15-17 (3): ἑπταετὴς δὲ γενομένη τό τε ψαλτήριον ἐν ὀλίγῳ καιρῷ ἔμαθεν καὶ πάσαις ταῖς ἁγίαις γραφαῖς προθύμως ἐσχόλαζεν. τοιγαροῦν ἐν μιᾷ τῶν ἡμερῶν καθεζομένη καὶ ἱστὸν κατὰ μόνας ὑφαίνουσα ὁρᾷ φεγγοβόλον ἀστέρα … . Wie weit hier das ähnliche Motiv in der apokryphen (Protevangelium Iacobi 21-25, Kapitel 11-12) Verkündigungsszene des Erzengels Gabriel an Maria Vorbild war, muss offen bleiben.

[941] Nikon Metanoeite, 98, 1-4 (27): Γυνὴ γὰρ τις Εὐρίπῳ ἄλφιτα φυρῶσα καὶ ὕδατος ἐν χρείᾳ γενομένη ἀφῆκε τὴν ἑαυτῆς θυγατέρα θᾶττον ὕδωρ κομίσασθαι**.** NIKOLAOU, Γυναίκα, 217.

[942] Michael Psellos, Encomio per la madre, 89, 129-131 (3), 90, 133-134 (3). Über Psellos und seine Familie siehe: E. DE VRIES-VAN DER VELDEN, Psellos et son gendre. *BF* 23 (1996) 109-149; Ders. Towards a Biography of Michael Psellos, in: Byzantium: Identity, Image, Influence. XIX. International Congress of Byzantine Studies: Abstracts of Communications, University of Copenhagen, 18-24 August 1996, hrsg. K. FLEDELIUS. Copenhagen 1996, Number 7.3.2.3.

[943] Michael Psellos, Enkomion, 62-87, hier 66: ἄρτι γὰρ παρὰ μητρὸς ἐμβιβαζομένη πρὸς τὴν ἐν ὑφάσματι ποικιλτικὴν τέχνην καὶ πρὸς ταύτην μυσταγωγουμένη καὶ χειραγωγουμένη.

[944]Michael Psellos, Enkomion, 66: νῦν τὴν μὲν περὶ γραμμάτων γνῶσιν ἀσχολουμένη, νῦν δὲ περὶ γυναικῶν ἔργα καὶ ἱστοπόνους ἐπιμελείας**.**

[945] LAIOU, The Role of Women, 243f: glaubt, dass es um einen Topos in der Hagiographie geht.

[946] D. O' ROARK, Parenthood in late Antiquity: The Evidence of Chrysostom. *GRBS* 40 (1999) 53-81, hier 79.

Aus der Bemerkung des Philaretos des Barmherzigen[947], dass seine Töchter und Enkeltöchter sich nur in ihrem Zimmer aufhielten, obwohl die Familie arm war, läßt sich erschließen, dass die Armut der Familie viele Mädchen zwang, außerhalb des Hauses zu arbeiten[948].

Von den Kindern wurde nicht nur erwartet, dass sie für die Eltern arbeiten, sondern die Söhne sollten ihre verwitweten Mütter unterstützen und Söhne und Töchter sollten für die Eltern sorgen, wenn sie alt und krank waren. Diese Verpflichtungen steigerten sich mit dem Alter der Kinder.

Zahlreich sind die Beispiele, die belegen, dass verwitwete Mütter auf die Hilfe ihrer Söhne angewiesen waren:

Loukas Steiriotes der Jüngere half seinen Eltern bei der Arbeit, aber nach dem Tod seines Vaters hörte er damit auf und verbrachte die Zeit mit Gebet und mit dem Lesen der Heiligen Schriften[949]. Er verließ das Haus und trat mit vierzehn Jahren in Athen ins Pantanassakloster als Novize ein[950]. Seine Mutter trauerte um ihren Sohn, denn die Trennung vom Sohn ist für eine verwitwete Mutter, so der Autor, Anlass für große Trauer[951]. Die Abwesenheit ihres geliebten Sohnes war für sie unerträglich[952]. Ihr Schmerz war sehr groß, sie weinte und klagte Gott an[953]. Nach ihrer Meinung hatte Gott ihren Witwenstand und ihre Vereinsamung zugelassen. Er habe ihrem Mann das Leben genommen und sie zur Witwe gemacht, was für eine Frau schlimmer als selbst der Tod sei[954]. Danach habe sie ihren Sohn, der für sie in dieser Situation Trost und Linderung war, an Gott verloren[955]. Sie bat Gott, ihr ihren Sohn, ihren Pfleger im Alter, ihr Licht und die einzige Hoffnung ihres Lebens, zurückzugeben[956]. Der Abt des Klosters, in dem das Kind

---

[947] Philaretos der Barmherzige, 88, 455-457: Κύριοι μου, ἡμεῖς εἰ καὶ πτωχοὶ ὑπάρχομεν, ἀλλ᾽ οὖν αἱ θυγατέρες ἡμῶν οὐδέποτε ἐξήλθοσαν ἐκ τοῦ κουβουκλίου αὐτῶν.

[948] NIKOLAOU, Γυναίκα, 48-49.

[949] Loukas Steiriotes der Jüngere, 164, 51 (13).

[950] Loukas Steiriotes der Jüngere, 166, 68-69 (16), 69-70 (17). Siehe: Klostereintritt, 301.

[951] Loukas Steiriotes der Jüngere, 167, 70 (18): ἡ δὲ μήτηρ (δεῖ γὰρ καὶ τὰ ἐκείνης μὴ ἀμνημόνευτα παριδεῖν, ἐπεὶ καὶ μητρὶ μέγα πένθος υἱοῦ στέρησις, καὶ μᾶλλον ὅταν καὶ τὰ τῆς χηρείας πιέζῃ κακά) ... .

[952] Loukas Steiriotes der Jüngere, 167, 70 (18): ... οὐ φορητὴν ὅλως τὴν ἐκδημίαν τοῦ φιλτάτου λογιζομένη, ...

[953] Loukas Steiriotes der Jüngere, 167, 70 (18): ... θρήνοις τε ἐκόπτετο καὶ πικρῷ βέλει τῆς ἀθυμίας ἐβάλλετο καὶ οὐδὲ αὐτῷ ἐγκαλεῖν τῷ δεσπότῃ πάντων ἀπείχετο.

[954] Loukas Steiriotes der Jüngere, 167, 70 (18): σὺ ἐκάκωσας τοῦ πρότερον μὲν θανατῶσαι τὸν παρὰ σοῦ μοι γάμῳ συναρμοσθέντα καὶ χηρείαν ἐμοῦ κατέκρινας, πρᾶγμα γυναικὶ πολλῷ θανάτου βαρύτερον.

[955] Loukas Steiriotes der Jüngere, 167, 70 (18): νῦν δὲ καὶ, ὃν εἶχον εἰς κακοῦ τοσούτου παραψυχὴν, ἥρας ἐξ ἐμῶν ὀφθαλμῶν καὶ οὐκ ἔχω ποῦ θεάσομαι τὸ μόνον ἀληθὲς φέγγος τῆς ἐμῆς ἀθλίας ζωῆς, ...

[956] Loukas Steiriotes der Jüngere, 168, 70 (19): «τί δ᾽ ἐπὶ τῷ ἄλγει τῶν τραυμάτων προσέθηκας τῶν ἐμῶν τί τῆς χηρείας ὃ μόνον ἦν τῆς ἐμῆς παραμύθιον ἀσπλάγχνως ἀφείλου, τί τὸν υἱόν, τί τὸν γηροκόμον ἥρπασας τὸν ἐμόν; ἀπόδος μοι τὸ τάχος αὐτόν· ἀπόδος τὸ φῶς, τὴν μόνην ἐλπίδα, ἐπεὶ οὐ παύσομαι οὐδαμῶς τῷ θεῷ πάντων καὶ βασιλεῖ προσέρχεσθαι καὶ σοῦ κατηγορεῖν ὡς ἠδικημένη».

war, träumte vom Schmerz der Mutter und schickte Loukas zurück nach Hause[957]. Als Loukas nach Hause kam, fand er seine Mutter sehr traurig[958]. Nach der Rückkehr ihres Sohnes dankte sie Gott, weil ihr Gebet erhört worden war[959]. Loukas diente seiner Mutter und sorgte für sie, wie jeder Sohn sich um seine Mutter kümmern musste[960]. Vier Monate blieb Loukas bei seiner Mutter, dann wurde seine Liebe zu Gott stärker[961] und er ging mit ihrem Segen auf den Berg Ioannitza[962]. Denn die Mutter erkannte, dass Gott der Vorzug vor den Eltern gegeben werden müsse, und empfand daher sein Verhalten nicht als Vernachlässigung ihrer Person[963]. Der Segen oder der Fluch des Vaters oder der Mutter waren sehr wichtig[964] für das Leben der Kinder, wie schon im Alten Testament zu lesen ist: der Segen des Vaters festigt die Behausung der Kinder, der Fluch der Mutter entwurzelt die Grundfesten[965].

Auf die Hilfe und Unterstützung ihrer Söhne[966] wartete wahrscheinlich auch die verwitwete und kranke Mutter des Petros von Atroa[967]. Deswegen war sie verzweifelt und fühlte sich von ihnen verlassen, weil beide Mönche[968] geworden waren. Als sie spürte, dass der Tod ihr nahe war, schickte sie Boten zu ihren Söhnen, mit der Bitte, sie zu besuchen. Sie hob dabei ihren bisherigen Einsatz für sie hervor (Geburt, Stillen und Mühe bei der Erziehung) und erwartete Anerkennung

---

[957] Loukas Steiriotes der Jüngere, 168-169, (20-21).

[958]Loukas Steiriotes der Jüngere, 169, 97 (22): ἐπεὶ δὲ καὶ ἐντὸς ἦν οἰκίας, εὑρίσκει ταύτην ἐπὶ σποδοῦ καθημένην, ἀπρόσωπον, κατηφῆ καὶ σαφῆ τὰ σύμβολα τῆς λύπης ἐπὶ τῶν ὄψεων φέρουσαν·

[959] Loukas Steiriotes der Jüngere, 169, 99 (22): «εὐλογητὸς ὁ θεός» λέγουσα «ὃς οὐκ ἀπέστησε τὴν προσευχήν μου καὶ τὸ ἔλεος αὐτοῦ ἀπ᾽ ἐμοῦ.»

[960] Loukas Steiriotes der Jüngere, 169, 100-101 (22): καὶ οὕτω μὲν ὁ Λουκᾶς κατὰ θεοῦ θέλησιν τῇ τεκούσῃ ἀποδοθείς, ὑπηρετῶν αὐτῇ διετέλει καὶ θεραπείαν, ἥτις ἐστὶ μητρὶ παρ᾽ υἱοῦ, πᾶσαν προσάγων.

[961] Loukas Steiriotes der Jüngere, 169, 22.

[962] Loukas Steiriotes der Jüngere, 169, 103-105 (23): εὐχὴν οὖν τῆς μητρὸς ἀγαθὴν ὁδηγὸν τῆς ὁδοῦ ποιησάμενος, καταλαμβάνει τὸ προρρηθὲν ὄρος ἐκεῖνο, ὃ παρὰ τῶν ἐγχωρίων ἀγροικικῶς οὕτως Ἰωάννιτζα καλούμενον ἦν.

[963] Loukas Steiriotes der Jüngere, 169, 102 (23): ἔγνω γὰρ, ὅτι τῶν ἄλλων μὲν πάντων γονεῖς, θεὸν δὲ καὶ γονέων δεῖ προτιμᾶν. Siehe Mt. 10, 37-38 „Wer Vater und Mutter mehr liebt als mich, ist meiner nicht würdig“. Deutsche Übersetzung, Die Bibel, 1094.

[964] In der Novelle Leons VI. wird festgestellt, dass die Mütter den Kindern neben dem Besitz ihren Segen vererben. TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 27, 63-65: ... καὶ ἐν χερσὶν αὐτῶν (παίδων) τὴν ζωὴν καταλύουσαι τῆς τε μητρικῆς εὐλογίας καὶ τῶν προσόντων καταλιμπάνουσι κληρονόμους;

[965] Sir. 3, 9: εὐλογία γὰρ πατρὸς στηρίζει οἴκους τέκνων, κατάρα δὲ μητρὸς ἐκριζοῖ θεμέλια. Deutsche Übersetzung, Die Bibel, 755. Euthymios der Jüngere, 15, 4-6 (2): «πατρὸς μὲν εὐχὴ στηρίζει οἴκους τέκνων», ᾗ φησι Σολομὼν ὁ σοφώτατος, «κατάρα δὲ μητρὸς ἐκριζοῖ θεμέλια».

[966] Petros von Atroa, 159, 1-9 (44). Sie hatte auch eine verheiratete Tochter, die vier Söhne und zwei Töchter hatte. Zur Zeit Kaiser Michaels II. (820-829) trat sie mit ihren ganzen Familie ins Kloster ein.

[967] Petros von Atroa, 109, 3-5 (18): … ἐπὶ τοῖς δυσὶ ὡς ἐπὶ νεκροῖς θρηνοῦσα, λύπῃ τε καὶ πένθει διαβιοῦσα καὶ ἀσθενείᾳ … .

[968] Vgl. Klostereintritt, 303.

dafür[969]. Als ihre Söhne die Nachricht bekamen, erfüllten sie ihren Wunsch und besuchten sie. Als sie sie sah, vergaß sie voll Freude ihre Krankheit und bat sie um den klösterlichen Habit. Nachdem sie diesen erhalten und ihre Sünden bekannt hatte, starb sie. Ihre Söhne vollzogen eine würdige Beerdigung[970].

Nach der ersten Gefangenschaft[971] unterstützte der zwölfjährige Elias der Jüngere seine Eltern drei Jahre lang in allem[972]. Nach dem Tod des Vaters blieb er als einziges Kind für seine Mutter nach Gott die alleinige Hoffnung[973], konnte aber seiner Verpflichtung nicht nachkommen, weil er zum zweiten Mal von den Arabern gefangen worden war[974].

Nach dem Tod ihres Mannes hoffte die Adoptivmutter des Gregentios, dass er bis zu ihrem Tod bei ihr bleiben werde[975], da er für sie Licht, Stütze und Trost in ihrem schweren Leben sei[976]. Diesen Wunsch der Mutter erfüllte er aber nicht, weil er sich öfter von zuhause entfernte und schließlich überhaupt wegblieb, wodurch er ihr großen Kummer bereitete[977].

Euthymios der Jüngere wurde in Opso in Galatien[978] in einer Familie geboren, die offenbar zum niederen Militäradel der Provinz gehörte, zumindest aber der militärischen Dienstpflicht (στρατεία) unterlag[979]. Er hatte zwei Schwestern, Maria und Epiphaneia[980]. Er war ein braver Sohn

---

[969] Petros von Atroa, 109, 8-14 (18): «ἐπεὶ δὲ νόσῳ ἐκ θλίψεως περιπέπτωκα καὶ πρὸς αὐτὸ ἤδη ὑπάρχω τοῦ τέλους τὸ ἀπαραίτητον, καθικετεύω καὶ δέομαι ἐλθεῖν πρὸς τὴν ὑμᾶς γεννήσασαν καὶ ἀναθρεψαμένην διὰ τὸν Κύριον, ὠδίνας μητρικάς μου προσμεμνημένοι καὶ τόκου λυπηροῦ καὶ γαλακτοτροφίας καὶ μόχθου τῶν πολλῶν συμφορῶν οὐκ ἐπιλελησμένοι, ὅπως θεάσωμαι ὑμᾶς πρὸ τοῦ ἀπελθεῖν, ὅθεν οὐκ ἀναστρέφω.»

[970] Petros von Atroa, 109, 15-16 -111, 17-23 (18).

[971] Siehe: Ausdrucksformen emotionaler Bindung, 215.

[972] Elias der Jüngere, 13 (8): παραμείναντος δὲ τοῦ παιδὸς ἔτη τρία τοῖς ἑαυτοῦ γονεῦσιν καὶ πᾶσι τρόποις αὐτοὺς θεραπεύοντος, ...

[973] Elias der Jüngere, 13 (8): ὁ μὲν πατὴρ τέλει τοῦ βίου ἐχρήσατο, ἡ δὲ μήτηρ, ἐν χηρείᾳ καταλειφθεῖσα, ἐπὶ τῷ υἱῷ μετὰ θεὸν τὴν ἐλπίδα εἶχεν, ὡς οὐκ ἔχουσα πρὸς ἕτερον ἀντὶ τοῦ ἀπελθόντος βλέπειν.

[974] Elias der Jüngere, 10 (6): τῶν οὖν γονέων αὐτοῦ εἴς τινα κώμην ἐξελθόντων, χρείας καταλαβούσης, αὐτὸς ἔμεινε μόνος ἐν τῇ οἰκίᾳ· ἐν μιᾷ δὲ τῶν ἡμερῶν ἐλθόντες τινὲς πρὸς αὐτὸν τῶν ὁμηλίκων παρεβιάσαντο αὐτὸν συνεξιέναι αὐτοῖς μικρὸν ἔξω τοῦ ἄστεως. ὡς οὖν ἐξῆλθον καὶ προέβησαν ἱκανόν, ἐξαίφνης αὐτοῖς ἐπιδραμόντες Σαρακηνοὶ πάντας αὐτοὺς ἐχειρώσαντο.

[975] Gregentios Erzbischof von Taphar, 200, 213-214 (1).

[976] Gregentios Erzbischof von Taphar, 202, 236-238 (1). Über die Liebe der Mutter zu Gregentios siehe: Ausdrucksformen emotionaler Bindung, 213-214.

[977] Gregentios Erzbischof von Taphar, 218, 29-34 (2).

[978] Euthymios der Jüngere, 16, 7-8 (3): πατρίδα μὲν πρόσκαιρον καὶ ἐπίγειον τὴν τῶν Γαλατῶν χώραν ἐπεγράφετο.

[979] Euthymios der Jüngere, 17, 27-29 (3): ἀνθρώπους ὄντας βιωτικοὺς καὶ δημοσίοις τελέσμασιν ὑποκύπτοντας καὶ στρατείᾳ καταλεγομένους.

[980] Euthymios der Jüngere, 18, 3-5 (5): δύο δὲ θυγατέρων πατὴρ πρὸς τῷ ἀοιδίμῳ τούτῳ χρηματίσαι διαρκέσας, ὧν ἡ μὲν Μαρία, Ἐπιφανεία δὲ παρωνύμως τοῦ πατρὸς ἡ ἑτέρα προσηγορεύετο.

und zeigte Respekt gegenüber den Eltern und den Verwandten[981]. Als er sieben Jahre alt war, starb sein Vater[982]. Da Euthymios zu jung war, um die Verantwortung für die Familie zu tragen, übernahm seine Mutter die Aufgabe, ihre Kinder großzuziehen. Sie konnte sich mit dem Witwenstand abfinden, musste aber mit einer anderen Belastung fertig werden[983]: Ihr Sohn Niketas - so war der Taufname von Euthymios - musste als einziger Mann in der Familie, wenngleich zunächst wohl nur theoretisch, die auf der Familie lastende Dienstpflicht beim Heer[984] übernehmen, obwohl er vielleicht noch nicht das vom Gesetz festgelegte Alter erreicht hatte[985]. Die Mutter litt unter dem Gedanken, dass ihr Sohn in den Krieg ziehen solle[986]. Euthymios war für die Mutter Betreuer, der die Verantwortung für alle im Haus und außerhalb des Hauses hatte[987]. Seine Mutter versuchte für ihn eine Frau zu finden[988]. Sie verheiratete ihn mit Euphrosyne[989] und sie bekamen

[981] Euthymios der Jüngere, 17, 21-22 (4).

[982] Euthymios der Jüngere, 18, 1-3 (5): Εὐθυμίου τοιγαροῦν τοῦ ἁγίου πατρὸς ἕβδομον ἔτος ἐν ἀρετῶν ἐπιδόσει καὶ ἡλικίας αὐξήσει διανύοντος, ὁ μὲν πατὴρ πρὸς τὴν ἀγήρω καὶ μακραίωνα βιοτὴν μεταβιβάζεται, ...

[983] Euthymios der Jüngere, 18, 5-12 (5): ἡ μήτηρ δὲ τῇ τοῦ ἀνδρὸς ἀποβιώσει χηρείᾳ τε καὶ στρατείᾳ ἐξυπηρετεῖν οὐχ οἵά τε οὖσα, ἄλλως τε καὶ παιδὸς αὐτῇ ἑτέρου μὴ ὑπόντος ἄρρενος, ὃς καὶ τὸ πένθος τῆς χηρείας ἐπικουφίσει καὶ τῆς στρατείας τὴν λατρείαν ἀποπληρώσει, ἀνενδότως ταύτην κατατειρόντων ἑκατέρων καὶ μηδ᾽ εἴ τι γένηται μεθήσειν ἀνανευόντων, τὰ τῆς χηρείας μὲν ἀρίστως διατιθεμένη καὶ ὡς γυναικὶ σωφρονεῖν μελετησάσῃ ἁρμόδιον, ἐπὶ τὴν τῆς στρατείας φροντίδα τὴν ῥοπὴν πᾶσαν μετατίθησιν.

[984] Euthymios der Jüngere, 172 (5). Zum Problem der Dienstpflicht für die Armee in dieser Zeit: J. HALDON, Recruitment and Conscription in the Byzantine Army c. 550-950. A Study on the Origins of the Stratiotika Ktemeta. Wien 1979, 47: glaubt, dass Euthymios sieben Jahre alt war, als er in die „Katalogoi“ eingeschrieben wurde, aber warten sollte, bis er das Soldatenalter (18 Jahre alt) erreicht habe. Vgl. M. GREGORIOU-IOANNIDOU, Ζητήματα στρατολογίας στο Βυζάντιο: Η περίπτωση του Οσίου Ευθυμίου του Νέου. *Byzantiaka* 10 (1990) 149-158, hier 156-157: Euthymios wurde in die „Katalogoi“ eingeschrieben, als er das Alter dafür, d. h. das 18. Lebensjahr erreicht hatte. *PmbZ* 1, # 1851.

[985] Codex Theodosianus, 7.22.2.-a.326.-7.13.1-a.326/53.-7.22.4-a.332/43: der Wehrdienst begann zwischen dem 19. und 25. Lebensjahr. Das bestätigen auch die Fälle aus den Heiligenviten: Ioannikios (V. Sabas 334A [2]) wurde mit neunzehn Jahren Soldat, Loukas Stylites (200, 8-9 [5]) mit achtzehn. Euthymios der Jüngere, 18, 20-21 (5): ἀνάγραπτον αὐτὸν τοῖς στρατιωτικοῖς ἐκδίδωσι κώδιξι, Νικήταν τότε τὸ ἀπὸ γεννήσεως ἀποκληρούμενον ὄνομα. … .

[986] Euthymios der Jüngere, 18, 16-20 (5): καὶ ὡς μὲν τέκνον μονογενὲς ἔχειν τοῦτον μεθ᾽ ἑαυτῆς φύσεως νόμοις ἠναγκάζετο καὶ τὰ σπλάγχνα ἐκινεῖτο καὶ μητρικῶς ἐπ᾽ αὐτῷ διεφλέγετο, μήπου τι τῶν ἀνιαρῶν ἐπισυμβαίη τούτῳ πρὸς ἀποδημίαν ἀπαίροντι, καταγχομένη δ᾽ οὖν ὅμως τῇ τῆς ἐκστρατείας ἐπιθέσει... .

[987] Euthymios der Jüngere, 18, 25-30 (5): τελεῖ μέντοι κἀντεῦθεν ἐν τοῖς στρατιωτικοῖς καταλόγοις καὶ πάντα τῇ μητρὶ γίνεται, υἱός, ἀντιλήπτωρ, φροντιστής, προστάτης, τῶν ἀνιώντων ἐπικουφιστής, τῶν εὐθύμων περιποιητής, ἀντιχρηματίζει ταύτῃ κηδεμών, πατήρ, ὑπερασπιστής, τὸ μέγιστον ἀνήρ, πάντων τῶν ἐν τῷ οἴκῳ τὴν φροντίδα καὶ τῶν ἐκτὸς τὴν ἐπιμέλειαν ἀναδεξάμενος. ἐπικουφίζεται τούτοις τῶν ὀδυνῶν ἡ μήτηρ... .

[988] Euthymios der Jüngere, 31-32 (5): ... καὶ τὴν αὔξησιν ἐπιμηχανᾶται τῷ πάντα αὐτῇ τὰ τίμια χρηματίζοντι καὶ γαμετῇ συνευνάσαι τοῦτον εὐστόχως στοχάζεται, ...

[989] Euthymios der Jüngere, 19, 4-6 (5): εὑρίσκει τάχος συνετὴν οὖσαν τὴν αὐτὴν καὶ εὐθέατον, πολύολβόν τε καὶ τοκέων εὐπατριδῶν ἀπόγονον, τῇ ἐπωνυμίᾳ καὶ μόνῃ τὸ κεχαρισμένον δηλοῦσαν τῆς ἕξεως (Εὐφροσύνην γὰρ αὐτὴν οἱ τεκόντες προσηγορεύκασιν), ...

eine Tochter Anastaso[990]. Als er achtzehn Jahre alt war, beschloss er, Mönch zu werden. Er verließ seine Frau, seine Tochter, seine Mutter und seine zwei Schwestern und brach zum bithynischen Olymp auf[991], wo er sich zunächst bei Ioannikios, dann bei Johannes aufhielt.

Wenn ein Sohn sein Leben Gott widmen wollte, sah er die Verantwortung für die Familie bzw. die Sorge um die Verheiratung der Schwester oder die Unterstützung seiner verwitweten Mutter als Hindernis auf seinem Weg an. In einem solchen Fall fühlten sich die Söhne überfordert und versuchten für sich Befreiung zu finden und Mutter und Schwester zu Nonnen zu machen.

Michael Synkellos[992] übernahm nach dem Tod seines Vaters die Leitung des Hauses, d. h. die Pflicht, seine Mutter und seine zwei Schwestern zu betreuen[993]. Er fühlte sich überfordert. Er hatte sich bis jetzt nur mit seinem Studium und seinen religiösen Pflichten beschäftigt. Aus diesem Grund versuchte er eine schnelle Lösung zu finden. Er überredete[994] Mutter und Schwestern zum Eintritt in ein Kloster in der Nähe der Sion-Kirche[995]. Mit vollem Einsatz führte er seine Mutter und seine Schwestern in den geistlichen Stand ein[996]. Er schenkte diesem Kloster viel Land, und den Rest von seinem Hab und Gut verkaufte er, verteilte das Geld an die Armen[997] und wurde Mönch in der Laura des Heiligen Sabas[998] .

Stephanos der Jüngere war schon Mönch[999], als sein Vater starb, verkaufte das Familienvermögen und sorgte dafür, dass Mutter und die eine von den beiden Schwestern Theodote

---

[990] Euthymios der Jüngere, 19, 8-10 (6): ... πατὴρ θυγατρὸς μιᾶς τῇ συζύγῳ συνευνασθεὶς ὁ τῆς σωφροσύνης πυρσὸς ἀποδείκνυται, μητρικῆς βουλῆς καὶ οὐχ ἡδονῆς ἀποκύημα εὐπορήσας τὸ ἔκγονον· ᾽Αναστασὼ δὲ αὐτὴν... .

[991] Euthymios der Jüngere, 20, 1-3, (7). Vgl. TALBOT, The Byzantine Family, 120

[992] *ODB* 2 s. v. 1369f.

[993] Michael Synkellos, 48, 11-14 (2): τοῦ δὲ πατρὸς αὐτοῦ τέλει τοῦ βίου χρησαμένου καὶ τῆς τούτου μητρὸς χηρευσάσης, ἦν αὐτῷ οὐ μικρὰ φροντὶς τὸ πῶς διοικήσῃ τὴν αὐτοῦ μητέρα καὶ τὰς αὐτοῦ ἀδελφάς.

[994] Michael Synkellos, 48, 14-18 (2): ὡς δὲ κατενύγη οὐ μετὰ πολὺν χρόνον ἡ αὐτοῦ μήτηρ ταῖς αὐτοῦ θείαις παραινέσεσι, βλέπουσα τὸν ἐξ αὐτῆς φύντα οὕτως ἐναρέτως βιοῦντα, ᾑρετίσατο μονάσαι σὺν ταῖς αὐτῆς θυγατράσιν ἔν τινι τῶν μοναστηρίων τῆς ἁγίας Χριστοῦ τοῦ Θεοῦ ἡμῶν πόλεως.

[995] J. WILKINSON, Jerusalem pilgrims before the crusades. Warminster 2002, 350-353; *LThK* 3, 30-31 s. v. Coeniculum; CUNNINGHAM (Herausgeber der Vita des Michael Synkellos), 135, A. 20 (mit weiterer Literatur). Es handelt sich um die Kirche am Hügel Sion, im Westen von Jerusalem, an dem sich der Tradition nach das Abendmahl oder Pfingstwunder ereignet hat. Die Kirche wurde als „Mutter der Kirchen“ bezeichnet.

[996] Michael Synkellos, 48, 19-21 (3): ὁ δὲ παμμάκαρ Μιχαὴλ μετὰ πάσης προθυμίας τοῦτο πεποίηκεν, ἀποκείρας αὐτὴν μετὰ τῶν αὐτῆς δύο θυγατέρων, καθὼς προείπομεν, ἔν τινι μοναστηρίῳ πλησίον τῆς ἁγίας Σιών, ...

[997] Michael Synkellos, 48, 22-24 (3): ἀφιερώσας κτήματα πάμπολλα ἐν τῷ αὐτῷ μοναστηρίῳ. τὰ δὲ λοιπὰ κινητά τε καὶ ἀκίνητα αὐτοῦ πεπραχὼς πράγματα καὶ διανείμας ταῦτα πτωχοῖς.

[998] Diese war nicht weit entfernt von dem Kloster, in dem er Mutter und Schwestern untergebracht hatte, sodass im Bedarfsfall eine Kontaktmöglichkeit für ihn gegeben war. Siehe: Klostereintritt, 301.

[999] Stephanos der Jüngere, 104, 8-12 (12).

in das Frauenkloster[1000] Trichinarea[1001] in der Nähe des Auxentios- Klosters[1002] auf dem bithynischen Berg gingen, wo er als Mönch lebte. Er wurde ihr geistlicher Vater[1003]. Die andere Schwester war vor dem Tod des Vaters Nonne in einem Kloster in Konstantinopel geworden[1004]. Da Stephanos schon vor dem Tod seines Vaters Mönch war, war es schwer für ihn, als Mönch für seine Mutter und Schwester zu sorgen. Aus diesem Grund war die beste Lösung unter diesen Umständen beide zu Nonnen zu machen. Er brachte sie in ein Kloster in der Nähe seines Klosters wahrscheinlich, weil er mit beiden weiter in Kontakt bleiben wollte. Das zeigt die Liebe und die Verantwortungsgefühle, die er für sie hatte.

Während die oben genannten Heiligen selbst die Verantwortung für ihre Angehörigen übernahmen, wandte sich ein Stephanos aus der Vita des Neilos des Jüngeren, als sein Vater starb und er mit zwanzig Jahren mit seiner Mutter und Schwester allein blieb[1005], an Neilos den Jüngeren mit dem Wunsch, Mönch zu werden[1006]. Neilos fragte ihn, ob er eine Familie habe und er sagte, dass er Mutter und Schwester habe. Daraufhin zwang ihn Neilos nach Hause zu gehen und seine Mutter und Schwester zu ernähren[1007]. Stephanos antwortete, dass Gott die beiden ernährt habe und weiter ernähre[1008]. Neilos suchte nach einer Lösung, um die Frauen zu versorgen[1009]: er bat Theodora, eine Nonne im Kloster Arinario (in Rysiano), die ihn seit seiner Kindheit kannte und ihn als eigenen Sohn liebte, schriftlich, die Mutter und Schwester des Stephanos aufzunehmen, damit

---

[1000] Stephanos der Jüngere, 107, 13-14 (16): ὁ δὲ τίμιος Στέφανος … κατήνεγκεν αὐτὰς ἐν τῷ γυναικείῳ μοναστηρίῳ, … .

[1001] JANIN, ÉglisesCentres, 45-47.

[1002]Stephanos der Jüngere, 107, 7-10 (16): καὶ μετὰ τὴν τούτου ἐνταφίασιν, τὰ συνόντα αὐτοῖς ἐν Κωνσταντινουπόλει ἅπαντα πεπρακώς, ἅμα τῇ μητρὶ καὶ τῇ μιᾷ ἀδελφῇ ... τὸ ὄρος κατέλαβον. Über das Auxentioskloster siehe: JANIN, ÉglisesCentres, 44-45.

[1003] Stephanos der Jüngere, 107, 15 (16).

[1004] Stephanos der Jüngere, 107, 9-10 (16): τῆς ἄλλης προαποκειραμένης ἐν ἑτέρῳ τοῦ Βυζαντίου μοναστηρίῳ, … . Es geht um das Minokioniоukloster (171, 11-12 [72]). Laut dem Herausgeber (Stephanos der Jüngere, 200, A. 107) widerspricht diese Information dem Bericht des Autors der Vita über die gefährliche Situation im Kloster in Konstantinopel während des Bildersteits. Deswegen hatten die Eltern Stephanos aus Sicherheitsgründen ins Auxentioskloster auf dem bithynischen Berg gebracht. Siehe dazu Unterkapitel: Ausdrucksformen emotionaler Bindung, 292.

[1005] Neilos der Jüngere, 73 (26).

[1006] Neilos der Jüngere, 73 (26).

[1007] Neilos der Jüngere, 73-74 (26): Πάλιν ἐρωτηθεὶς, εἰ ἔχει τινά, καὶ ἀποκριθεὶς, ὅπερ ἦν, ἐβιάζετο ἀπελθεῖν καὶ θρέψαι τήν τε μητέρα καὶ τὴν ἀδελφήν·

[1008] Neilos der Jüngere, 74 (26): καὶ φησιν, ὅτι «Οὐκ ἀπέρχομαι οὐδαμοῦ· ἐκείνας γὰρ οὐκ ἐγώ, ἀλλ᾽ ὁ Θεὸς καὶ ἔθρεψε καὶ τρέφει».

[1009] Neilos der Jüngere, 75 (28): Μετὰ δὲ ταῦτα ἔκρινεν ὁ ὅσιος Νεῖλος φροντίσαι καὶ περὶ τὸ ἀδύνατον μέρος τοῦ μακαρίου Στεφάνου.

der Weg des Stephanos zum Mönchtum frei werde. Theodora nahm beide im Kloster auf[1010] und danach wurde Stephanos Mönch[1011].

Symeon Salos und sein Freund Johannes trennten sich von der Pilgergesellschaft und verließen damit die achtzigjährige Mutter[1012] bzw. den alten Vater und die Frau[1013]. Symeon hatte keine anderen Verwandten[1014]. Sie kamen ins Gerasimos-Kloster östlich vom Jordan[1015], wo der Mönch Nikon sie zu trösten versuchte[1016], weil es sie bedrückte, dass sie Mutter bzw. Vater und Frau im Stich gelassen hatten[1017]. Der Autor versucht die verantwortungslose Haltung der beiden zu rechtfertigen, indem er Nikon die Liebe zu Gott über alles stellen läßt. So wurden Symeon und Johannes zu Mönchen geschoren[1018] und überantworteten Gott die Sorge um Mutter bzw. Vater und Frau[1019].

Da die Söhne Trost und Stütze der Witwen waren, sorgten viele Heilige dafür, dass sie sie nicht verlieren. Einige Heilige heilten kranke Söhne, damit sie ihren Müttern beistehen könnten[1020]. Neben den zahlreichen Wundern an Söhnen, die Trost für ihre verwitwete Mutter oder für beiden Elternteile waren, gibt es auch den Fall, dass eine Tochter vom Autor der Vita des Elias Spelaiotes als Trost ihrer Mutter bezeichnet wird[1021].

Auch Totenerweckung durch Heilige war möglich, wie folgendes Beispiel zeigt:

[1010] Neilos der Jüngere, 75-76 (28).

[1011] Neilos der Jüngere, 76 (28).

[1012] Symeon Salos, 58, 14-15: ὁ δὲ Συμεὼν πατέρα μὲν οὐκ εἶχεν, μητέρα δὲ μόνην γραῦν ὡς ἐτῶν π΄.

[1013] Symeon Salos, 58, 13-14: εἶχεν μὲν γὰρ ὁ Ἰωάννης πατέρα μὲν γέροντα, μητέρα δὲ οὔ. ἦν δὲ καὶ ζευχθεὶς γυναικὶ αὐτῷ τῷ χρόνῳ.

[1014] Symeon Salos, 58, 15-16: οὐδένα δὲ ἄλλον τὸ σύνολον εἶχεν.

[1015] Symeon Salos, 60, 16-17. Vgl. RYDÉN, Bemerkungen, 28.

[1016] Symeon Salos, 61, 24-25: … ὁ ὅσιος … παύσασθαι τῆς νουθεσίας οὐκ ἠβούλετο θεωρῶν ἐκ τῶν ὀφθαλμῶν αὐτῶν πηγὰς δακρύων ἐκχεομένας.

[1017] Symeon Salos, 61, 27-29, 62, 1-9 : … πάλιν οὖν στραφεὶς πρὸς τὸν Συμεῶνα λέγει· „μὴ θλίβου, μηδὲ δάκρυε τὴν πολιὰν τῆς κυρίας σου μητρός, καὶ γὰρ πολλῷ πλέον τοῦ προσώπου σου δύναται παραμυθήσασθαι αὐτὴν ὁ θεὸς δυσωπούμενος ὑπὸ τῶν σῶν ἀγώνων. εἰ γὰρ καὶ ταύτῃ ἄχρι τῆς τελευτῆς αὐτῆς προσεκαρτέρεις, ἀλλ' ἄδηλον, εἰ σὺ πρὸ αὐτῆς τὸν βίον ὑπεξήρχου ἔρημος τῶν ἀρετῶν ὑπάρχων, καὶ ἀπήρχου μὴ ἔχων τὸν δυνάμενόν σε τῶν μελλόντων κακῶν ῥύσασθαι. οὐδὲ γὰρ μητρός, οὐ πατρὸς ἀγάπη, οὐκ ἀδελφῶν πλῆθος, οὐ πλοῦτος, οὐ δόξα, οὐ γυναικὸς δεσμός, οὐ τέκνων συμπάθεια τὸν κριτὴν δύνανται δυσωπῆσαι, ἀλλ' ἡ ἐνάρετος πολιτεία καὶ οἱ κατὰ θεὸν πόνοι καὶ κάματοι.“ πάλιν πρὸς τὸν Ἰωάννην ἔφη· „μήτε σοί, τέκνον, ὁ ἐχθρὸς τῶν ψυχῶν ἡμῶν ὑποβάλῃ·“ „τίς ἄρα τοὺς ἐμοὺς γονεῖς γηροβοσκήσῃ; τίς τὴν ἐμὴν σύμβιον παραμυθήσηται; τίς τὰ ἐκείνων δάκρυα καταπαύσῃ;“

[1018] Symeon Salos, 64, 21-23.

[1019] Über die Schuldgefühle der beiden siehe: Ausdrucksformen emotionaler Bindung, 219ff.

[1020] Über solche wunderbaren Heilungen siehe: Krankheiten, 314ff.

[1021] Elias Spelaiotes 883A (86): … ἀπέδωκε τῇ μητρὶ ψυχικὸν παραμύθιον. Über dieses Beispiel und die Heilung von Töchtern siehe: Krankheiten, 316.

In der Vita des Kosmas von Maiouma wird berichtet, dass er in Nikomedeia vor seiner Abreise nach Konstantinopel Zeuge einer Beerdigung eines „νεανίσκος“ wurde. Der Schmerz der verzweifelten Mutter, die ohne ihren einzigen Sohn keinen anderen Trost und keine Stütze im Alter hatte[1022], rührte Kosmas und er betete um die Barmherzigkeit des Herrn für die alte Mutter[1023]. Da stand der Sohn auf und wollte Kosmas aus Dankbarkeit als Diener folgen. Kosmas erkannte aber die schwierige Situation der verlassenen Mutter in diesem Fall[1024], suchte mit ihm Paulos, den Skeuophylax der lokalen Kirche, auf und bat ihn um Aufnahme, Respekt und Beistand für die Mutter in allen Belangen[1025]. Auf dessen Anraten wurde sie Nonne[1026].

Dass der Sohn Stütze für die verwitwete Mutter war, findet man nicht nur in der Hagiographie, sondern auch in der Grabrede des Michael Psellos für seine Mutter. Als sein kranker Vater sich dem Tod nahe fühlte, bat er ihn, nicht um ihn zu weinen, sondern seiner Mutter Trost zu spenden[1027]. Psellos fühlte sich überfordert, weil er nicht wusste, ob er seine Mutter trösten, oder ob er Trost von ihr bekommen müsse[1028].

Auch Väter rechneten mit der Unterstützung ihrer Söhne, wenn sie alt und krank waren.

Symeon Neos Theologos wurde von seinen Eltern, die reich und adelig waren[1029], von Galate in Paphlagonien[1030] nach Konstantinopel zu seinem Onkel[1031] geschickt, um Karriere zu machen.

[1022] Kosmas Hymnographos und Johannes Damaskenos, 288, 10-11 (19): ἐπιβοωμένης αὐτῆς καὶ μετ᾽ ὀδυρμῶν ὀλολυζούσης καὶ λεγούσης μὴ ἔχειν ἄλλην παραμυθίαν ἢ βακτηρίαν τοῦ γήρως. Vgl. Vita des Kosmas von Maiouma, 285, 700-702.

[1023] Kosmas Hymnographos und Johannes Damaskenos, 288, 19-21 (19): ἐπὶ τῇ ἀπροστατεύτῳ καὶ πενιχρᾷ γραΐδι χήρᾳ … ἵνα μὴ τῇ λύπῃ καὶ τῇ πενίᾳ πιεζομένη κακῷ μόρῳ ἡ γραῦς ἀποθάνῃ. Vgl. Vita des Kosmas von Maiouma, 285, 702-703.

[1024] Kosmas Hymnographos und Johannes Damaskenos, 289, 18-20 (19): «φροντίσωμεν ἄμφω τῆς σῆς μητρός, ἵνα μὴ πρόσκομμά σοι καὶ ἐμποδὼν ἡ εὐχὴ γένηται, τῶν χρειῶν αὐτῆς σπάνις». Vgl. Vita des Kosmas von Maiouma, 285, 704-713.

[1025] Kosmas Hymnographos und Johannes Damaskenos, 289, 24-25 (19): ὡς ὑπ᾽ ἐκείνου τρέφοιτο καὶ πάντα τὰ πρὸς χρείαν ἔχοι καὶ ὡς μητέρα δι᾽ αἰδοῦς περιάγοι ἁπάσης. Vgl. Vita des Kosmas von Maiouma, 285, 718-722.

[1026] Kosmas Hymnographos und Johannes Damaskenos, 289,27-28 (19). Darüber enthält die Vita des Kosmas von Maiouma keine Erwähnung.

[1027] Michael Psellos, Encomio per la madre, 125, 1161-1162 (19): ”... σὺ δὲ ἀλλὰ καὶ σαυτῷ παρακέλευε μὴ θρηνεῖν καὶ τῇ μητρὶ ἀρκοῦσα παραμυθία γενοῦ“.

[1028] Michael Psellos, Encomio per la madre, 126, 1187-1189 (19).

[1029] Symeon Neos Theologos, 2, 4-5 (2): ... τοὺς δὲ γε φύντας ἐξ εὐγενῶν καὶ πλουσίων, Βασίλειος δ᾽ ἦσαν καὶ Θεοφανώ, ...

[1030] Symeon Neos Theologos, 2, 3-4 (2): ἔσχε δὲ πατρίδα κώμην τὴν οὕτω κατ᾽ἐγχωρίους καλουμένην Γαλάτην, ... Vgl. BELKE, Paphlagonien und Honōrias, 195: Galatē, Dorf in Paphlagonien, Lage unbekannt.

[1031] Siehe: Onkel, 243.

Als er in kaiserlichen Diensten[1032] war und nach einer Reise in seine Heimat wieder nach Konstantinopel zurückkehren wollte, kam es zu einem besonders für den Vater schmerzlichen Abschied. Sein alter Vater weinte und bat ihn, ihn nicht zu verlassen, und bis zu seinem Tod bei ihm zu bleiben, weil er alt sei und nicht mehr lange Zeit zu leben habe[1033]. Danach könne er machen, was er wolle[1034]. Symeons Vater sagte seinem Sohn weiters, dass die Trennung von ihm ihn traurig mache[1035]. Er sei für seinen alten Vater die einzige Stütze im Alter und der Trost seiner Seele[1036]. Der Verlust seines Sohnes bedeute für ihn den Tod[1037]. Obwohl der Vater in Tränen ausbrach[1038], überwand Symeon seine natürliche Regung und gab dem himmlischen Vater den Vorzug vor dem irdischen Vater[1039]. Er verzichtete schriftlich auf sein Erbe[1040], nahm sein Pferd und einige persönliche Sachen mit und ging, wie der biblische Lot, ohne zurück zu blicken. Seine Liebe zu Gott war stärker als die Liebe zu den Eltern[1041].

Nikon Metanoeite wurde nach der Pubertät, als er ins Kloster eintrat, νέηλυς genannt[1042]. Nikon Metanoeite ist ein anderes Beispiel dafür, dass ein Kind seine Familie aus Liebe zu Gott verließ. Seine Eltern waren sehr reich und angesehen[1043]. Er fand das harte Leben der Paroiken[1044] seines Vaters unerträglich und verließ deswegen heimlich seine Familie, verzichtete auf die

---

[1032] Über seine berufliche Laufbahn siehe: Entfernung aus Ausbildungs- bzw. Berufsgründen, 255.

[1033] Symeon Neos Theologos, 16, 6-15 (8): καὶ οὕτω μετὰ δακρύων παρακαλεῖν ἤρξατο· μὴ ἐάσῃς με, τέκνον, παρακαλῶ ἐν τῷ γήρει μου· ἰδοῦ γὰρ ὡς ὁρᾷς τὸ τέλος τῶν ἡμερῶν μου ἐγγύς, καὶ ὁ καιρὸς οὐ μακρὰν τῆς ἐμῆς ἀναλύσεως.

[1034] Symeon Neos Theologos, 16, 8-9 (8): ὅτε οὖν ἐν τάφῳ καλύψεις τὸ σῶμα μου, τότε βάδιζε ἔνθα ἂν βούλῃ καὶ πορεύου ὁδὸν ἣν ἂν ἐθέλῃς.

[1035] Symeon Neos Theologos, 16, 9-10 (8): τὰ νῦν δὲ μὴ ἐπιπολὺ τῷ χωρισμῷ σου λυπῆσαι με θελήσῃς.

[1036] Symeon Neos Theologos, 16, 10-12 (8): οἶδας γὰρ, ὅτι σε μόνον βακτηρίαν τοῦ γήρους μου καὶ τῆς ἐμῆς ψυχῆς παραμύθιον κέκτημαι.

[1037] Symeon Neos Theologos, 16, 12-13 (8): ὅθεν καὶ τὴν σὴν στέρησιν θάνατον οἰκεῖον λογίζομαι.

[1038] Symeon Neos Theologos, 16, 13-14 (8): ταῦτα καὶ τούτων πλείονα ἔλεγεν ὁ πατὴρ λιβάδας καταφέρων δακρύων.

[1039] Symeon Neos Theologos, 16, 14-15 (8): ὁ δὲ γε υἱὸς ὡς ὑπερβὰς ἤδη τῆς φύσεως τοὺς θεσμοὺς καὶ τὸν οὐράνιον πατέρα ἀντὶ τοῦ ἐπιγείου προτιμησάντος. Siehe dazu: TALBOT, The Byzantine Family, 120.

[1040] Symeon Neos Theologos, 16, 1-2 (9).

[1041] Symeon Neos Theologos, 16, 7-9 (9).

[1042] Nikon Metanoeite, 38, 17 (4): ὡς δὲ τὸ τοιοῦτον φροντιστήριον ὁ νέηλυς ὠφθαλμοβόλησεν ἄποθεν, ...

[1043] Nikon Metanoeite, 32, 15-17 (2): γεννήτορες δὲ τῷ μακαρίῳ τῶν λίαν λαμπρῶν καὶ περιβλέπτων καὶ πλούτῳ κομώντων … .

[1044]Nikon Metanoeite, 36, 8-12 (3). Über Paroiken: J. KARAYANNOPULOS, "Ein Problem der spätbyzantinischen Agrargeschichte". *JÖB* 30 (1981) 207-237. Für die mittelbyzantinische Zeit 215. G. OSTROGORSKY, Quelques problèmes d'histoire de la paysanerie byzantine (*Corpus Bruxellense Historiae Byzantinae Subsidia* 2). Bruxelles 1956, 11-24, 40-74; G. OSTROGORSKY, Pour l'histoire de la féodalité byzantine (*Corpus Bruxellense Historiae Byzantinae Subsidia* 1). Bruxelles 1953.

Erbschaft[1045] und wurde Mönch[1046]. Er ging nach Paphlagonien ins Kloster Chryse Petra[1047]. Sein Vater suchte nach ihm und fand ihn nach zwölf Jahren. Er ging mit den anderen Geschwistern Nikons zu ihm. Nikon verließ das Kloster, als er erfuhr, dass sein Vater und seine Geschwister auf der Suche nach ihm waren[1048]. Als sie ihn fanden, sagte ihm der Vater, dass er der Trost seines Lebens sei und er ihn mehr als seine anderen Kinder liebe und sich nach ihm sehne[1049]. Er möge daran denken, dass sein Vater viel Mühe und Schmerzen für ihn durchgemacht habe. Er solle nicht vergessen, dass er sein Leben seinem Vater verdanke. Der Vater bat ihn, ihm sein Gesicht zu zeigen, weil er sein Vater und keine Schlange oder ein anderes giftversprühendes Tier[1050] sei. Trotz der Wehklagen und der Bitten seines Vaters drehte er nur ganz kurz seinen Kopf, sah seinen Vater und seine Geschwister, dann senkte er seinen Kopf zur Erde und ging weg, weil er erkannte, dass seine Liebe zu Gott stärker als die Liebe zu seinen Eltern sein müsse[1051].

Der Bauer Metrios wünschte sich unbedingt einen Sohn als Stütze im Alter[1052]. Er bekam einen, der nach seiner Ausbildung nach Konstantinopel ging und, vom Kaiserpaar gefördert,

---

[1045] Nikon Metanoeite, 38, 4-8 (4).

[1046] Nikon Metanoeite, 40-42, 19-23 (5).

[1047] Nikon Metanoeite, 38, 9-12 (4). Vgl. OD. LAMPSIDES, Ὁ ἐκ Πόντου ὅσιος Νίκων ὁ Μετανοεῖτε (*Archeion Pontou* Suppl. 13). Athen 1982, 398. K. BELKE, Paphlagonien und Honōrias (*TIB* 9). Wien 1996, 114.

[1048] Nikon Metanoeite, 60-62 (12), 64 (13-14). Über Nikon und die anderen Kinder, die ihre Eltern verließen, um ins Kloster einzutreten siehe TALBOT, The Byzantine Family, 119-120. Chryse Petra im Grenzgebiet von Pontos und Paphlagonien ist nicht lokalisiert.

[1049] Nikon Metanoeite, 72 (15): «ἐμόν, τέκνον γλυκύτατον, τέκνον θυμηρέστατον καὶ τῆς ἐμῆς ζωῆς παραμύθιον, πῶς οὐκ αἰδεῖσαί μου τὴν πολιάν, πῶς οὐ κάμπτῃ μου ταῖς οἰμωγαῖς ἢ οὐκ οἶδας, ὅτι πλέον τῶν ἄλλων μου παίδων σὲ καὶ ἐπόθησα καὶ ἐφίλησα ἐξόχως, καὶ ὡς ὄρνις ἔθαλπον ἐν καλιᾷ νεοττόν, ἵνα τί δὲ οὕτως ἀπέπτης μου καὶ οὕτως τῷ ἀθλίῳ προσώχθισας, μνήσθητι ὦ τέκνον, τῆς πρὸς σέ μου ἀγάπης· μνήσθητι καὶ τοῦ κόπου καὶ τοῦ πόνου, οὗ ὑπέστην ἕως ὧδε θέων ἀπνευστὶ σοῦ ἕνεκεν τοῦ λίαν φιλουμένου μοι· ἐγώ σοι τῆς γεννήσεως αἴτιος, ὦ τέκνον· ἐμὲ οἷου μετὰ θεὸν καὶ τῆς ἀρετῆς καὶ τῆς ἐν Χριστῷ σου ζωῆς παραίτιον· … ».

[1050] Nikon Metanoeite, 72 (15): «πατήρ εἰμι σός, οὐκ ὄφις, οὐκ ἔχις, οὐκ ἀσπίς, οὐκ ἄλλο τι τῶν ἰοβόλων θηρίων· εἰ ἀβούλητόν σοι προσψαῦσαί μου τῷ δυστυχεῖ, κἂν δεῖξόν μοι τὴν πεποθημένην μοι ὄψιν σου· ναί, παῖ καλέ, μὴ εἰς τέλος μοι προσοχθίσῃς τῷ ταλαιπώρῳ, ἀλλὰ μικρὸν ἐπιστράφηθι· καὶ χάρισαί μοι τὸ θεάσασθαί σε, τὸν ἐμοὶ φίλτατον. … ».

[1051] Nikon Metanoeite, 74 (16): μικρὸν ἐπιστραφεὶς καὶ ὅσον τῷ πατρὶ καὶ τοῖς ἀδελφοῖς ἀναγνωρισθῆναι (ἠλλοίωτο γὰρ αὐτῷ ἡ ὄψις ἐκ τῆς ἄγαν ἀσκήσεως, καὶ λίαν ἦν κατεσκληκυῖα), εἶτα καὶ τρὶς κατὰ πρόσωπον κλίνας αὐτῷ τὴν κεφαλὴν μέχρι γῆς, ἀφεῖλε τὸ πρόσωπον καὶ τὰ νῶτα δέδωκε, τῆς πορείας ἀψάμενος· ἐγίνωσκε γὰρ ὁ σοφός, ὅτι τῶν ἄλλων μὲν πάντων γονεῖς, θεὸν δὲ γονέων δεῖ προτιμᾶν. τότε δὴ τότε ἀρχὴν αὖθις ὁ θρῆνος ἐδέχετο καὶ ὀδυρμὸς ἦν πολὺς τῶν συγγόνων καὶ τῶν θεραπόντων καὶ μέγας ὁ κωκυτός, ὡς καὶ αὐτῆς τῆς ἠχοῦς συνεπιλαμβάνεσθαι καὶ συνοιμώζειν αὐτοῖς δοκούσης.

[1052] Metrios, 721, 28-29: Κύριε, φησίν, εἰ ἄξιος εἰμι, δώρησαι κἀμοὶ ἄρρενα παῖδα, ἵνα χρήσωμαι κἀγὼ ὡς πάντες εἰς βακτηρίαν τοῦ γήρως μου καὶ δοξάσω τὸ ὄνομα σου τὸ ἅγιον.

Karriere als Patrikios und Parakoimomenos machte. Dadurch verschaffte er der ganzen Familie Wohlstand[1053]. Ob er speziell auch im Alter für den Vater sorgte, geht aus der Quelle nicht hervor.

Nicht nur die Söhne, sondern auch die Töchter waren Trost für ihre alten und kranken Eltern, wie folgende Beispiele zeigen:

In der Vita des Kyrillos von Philea gibt es die Information, dass er viele kranke Leute zu Hause besuchte. Unter anderem besuchte er eine alte und Jahre lang kranke Frau, die von ihrer Tochter gepflegt wurde[1054]. Da es keine Information über den Vater gibt, ist zu vermuten, dass die alte und kranke Mutter verwitwet war. Sie hatte noch eine Tochter, die weit weg von ihrem Dorf (Philea) wohnte[1055], so dass sie für die Pflege nicht zur Verfügung stehen konnte. Wir kennen das genaue Alter der Schwestern nicht und wissen auch nicht, ob sie verheiratet waren. Nur die pflegende Schwester wird als jung bezeichnet[1056].

Michael Psellos informiert uns, dass auch eine Tochter Trost für den Vater sein konnte. So war er nach dem frühen Tod seiner Tochter, Styliane, äußerst deprimiert[1057].

Mit der Vorsorge für die Eltern beschäftigte sich sowohl das kirchliche als auch das weltliche Recht. Im 4. Jahrhundert bestimmte die Synode von Gangra[1058] mit ihrem 16. Kanon, dass manche Kinder (hauptsächlich die, die aus gläubigen Familien kamen), die ihren Eltern wegen der ausschließlichen Liebe zu Gott nicht den gebührenden Respekt erwiesen, verflucht sein sollten[1059]. Bei dieser ersten kirchlichen Regelung wurde dieses Thema nur ganz kurz abgehandelt. Zonaras und Balsamon kommentierten im 12. Jahrhundert diesen Kanon und analysierten detaillierter, was die Eltern zu ehren nach dem Kanon bedeutet. Die Kommentatoren stellten fest, dass nicht nur die Eltern für die Kinder vorsorgen und sie ernähren müssten, wie der 15. Kanon[1060] der Synode von Gangra bestimmte, sondern auch die

[1053] Metrios, 723, 42-45: ... μικρόν τι τοῖς ἱεροῖς ἐκπαιδευθέντα γράμμασιν, ἡ βασίλισσα καὶ δεσπότις τούτου τῷ βασιλεῖ Λέοντι αὐτὸν οἰκειώσασα τῷ τοῦ Βασιλείου υἱῷ ἐπὶ τοσοῦτον δοξασθῆναι πεποίηκεν, ὡς καὶ πατρίκιον καὶ παρακοιμώμενον γενέσθαι, τούς τε γεννήτορας καὶ ἅπαν τὸ γένος αὐτοῦ μυρίων ἐμπλῆσαι ἀγαθῶν.

[1054] Kyrillos von Philea, 74 (10, 1): … τινα γραῖδα χρονίως κατακειμένην καὶ ὑπὸ τῆς θυγατρὸς θεραπευομένην, … .

[1055] Kyrillos von Philea, 74 (10, 1).

[1056] Kyrillos von Philea, 74 (10, 1):

[1057] Michael Psellos, Enkomion, 75: τίς ἦν ἐμοὶ παραμύθιον, καὶ συμφορῶν θεραπεία, καὶ ἀνιαρῶν ἰατρεία, καὶ θλίψεων μεταβολή, καὶ δυσχερῶν ἀπαλλαγή;

[1058] BECK, Literatur, 168. *LThK* 4, 514. Als Zeit der Synode kommt nur 340/341 in Betracht. *ODB* 2, 821-822.

[1059] IOANNOU 1/2, Gangra Synode, Kanon 16, 96, 1-9: Εἴ τινα τέκνα γονέων, μάλιστα πιστῶν, ἀναχωροίη προφάσει θεοσεβείας, καὶ μὴ τὴν καθήκουσαν τιμὴν τοῖς γονεῦσιν ἀπονέμοι, προτιμωμένης δηλονότι παρ᾽ αὐτοῖς τῆς θεοσεβείας, ἀνάθεμα ἔστω.

[1060] IOANNOU 1/2, Gangra Synode, Kanon 15, 95, 11-18. Vgl. Ernährung, 141.

Kinder dasselbe für ihre Eltern tun sollten[1061]. Sie müssten ihre Eltern ehren. Das Wort «ehren» bedeutet in diesem Fall nicht, den Eltern Respekt zeigen und gehorsam sein, sondern für sie dasein, wenn sie krank, alt oder arm waren[1062]. Zonaras und Balsamon erklärten, dass die Kinder dies auf jeden Fall den Eltern (auch den ungläubigen) schuldig seien[1063]. Es gab keinen Grund, die Eltern in einer solchen Situation allein zu lassen. Auch die Liebe zu Gott ist keine Begründung für eine solche Verhaltensweise[1064]. Zonaras und Balsamon stimmten dem Kanon darin zu, dass die Kinder, die ihre Eltern unter dem Vorwand, dass sie Gott mehr liebten, ohne Vorsorge und in Armut verließen, verflucht sein sollten. Sie widersprechen dem Kanon aber in dem Punkt, dass die Eltern, die ungläubig sind oder einen schlechten Ruf haben und die Kinder zum Unglauben oder zur Ketzerei verführen wollen, von den Kindern verlassen werden können, wenn diese sich für die Liebe zu Gott entscheiden[1065]. Der letzte Kommentator des Kanon, Aristenos, sprach nur über die Verfluchung der Kinder, die ihre gläubigen Eltern verließen[1066], ohne dass irgendwelche Folgen dieser Verfluchung erwähnt werden.

Über das weltliche Recht findet man Informationen in einer Novelle Justinians, in der Ecloga, in einer Novelle Leons VI. und in den Basiliken, die die Gesetzgebung der Pandekten wiederholten, in der Synopsis Basilicorum, die auf den gesetzlichen Regelungen der Basilika basierte, und in der Eisagoge aucta[1067]. Laut diesen Gesetzwerken setzte der Richter fest, ob

---

[1061] Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 112: Οὐ μόνον οἱ γονεῖς ἀπαιτοῦνται φροντίζειν τῶν τέκνων καὶ ἐπιμελεῖσθαι αὐτῶν, ἀλλὰ καὶ οἱ παῖδες αὖθις χρεωστοῦσι τιμᾷν τοὺς γονεῖς· Siehe auch Balsamon, in: RHALLES-POTLES 3, 112: Ὥσπερ τοὺς γονεῖς ἀναγκάζει ὁ κανὼν ἀνάγειν καὶ τρέφειν τοὺς παῖδας, οὕτω καὶ τοὺς παῖδας θέλει γηροβοσκεῖν καὶ τιμᾷν τοὺς γονεῖς.

[1062] Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 112: τιμῆς δὲ εἶδος καὶ τὸ γηροβοσκεῖν αὐτοὺς ἀποροῦντας, ἢ διὰ γῆρας ἐνδεεῖς ὄντας, ... Siehe auch Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 112.

[1063] Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 112: καὶ οὐ μόνον πιστοῖς τοῦτο χρεωστοῦσι γονεῦσιν, ἀλλὰ καὶ τοῖς ἀπίστοις. Ἐκ γὰρ τοῦ εἰπεῖν, μάλιστα πιστῶν, δείκνυται, ὅτι καὶ περὶ ἀπίστων ὁ κανών λέγει.

[1064] Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 112: Τοὺς γοῦν προφάσει θεοσεβείας τοὺς οἰκείους γονεῖς ἀπρονοήτους ἐῶντας, καὶ μὴ τὴν ἐνδεχομένην τιμὴν αὐτοῖς ἀπονέμοντας, ἧς μέρος καὶ τὸ τρέφειν αὐτοῖς ἀποροῦντας, ἀναθεματίζει οὗτος ὁ κανών. Siehe auch Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 112-113: Διὸ καὶ τοὺς παῖδας, τοὺς μὴ οὕτως ποιοῦντας, ἀλλὰ προφάσει θεοσεβείας ἀναχωροῦντες ἐκ τοῦ κόσμου, καὶ καταλιμπάνοντας ἀπρονοήτους τοὺς πενομένους γονεῖς αὐτῶν, ἀναθέματι καθυποβάλλει·

[1065] Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 112: Ἐπάγει δὲ προτιμωμένης τῆς θεοσέβειας· εἰ γὰρ οἱ γονεῖς ἄπιστοι ὄντες, ἢ κακόδοξοι, τοὺς παῖδας εἰς ἀπιστίαν ἢ εἰς αἱρέσεις συνωθοῦσι, φεύγειν δεῖ αὐτοὺς, καὶ προτιμᾷν τῆς ἐκείνων τιμῆς τὴν θεοσέβειαν. Siehe auch Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 113: προστίθησι δὲ προτιμᾶσθαι τὴν θεοσέβειαν, ἤγουν τὴν ὀρθοδοξίαν. Ἐὰν γὰρ κακόδοξοι ὦσιν οἱ γονεῖς, φεύγειν δεῖ τούτους, καὶ προτιμᾷν τῆς ἐκείνων τιμῆς τὴν θεοσέβειαν.

[1066] Aristenos, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 3, 112.

[1067] TROIANOS, Πηγές, 195.

der Fall gegeben sei, dass die Kinder ihre Eltern auf Grund ihrer Armut oder Krankheit ernähren müssten[1068]. Dies war unabhängig davon, ob die Kinder noch unter väterlicher Gewalt standen oder nicht mehr[1069]. Auch der Sohn einer Hure musste seine Mutter in Armut oder Krankheit ernähren und seine Mutter hatte dieselbe Pflicht ihm gegenüber[1070]. In der 115. Novelle Justinians gibt es Informationen über eine spezielle Situation: Sollte ein Elternteil den Verstand verlieren, müssten die Kinder sich um ihn kümmern und ihm dienen[1071]. Wenn sie das vernachlässigten, würden sie von der Erbschaft der Eltern ausgeschlossen. Die Ecloga setzte fest, dass im Fall einer Beeinträchtigung oder Vernachlässigung der Eltern durch ein eheliches Kind diese ihr Vermögen an eine dritte Person vererben können, die ihnen die nötige Unterstützung gewähre[1072]. In dem Gesetzwerk Epitome ist im Gegensatz zu der justinianischen Novelle die Rede von jeglicher Krankheit. Wenn die Kinder Jahre lang ihre kranken, alten oder schwachen Eltern vernachlässigten und sich nicht auf die Bitte der Eltern hin um sie kümmerten, dann würden sie enterbt[1073]. Das Gesetz versuchte die Kinder nicht nur unter moralischen, sondern auch unter materiellen Druck (Verlust des Erbes) zu setzen, damit sie die Eltern versorgten. Auch ein minderjähriges Kind, das nicht mehr unter väterlicher Gewalt stand, war verpflichtet, seinen armen Vater zu ernähren[1074]. Es galt als unangebracht, wenn das Kind, obwohl wohlhabend, seinen Vater in Armut leben ließ. In den Basiliken und in der Synopsis Basilicorum ist von einer zusätzlichen

---

[1068] Basiliken, B 31, 6, 5 = D 25, 3, 5: ᾽Ο δικαστὴς διαγινώσκει … τοὺς γονεῖς ἐκ τῶν παίδων δι᾽ ἀπορίαν καὶ ἀσθένειαν τρέφεσθαι, ... Dasselbe bei Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, A. 8.1; Eisagoge aucta, in: *JGR* 6, 47.2.

[1069]Basiliken, B 31, 6, 5= D 25, 3, 5: ... εἴτε αὐτεξούσιοι εἰσιν οἱ παῖδες εἴτε ὑπεξούσιοι. Dasselbe bei Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, A. 8.1; Vgl. Eisagoge aucta, in: *JGR* 6, 47.2 : ... εἴτε αὐτεξούσιοι εἰσιν οἱ παῖδες εἴτε ὑπεξούσιοι, … .

[1070]Basiliken, B 31, 6, 5= D 25, 3, 5: Καὶ ὁ πορνογενὴς τρέφει τὴν μητέρα καὶ ἡ μήτηρ αὐτόν. Dasselbe bei Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, Γ. 8.1; Eisagoge aucta, in: *JGR* 6, 47.2.

[1071] Justinian, Novellae, 115.3.12; Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, A. 71; Epitome, in: *JGR* 4, 35.8.

[1072] Ecloga, 5.6: Ἐάν τις ἔχων ἐν γνήσιον τέκνον πρὸς πλῆξίν τι τῶν γονέων ἐργάσηται καὶ ἐν τῷ γήρει ἀπρονοήτους ἐῶν αὐτούς, προσδράμῃ πρόσωπον ἕτερον ἐξυπηρετοῦν αὐτούς, καὶ ὡς ὑπ᾽ αὐτοῦ εὐεργηθέντες κληρονόμον ἐγκαταλιπεῖν αὐτὸν τῆς οἰκείας θελήσωσιν ὑποστάσεως, ἐρρωμένην αὐτῶν ὑπάρχειν τὴν βούλησιν.

[1073] Epitome, *JGR* 4, 25.4: Εἰ ἐν ἀσθενείᾳ χρονίᾳ κειμένων αὐτῶν ἢ γήρᾳ καὶ ἀδυναμίᾳ καταντησάντων αὐτῶν ἀμελήσαιεν τῆς τούτων φροντίδος οἱ παῖδες καὶ μετακαλούμενοι παρὰ τῶν γονέων μὴ βουληθεῖεν ἐπιμελείας αὐτοὺς ἀξιῶσαι, τοὺς τοιούτους ἀποκλήρους γίνεσθαι.

[1074]Basiliken, B 31, 6, 5 = D 25, 3, 5: ᾽Ο αὐτεξούσιος ἄνηβος πενόμενον τὸν πατέρα τρέφειν ἀναγκάζεται· ἄτοπον γὰρ ἐστιν ἐν εὐπορίᾳ ὄντος τοῦ παιδὸς πένεσθαι τὸν πατέρα καὶ δεῖσθαι τῶν ἀναγκαίων. Siehe auch Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, Γ. 8.1; Eisagoge aucta, in: *JGR* 6, 47.6.

Pflicht die Rede: Der Sohn sei verpflichtet, die Schulden des Vaters zu begleichen[1075]. Die Kinder sollten sich auch bemühen, für gefangene Eltern die Freiheit zu erwirken, andernfalls solle die Erbschaft an die Kirche der Heimatstadt der Gefangenen fallen[1076].

Laut der Novelle Leons VI. kümmerte sich der Sohn um die verwitwete Mutter, wie es sich ziemt, und verwaltete das Familienvermögen ohne Eingriffe, zeigte Mitgefühl mit der Mutter in ihren Sorgen und trug dazu bei, ihr Leben glücklicher zu gestalten[1077]. Da der Kaiser und Gesetzgeber Leon VI. davon überzeugt war, dass kein Mensch im Alter ohne Hilfe bleiben dürfe[1078], erlaubte er mit seiner Novelle 27 allen Frauen, verheirateten und ledigen, Kinder zu adoptieren. Er gab das gleiche Recht auch den Eunuchen[1079]. Da der Kaiser erkannte, dass es nicht genug staatliche Infrastruktur gab, wie Altersheime[1080] und Krankenhäuser, die die Bedürfnisse kranker oder alter Menschen abdecken konnten, versuchte er mit der erwähnten Gesetzgebung durch Einbindung der Familie Abhilfe zu schaffen.

Zusammenfassung

Bei der Untersuchung der Erziehungsziele ergibt sich, dass alle Kinder zu Gehorsam und Ehrerbietung, zur Arbeit und Vorsorge für die Eltern verpflichtet waren und nicht nur die Heiligen. Dieses ideale Erziehungsmodell wurde aber nicht in allen Fällen befolgt.

Beim Versuch, die konkrete Bedeutung des Wortes „Gehorsam“ zu definieren, ist festzustellen, dass manche Texte keine genaue Beschreibung (Hypatios, Stephanos Neolampes, David von Mitylene, Euthymios der Jüngere, Meletios der Jüngere, Theophano) liefern, aber das gehorsame Verhalten als selbstverständlich und Folge guter Erziehung

[1075] Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, Γ. 8.1: Τρέφειν οὐ μὴν καὶ χρέος ὑπὲρ τοῦ πατρὸς ὁ υἱὸς ἀναγκάζεται διδόναι. Vgl. mit Basiliken und Eisagoge aucta, wo diese Pflicht einem Sohn, der wohlhabender Soldat war, auferlegt wird: Basiliken, B 31, 6, 5 = D 25, 3, 5: Καὶ ὁ εὔπορος στρατιώτης ἀποτρέφει τὸν πατέρα. Τρέφειν οὐ μὴν καὶ χρέα ὑπὲρ τοῦ πατρὸς ὁ υἱὸς ἀναγκάζεται διδόναι. Eisagoge aucta, in: *JGR* 6, 47.7.

[1076]Justinian, Novellae, 115, 3.13; Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, 71; Epitome, in: *JGR* 4, 35.9.

[1077]TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 27, 34-39: ὁ γὰρ εἰς τάξιν υἱοῦ προφερόμενος εἰς ἐκεῖνα καὶ ὑπηρετούμενος τῇ μητρὶ καὶ ὑπὲρ αὐτῆς σπουδάζων, ἅπερ ἐστὶν εἰκὸς παῖδα φρονεῖν, τήν τε περιουσίαν εἰς τὸ ἀκαινοτόμητον οἰκονομήσει καὶ τὸ βάρος τῶν φροντίδων συμμεριζόμενος τῇ μητρὶ εὐθυμότερον αὐτὴν βιῶναι παρασκευάσει.

[1078] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 27, 29-31: Εἰ γὰρ τοῦτο μάλιστα τὸ ἀπὸ τῶν παίδων χρήσιμον, λέγω δὲ γηροτροφία, πῶς οὐχὶ καὶ ταύταις κἀκείναις ἐξ ἴσου μετέχειν τῆς εὐεργεσίας ἔπρεπε παρασχεῖν;

[1079] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 27.

[1080]Johannes Hesychastes, 204: Erwähnung eines Altersheimes in Jerusalem. Über „χηροτροφεῖον“ und „γηροκομεῖον“ siehe MENTZIOU-MEIMARI, Επαρχιακά ευαγή ιδρύματα, 243-308; KONSTANTELOS, Βυζαντινή Φιλανθρωπία, 343-344; VOLK, Gesundheitswesen und Wohltätigkeit, 37, A.1, 40, A.12, 44, A.22, 201-208; MILLER, The Birth of the Hospital, 24-26, 93, 114, 126, 165.

darstellen. Andere Texte geben nähere Informationen zum Verständnis des Begriffes: Gehorsam den Eltern gegenüber bedeute, ihnen respektvoll gegenüberzutreten und sich ihrer Meinung zu fügen, insbesondere betreffend Eheschließung (z.B. Thomais von Lesbos, u.a.), berufliche Karriere (Kyrillos von Philea und Athanasios aus der Vita des Niketas von Medikion), religiöses Bekenntnis (Bakchos der Jüngere und Konstantinos von Judäa), Arbeitsauftrag (David von Mitylene).

Manchmal übten die Eltern emotionalen Druck aus, um ihren Willen durchzusetzen. Der Mönch Kyrillos von Philea zwang seinen zwölfjährigen Sohn auch Mönch zu werden, wenn er ihn weiter sehen wolle, ließ ihm keine Chance Mutter und Schwester zu besuchen und bestimmte weiters, unter welchen Voraussetzungen ein Zusammentreffen mit diesen stattfinden könne. Manchen Knaben, die sich um Gehorsam bemühten, gelang es aber nicht immer, dieses Vorhaben einzuhalten, wie im Fall des Meletios des Jüngeren und des Gregorios aus der Vita des Niketas von Theben. Auch mit Gewalt konnte versucht werden, Gehorsam zu erzwingen, was aber nicht immer gelang: Der Vater des Athanasios aus der Vita des Niketas von Medikion schlug seinen Sohn mehrmals, weil dieser seine Entscheidung im Logothesion zu arbeiten nicht respektieren, sondern ins Kloster gehen wollte, musste aber letzten Endes resignieren.

Aus den Viten des Stephanos Neolampes[1081] und des David aus Mitylene[1082] ergibt sich, dass die Erziehung und die Sozialisation vor allem Aufgabe der Eltern war, wobei aber offensichtlich auch der Lehrer eine Rolle spielte, weil die Formulierung das nahe zu legen scheint, die von Gehorsam im Zusammenhang mit der Erwähnung des Schulbesuches spricht. Der Lehrer hatte den Kindern nicht nur Wissensgut zu vermitteln, sondern belehrte sie auch über das richtige Verhalten[1083]. Aus der Vita des Euthymios des Jüngeren geht hervor, dass das gut erzogene Kind sowohl den Eltern als auch den übrigen Verwandten Respekt zeigen musste.

Zum richtigen Verhalten der Kinder gehörte nicht nur Gehorsam, sondern auch Ehrerbietung den Eltern gegenüber und zwar ein Leben lang. Die Vita des Alypios Stylites und der Theophano sprechen darüber, dass den Eltern gleich nach Gott die höchste Ehre gebühre, geben uns aber keine Informationen über die Art der Ehrerbietung. Hingegen berichtet die

[1081] Stephanos Neolampes, 291: ..., κατὰ λόγον αὐξάνει καὶ εἰς τὴν διατριβὴν τῶν γραμμάτων ἐκπέμπεται· ἃ καὶ προθύμως μετήρχετο καὶ ἦν τοῖς γονεῦσιν ὑποτασσόμενος.

[1082] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 214, 6-9 (4): ... ἐκδίδοται ὑπὸ τῶν γεννητόρων παιδοτρίβῃ τινὶ τὰ ἱερὰ ἐκπαιδεύεσθαι γράμματα, ἐνναετὴς ὢν τὴν σωματικὴν ἡλικίαν· μαθὼν δὲ τὴν προπαιδείαν καὶ τοῦ προφήτου καὶ ὁμωνύμου θεόπνευστα τερετίσματα, ἦν ὑποτασσόμενος τοῖς γονεῦσι.

[1083] SHAHAR, Kindheit, 202.

Vita des David von Mitylene, dass David seine Mutter ehrte, in dem er sie persönlich im Kloster empfing und ihren Wunsch erfüllte, die Verantwortung für seinen jüngsten Bruder zu übernehmen. Die letzte Ehre erwiesen die Kinder den Eltern durch ihr Bemühen um eine würdige Beerdigung, wie die Fälle des Stephanos des Jüngeren und des Theodoros von Edessa zeigen.

Aufgrund der oben ausführlich präsentierten, die Arbeit betreffenden Beispiele kann man folgendes bemerken: Während die juridischen Quellen erwähnen, dass ein Sohn zur Hochachtung, aber nicht zur Arbeit für die Eltern verpflichtet sei[1084], ist die Arbeit der Kinder in der Familie für die Autoren der Heiligenviten etwas Selbstverständliches. So stellt der Autor der Vita des Loukas Steiriotes des Jüngeren dessen Arbeit als Pflicht gegenüber den Eltern dar. Weiters wird als Beginn der Kinderarbeit das Ende der ersten Periode der Kindheit erwähnt[1085], weil der Körperbau eines jungen Menschen erst nach dem siebten Lebensjahr ausreichend entwickelt sei[1086]. Die meisten kleinen Knaben arbeiteten als Hirten, und wenige in der Landwirtschaft, wofür die Heiligenviten nur ein Beispiel bieten[1087]. Auch für die Tätigkeit eines Kindes im Betrieb des Vaters (Bäckerei) findet sich nur ein Beispiel. Die Arbeit eines Hirten war nicht immer leicht für ein Kind und konnte sogar gefährlich werden. In den Heiligen-Viten ist von Kinderarbeit im Zusammenhang mit Wundern die Rede, die zur „Wiederbelebung" oder Heilung von Kindern führten, die sich bei Unfällen verletzt hatten[1088]. Einige Kinder arbeiteten parallel zur Ausbildung, wie David von Mitylene oder Gregorios Akritas. Andere Kinder bekamen wahrscheinlich keine Ausbildung und hatten die Arbeit als Hauptbeschäftigung, wie Loukas Steiriotes der Jüngere und Ioannikios. Es ist nicht sicher, ob

[1084] Basiliken, B 49, 2, 8 = D 37, 15, 10: μόνην γὰρ τιμὴν ὁ υἱὸς χρεωστεῖ τῷ πατρί, οὐ μὴν ἐργασίας. Vgl. Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, Γ. 8.10: Καὶ ὅτι τιμὴν ὁ υἱὸς χρεωστεῖ, οὐ μὴν ἐργασίαν.

[1085] Das gleiche galt auch im westlichen Mittelalter siehe: ARNOLD, Die Einstellung zum Kind, 58: Ein Kind konnte ab dem siebten Lebensjahr ländliche Arbeiten übernehmen und so –als Waisenkind- für seinen Lebensunterhalt selbst aufkommen. Das Kind wird entweder auf dem elterlichen Hof in den Arbeitsprozess allmählich integriert, oder es geht als Dienstmagd oder –knecht in fremden Dienst. In der Stadt werden Knaben in dieser Zeit zu Handwerkern und Kaufleuten in die Lehre gegeben. Vgl. ARNOLD, Kind und Gesellschaft, 20-21.

[1086] Vgl. Über die Situation im westlichen Mittelalter: NITSCHKE, Die Stellung des Kindes 224: Kinder arbeiteten zwischen dem siebten und vierzehnten Lebensjahr. Sie verfügten über kleine Hände und feine Finger, so eigneten sie sich für Arbeiten wie Weben, Schneiden und Fellbearbeiten; die Kräftigeren hingegen könnten als Schmiede eingesetzt worden sein. Die Redegewandten und Geschickten seien gute Kaufleute gewesen. Die mit langen grazilen Beinen seien Wanderarbeiter, die Hinkenden aber taugten als Wächter.

[1087] Loukas Steiriotes der Jüngere.

[1088] SHAHAR, Kindheit, 276.

die Arbeit der Grund dafür war, dass sie keine Zeit hatten, um eine Schule zu besuchen, oder ob die Eltern nicht in der Lage waren, die Bildung ihrer Kinder zu finanzieren. Dazu kommt auch die Frage, ob jede Region eine Bildungsmöglichkeit bieten konnte. Manche Kinder arbeiteten regelmäßig und andere, die aus wohlhabenden Familien kamen, wie David und Gregentios, nur gelegentlich oder gar nicht, wie Nikon Metanoeite. Dessen Eltern waren sehr reich und angesehen[1089]. Nikon arbeitete als Kind nicht auf dem Gut seines Vaters, weil sein Vater Paroiken[1090] als Arbeiter hatte. Aus den Heiligenviten ergibt sich auch, dass Knaben mit Aktivitäten außerhalb des Hauses befasst waren, während Mädchen vorwiegend mit Hausarbeiten beschäftigt waren, und dass beide mit ihren Tätigkeiten selbstverständlich der Familie zur Verfügung stehen mussten.

Was die Vorsorge für die Familie betrifft, wird in den Heiligenviten betont, dass der Sohn nach dem Tod seines Vaters die Pflicht hatte, sich um seine Mutter und seine Geschwister zu kümmern. Vermutlich galt Christus als Vorbild. Denn auf dem Kreuz fand er für seine Mutter einen Sohn, nämlich seinen Schüler Johannes[1091]. Es ist interessant und lehrreich, den Kommentar des Johannes Chrysostomos zu dieser Stelle des Evangeliums zu lesen[1092]. Die Mutter Christi habe Hilfe und Unterstützung dieses Sohnes (Johannes) gebraucht, weil sie schwer gelitten und Schutz benötigt habe[1093]. Aus der Untersuchung der Hagiographie ergibt sich, dass es viele Witwen gab, weil in mittelbyzantinischer Zeit, aus der es zahlreiche Beispiele zu diesem Thema gibt, die frühe männliche Sterblichkeit sehr hoch war[1094]. Wenn

---

[1089] Nikon Metanoeite, 32, 15-17 (2): γεννήτορες δὲ τῷ μακαρίῳ τῶν λίαν λαμπρῶν καὶ περιβλέπτων καὶ πλούτῳ κομώντων οὐχ ἧττον μᾶλλον τῷ αἰσθητῷ ἢ τῷ τῆς ἀρετῆς.

[1090] Über paroikoi siehe: A. HARVEY, Economic Expansion in the Byzantine Empire 900-1200. Cambridge 1989 (Nachdruck 2002), 128-162; J. LEFORT, The Rural Economie, Seventh-Twelfth Centuries, in: The Economic History of Byzantium. From the Seventh through the Fifteenth Century, Bd. 3, hrsg. A. LAIOU. Washington D.C. 2002, 231-310.

[1091] Joh. 19, 26-27.

[1092] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 85, in: *PG* 59, 459-467.

[1093] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 85, in: *PG* 59, 459-467, hier 462: Αὐτὸς δὲ τὴν μητέρα παραθέμενος, φησίν· Ἴδε ὁ υἱός σου. Βαβαὶ τῆς τιμῆς ὅσῃ τὸν μαθητὴν ἐτίμησε τιμῇ! Ἐπειδὴ γὰρ αὐτὸς ἀπῄει λοιπὸν, τῷ μαθητῇ παρέδωκε τημελήσοντι. Ἐπειδὴ γὰρ εἰκὸς ἦν, ἅτε μητέρα οὖσαν, ἀλγεῖν καὶ τὴν προστασίαν ζητεῖν, εἰκότως αὐτὴν ἐγχειρίζει τῷ ποθουμένῳ. … Διδάσκων ἡμᾶς πλέον τι νέμειν ταῖς μητρᾶσιν.

[1094] PATLAGEAN, Pauvreté économique, 95-101: Obwohl es schwierig sei, sichere Schlüsse betreffend die Sterblichkeitsrate der männlichen und weiblichen Bevölkerung oder die Lebenserwartung der beiden Geschlechter zu ziehen, gebe es doch Berechnungen für die früh- und spät-byzantinische Zeit. Laut diesen lag die Sterblichkeit der Frauen bei ca. 40 Jahren in der frühbyzantinischen Zeit auf Grund der weiblichen Physiologie und der Entbindungsprobleme.Vgl. LAIOU-THOMADAKES, Η αγροτική κοινωνία, 352: Im 14. Jahrhundert war das Durchschnittsalter für beide Geschlechter in Makedonien ca. 45 Jahre, das höchste

die Witwe nicht wieder heiratete, blieb sie die Erbin des Familienvermögens, trug aber auch die Verantwortung für die Erziehung und Verheiratung ihrer Kinder[1095]. Es gibt viele Beispiele, aus denen ersichtlich ist, dass Kinder allein von ihren Müttern großgezogen wurden (Alypios Stylites, Theodoros von Sykeon, Theophanes der Bekenner, Konstantinos von Judäa, Loukas Steiriotes der Jüngere, Nikephoros von Medikion, Paulos von Latros der Jüngere etc.). Der Witwenstand traf die Frauen meist hart[1096]. Johannes Chrysostomos richtete Trostreden an die Witwen, die sich in einer schwierigen Situation befanden[1097]. Manche Witwen suchten Schutz im Kloster, weil die Lebensumstände für sie zu schwer zu bewältigen waren, obwohl dies als Motiv des Klostereintritts nicht gerne akzeptiert wurde[1098]. Andere, die ihre Kinder trotz vieler Schwierigkeiten allein großzogen, erhielten manchmal Unterstützung von anderen frommen Christen oder kirchlichen Institutionen[1099]. Da Frauen allein in der Gesellschaft als schwach galten[1100], waren Söhne Trost für sie auch im Hinblick auf spätere finanzielle Absicherung[1101].

---

erreichbare Alter lag bei ca. 60 Jahren. Siehe dazu A. KAZHDAN-G. CONSTABLE, People and Power in Byzantium. Washington D. C. 1982, 52-53; NIKOLAOU, Γυναίκα, 173.

[1095] Justinian, Novellae, 94; Ecloga, 2.5.1; Basiliken, B 37, 12; Synopsis Basilicorum, in: *JRG* 5, A. 54.3; TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 22.

[1096] Über den Witwenstand siehe: I. M. KONIDARES, Η θέση της χήρας στη βυζαντινή κοινωνία. Από τους πατέρες στους Κανονολόγους του 12. αιώνα. *Byzantina* 16 (1991) 35-42; NIKOLAOU, Γυναίκα, 173-182.

[1097] Johannes Chrysostomos, *PG* 51, 321.

[1098] Theodora von Thessalonike, 102-104 (19), 106-108 (21): Nach dem Tod ihres zweiten Mannes, als sie fünfundzwanzig Jahre alt war, entschloss sie sich ins Kloster des Hl. Stephanos einzutreten, nachdem sie ihre Tochter bereits in einem Kloster untergebracht hatte. Die Äbtissin zögerte, sie aufzunehmen, weil sie vermutete, dass der Schmerz über den Tod des Mannes Motiv ihres Klostereintritts sei.

[1099] Über die Werke der Barmherzigkeit der Kirche siehe: KONSTANTELOS, Βυζαντινή Φιλανθρωπία, 105-152. Auch viele Patriarchen sorgten für Witwen und Waisenkinder: Patriarch Germanos (715-730),
(Germanos Patriarch, 206 [5]); Methodios I. Patriarch (843-847) (Methodios I. Patriarch, 1257 [15]); Auch Bischöfe: Patriarch Germanos als Bischof von Kyzikos; Leon, der Bischof von Catania (Leon von Catania, 83 [2]); Theophylaktos, Bischof von Nikomedeia, 175 (4) half verarmten Witwen, die aus gesellschaftlicher Scham zu Hause versteckt lebten, mit monatlicher finanzieller Unterstützung; Theokletos, Bischof von Lakedaimonien (Theokletos von Lakedaimonien, 577); In dem Enkomion des Euthymios von Madytos, Enkomion wird berichtet (Euthymios von Madytos, Enkomion, 403-403 [9]), dass der Bischof den Witwen finanziell half, verwaiste Mädchen erzog, ihnen Mitgift gab und sie verheiratete und verwaisten Knaben gute Bildung ermöglichte und sie zu Klerikern machte.

[1100] Über die „Schwäche" der Frauen in Byzanz: BEAUCAMP, Le statut de la femme 1, 11-13; BEAUCAMP, Le statut de la femme 2, 280-283.

[1101] Siehe dazu: Kinderwunsch, 79ff.

Die Beispiele aus der Hagiographie zeigen uns, dass die Söhne sich bemühten, ihren Müttern beizustehen und sie nicht im Stich zu lassen: Sie übernahmen die Leitung des Hauses und die Betreuung der Mütter und Schwestern. Michael Synkellos, der sein Leben Gott widmen wollte, sorgte für Mutter und Schwestern, indem er sie Unterkunft im Kloster finden ließ. Dasselbe bewirkte Stephanos der Jüngere, als er schon Mönch war, und er wurde ihr geistlicher Vater. Loukas der Jüngere verließ zuerst seine Mutter, kam aber wieder zurück, um ihr zu dienen, und ging dann endgültig mit ihrem Segen ins Kloster. Über das weitere Schicksal der Mutter gibt es keine Information im Text. Aber Euthymios der Jüngere, der zunächst für die Schwestern sorgte und für die Mutter Betreuer und Ersatz für Mann und Vater war, verließ nach seiner Verheiratung die ganze Familie und ging ins Kloster.

Der Sohn sollte auch bei Alter oder Krankheit dem Vater bzw. beiden Elternteilen beistehen und sie versorgen. Chrysostomos gibt für die Verpflichtung der Kinder die Erklärung, dass sie das aus Dankbarkeit machen müssten, weil die Eltern ihnen das Leben geschenkt, sie erzogen und viele Schwierigkeiten auf sich genommen hätten[1102]. Aus der Untersuchung der Viten ergibt sich, dass die Väter[1103], wenn sie alt und krank waren, auf Unterstützung von Seiten der Söhne angewiesen waren: Der Vater des Symeon Neos Theologos sagte, dass er ohne seinen Sohn verloren sei und die Trennung von ihm nicht ertrage, weil er seine einzige Stütze und sein Trost sei. Der Vater des Nikon Metanoeite spricht über die Pflicht des Erstgeborenen seinem Vater beizustehen, weil er ihm das Leben zu verdanken habe. Metrios träumte von einer Stütze im Alter. Da die Heiligen als Kinder wegen ihrer Hingabe an Gott nicht auf Dauer ihren Vätern zur Verfügung stehen konnten, verließen sie sie. Dieser Abschied war für beide Teile schwer, schmerzlich für die Väter, weil sie sich im Stich gelassen fühlten, für die Söhne eine harte Entscheidung zwischen familiärer Bindung und Hingabe an Gott. Obwohl die Autoren diese Entscheidung der Söhne als selbstverständlich hinstellen, kann man aus der beschriebenen Reaktion erschließen, dass Überwindung der Gefühle nötig war. Denn Symeon Neos Theologos vermied seinem Vater ins Gesicht zu sehen, offenbar aus Angst, sich doch nicht trennen zu können.

In der Hagiographie sind die Kinder für die Eltern „Trost“ (*paramythion*) und „Stütze“ (*bakteria*), d.h. m. E. einerseits psychische und andererseits praktische und finanzielle

[1102] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 85, in: *PG* 59, 459-467 hier 462: Ὥσπερ γὰρ ἐναντιουμένοις τοῖς γονεῦσι περὶ τὰ πνευματικὰ, οὐδὲ εἰδέναι χρή· οὕτως ὅταν μηδὲν ἐμποδίζωσιν, ἅπαν τὸ εἰκὸς ἀπονέμειν αὐτοῖς δεῖ, καὶ πρὸ τῶν ἄλλων αὐτοὺς τιθέναι, ἀνθ᾽ ὧν ἔτεκον, ἀνθ᾽ ὧν ἀνέθρεψαν, ἀνθ᾽ ὧν μυρία ὑπέστησαν δεινά. Vgl. Petros von Atroa, 109, 8-14 (18).

[1103] Es ist unklar, ob die Mütter in diesem Fall noch am Leben waren, jedenfalls werden sie im Text nicht erwähnt.

Unterstützung. Zum Verständnis helfen uns die Informationen aus dem kirchlichen und weltlichen Recht, die über Ernährung, Pflege, Begleichung der Schulden und Befreiung aus der Gefangenschaft sprechen. Kirche und Staat versuchten, das Verlassen der Eltern durch Konsequenzen zu verhindern, die Kirche durch Verfluchung, der Staat durch Enterbung.
Natürlich konnte das Kind diese Pflicht nur erfüllen, wenn es ein gewisses Alter[1104] hatte. Aus den Heiligenviten ergibt sich, dass die Verantwortung für verwitwete Mütter und alte und kranke Eltern normalerweise der Knabe in der Familie übernahm, bei mehreren Knaben der Erstgeborene. Er war manchmal von der Verantwortung überfordert, wie die Fälle des Michael Synkellos und Michael Psellos zeigen. Töchter waren auch Trost und Stütze für die alten, kranken Eltern, wie aus der Vita des Kyrillos Phileotes und Elias Spelaiotes, aber auch aus der Grabrede des Michael Psellos für seine Tochter deutlich wird. Erwähnungen von Töchtern, die Stütze und Trost waren, gibt es in der Hagiographie im Vergleich zu den Söhnen seltener. Sowohl im kirchlichen als auch im weltlichen Recht gab es Regelungen für Knaben und Mädchen. Die Synode von Gangra verwendete das Wort „τέκνα“ für die Kinder. Dieses Wort konnte Knaben und Mädchen bezeichnen. Die Kommentatoren des Kanons benutzten das Wort „οἱ παῖδες“ mit der gleichen Bedeutung. Die Verwendung des männlichen Artikels ist damit erklärbar, dass die männliche Form die grammatikalisch dominierende war. Doch betrafen die meisten Regelungen die männlichen Familienmitglieder. Die Gesetzgeber benutzten das Wort „οἱ παῖδες“ mit der allgemeinen Bedeutung „Kinder“. Wenn sie aber eigene Regelungen für einen Knaben festsetzen wollten, verwendeten sie das Wort „υἱὸς“[1105] und für ein Mädchen das Wort „θυγάτηρ“[1106]. In den Basiliken und in der Eisagoge aucta gibt es eine Regelung, die konkret die Pflichten einer Tochter gegenüber ihren Eltern betraf. Sie war angehalten, ihre Eltern nicht nur zu ehren, sondern auch sie zu ernähren[1107].

[1104] Aus den hier angeführten Beispielen läßt sich schließen, dass die Mehrheit der Kinder am Ende der Kindheit oder am Anfang der Pubertät war.

[1105] Basiliken, B 31, 6, 5 = D 25, 3, 5; Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, Γ. 8.1.

[1106] Basiliken, B 31, 6, 5 = D 25, 3, 5: ἀποτρέφει ... καὶ ὁ πατὴρ τὴν νόμιμον θυγατέρα. ... Ἡ μήτηρ ἀναγκαίως ἀποθρέψασα τὴν θυγατέρα καὶ συμμέτρως καλῶς ἀπαιτεῖ τὸν πατέρα· οὐ μὴν ἐὰν σχέσει μητρικῇ ἐδαπάνησε, κἂν παρὰ τοῦ πατρὸς ἀπετρέφετο. Dasselbe bei Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, Γ. 8.1.2.

[1107]Basiliken, B 31, 2, 8 = C 8, 46, 8: Ἡ θυγάτηρ σου οὐ μόνον τιμᾷν ἀναγκάζεταί σε, ἀλλὰ καὶ ἀποτρέφει. Eisagoge aucta, in: *JGR* 6, 47.9: Ἡ θυγάτηρ μου οὐ μόνον τιμᾷν ἀναγκάζεται, ἀλλὰ καὶ τρέφειν.

4.1.2.2 Erziehungsmethoden

Die Eltern bemühten sich mit verschiedenen Erziehungsmethoden ihre Kinder moralisch anzuleiten. Sie versuchten zunächst mit Belehrungen und Argumenten den Kindern etwas beizubringen:

> Die Eltern des Petros von Argos erzogen ihre Kinder mit andauernden Belehrungen, mit der Auslegung der heiligen Schriften und mit Überzeugungskraft. Alle diese Werte bewirkten die Mäßigung der formbaren Jugend und erhoben deren Denken zu Gott, so dass sie in Besonnenheit lebten. Durch diese Erziehung lernten die Söhne ihr Augenmerk mehr auf Gott als auf die Eltern zu richten[1108]. Eine fromme reiche Witwe erzog durch ihre Belehrungen und Ratschläge ihre beiden Töchter zu einem frommen Lebenswandel[1109].
>
> Auch die Mutter von Theodoros Stoudites erzog ihre Kinder tugendhaft durch Zurechtweisungen und Ermahnungen, manchmal schlug sie sie mit dem Stab des Verstandes, manchmal leitete sie sie durch ihre Fürsorge zur größeren Vollkommenheit[1110].

Wenn die Eltern keinen Erfolg mit ihren Belehrungen hatten, übten sie Kontrolle über ihre Kinder aus.

> Nikephoros von Miletos sah eines Tages auf dem Weg zur Schule auf der Agora einen armen nackten Mann und schenkte ihm aus Mitgefühl sein Chitonion. Als er später von der Schule nur mit dem Unterhemd, „μόνῳ τῷ ἐπισαρκίῳ“, nach Hause kam, wurde seine Mutter deswegen traurig und ahnte, was geschehen war. Er versuchte sie mit schmeichlerischen Worten davon zu überzeugen, dass dieser nackte Mann mit Gewalt seinen Mantel weggenommen habe[1111]. Seine Mutter aber glaubte ihm nicht und bedrängte ihn auch mit ermunternden Worten. Schließlich gab er zu, dass er den Anblick der nackten Armen nicht ertragen könne. Seitdem begleitete sie ihn auf dem Weg in die Schule. Während sie auf ihn wartete, beschäftigte sie sich mit Spinnen. Sie war wachsam

---

[1108] Petros von Argos, 234, 48-52 (4): Ἡ δε πρὸς τοὺς παῖδας συχνὴ νουθεσία καὶ τῶν ἱερῶν λογίων ἐξάπλωσις καὶ πειθὼ τὸ εὔκολον ἐσωφρόνιζε τῆς νεότητος καὶ ὅλον ἀνῆγε τὸν νοῦν πρὸς Θεόν, ὡς κατεστάλθαι μὴ μόνον αὐτοὺς καὶ σωφρόνως βιοῦν, ἀλλὰ καὶ αὐτὸ τὸ οἰκετικὸν· τοῦτο δὴ πλέον ἀνέπεισε τοὺς υἱεῖς τῷ κρείττονι προσανέχειν μᾶλλον ἢ τοῖς γονεῦσι.

[1109] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 234 (19): γυναικί τινι εὐσεβεῖ πλούτῳ πολλῷ καὶ τῇ λοιπῇ τοῦ βίου περιφανείᾳ κομώσῃ δύο κατελείφθησαν θυγατέρες, εὐσεβείᾳ μὲν καὶ αὐταὶ τὸν βίον ῥυθμιζόμεναι καὶ ταῖς τῆς μητρὸς παιδαγωγίαις καὶ νουθεσίαις καταρτιζόμεναι καὶ πρὸς τελείαν ἡλικίαν φθάσασαι·

[1110] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 888A: Τὰ δὲ τέκνα ἡ πανάρετος παιδεύει ἐν νουθεσίαις καὶ παραινέσεσιν, πῆ μὲν ῥάβδῳ λογικῇ πλήσσουσα, πῆ δὲ ἐμμελείᾳ ἄγουσα καὶ προσάγουσα καὶ αὔξουσα εἰς τὰ τελειώτερα. Vgl. PRATSCH, Theodoros Studites, 31.

[1111] Nikephoros von Miletos, 160 (5): ὡς δὲ καιρὸς ἦν ἐπανιέναι τοῦ διδασκαλείου οἴκαδε, μόνῳ τῷ ἐπισαρκίῳ ἀπῄει· ἐφ᾽ οἷς λυπηρῶς διατεθείσῃ τῇ μητρὶ καί τινα ὑπόνοιαν ἀπτοεπῆ σχούσῃ περὶ τοῦ παιδός, ὡς οὐκ εἰς καλὸν αὐτῷ τὸ χιτώνιον ἀποδέδοται· “πρὸς τῶν πενήτων” εἶπε, “βιαίως, ὦ γλυκυτάτη μῆτερ, τὸν χιτωνίσκον ἀφῄρημαι, τούτων δὴ τῶν ἀτακτότερον βιούντων τῶν λοιπῶν ἐνδεῶν.” ἡ δὲ δυσπιστήσασα τοῖς λεχθεῖσι κολακείαις, τοῦτον ὑπεισέδυ καὶ ῥήμασι παρακλητικοῖς· καὶ ὃς ὀψὲ καὶ μόλις ἐξεῖπεν, ὡς μὴ καρτερεῖν δύνασθαι πηγνυμένους καὶ γυμνῆτας ὁρᾶν τοὺς πάντοθεν ἀπορουμένους.

bedacht auf den Schutz ihres Kindes, damit es nicht durch den Kontakt mit den Altersgenossen schlecht beeinflusst werde[1112]. Der Autor lobt die Mutter für ihre Erziehungsmethode. Jede Mutter solle ihre Kinder so erziehen[1113].

Die Mutter des künftigen Patriarchen Tarasios versuchte den Sohn im Kindesalter dazu anzuhalten[1114], den Umgang mit schlechten Gleichaltrigen zu meiden und nur mit Guten und Frommen Kontakt zu pflegen[1115].

Da Loukas Steiriotes der Jüngere nachts aus dem Haus ging, sorgte sich seine Mutter um ihn, weil sie nicht wusste, wohin ihr Sohn ging und was er machte. Um die Wahrheit zu erfahren, folgte sie ihm mit anderen Frauen und versteckte sich, damit er von ihrer Anwesenheit nichts bemerke. Sie sah etwas Unglaubliches und sie erzählte davon später denjenigen, die über sein Leben schreiben wollten[1116]. Sie fand ihn nämlich beim Beten und seine Füße hatten sich schon vom Boden abgehoben. Drei Mal beobachtete sie ihn so, um sicher zu sein und gab dann die Kontrolle auf[1117].

Hatte keine der erwähnten Methoden Erfolg, so wurde der widerspenstige Sohn geschlagen. Die Kirchenväter waren überzeugt, dass das Schlagen eine effektive pädagogische Methode sei. Laut Gregorios Theologos erziehe ein heftiger Schlag das Herz[1118]. Der Schuldige musste bestraft werden, an seine Schläge denken und dieselben Fehler vermeiden[1119]. Laut Johannes Chrysostomos versuchten die liebenden Väter zuerst, ihre Kinder durch Gesten[1120] und

---

[1112] Nikephoros von Miletos, 160 (5): ἔκτοτε οὖν σὺν αὐτῷ τὴν σχολὴν καταλαμβάνουσα καὶ ταῖν χεροῖν τὸν ἄτρακτον ἔχουσα, ἔνηθέ τε τὸ λίνον καὶ πρὸς τὴν φυλακὴν τοῦ παιδὸς ἐγρηγόρως ἀπέβλεπε, μή πού τινα κηλῖδα ἢ μῶμον προστρίψηται ταῖς τῶν ὁμηλίκων συναναστροφαῖς τε καὶ συνουσίαις, ἀλλ᾽ ὅλος ἁγνὸς συντηρηθείη καὶ ἄμωμος πρὸς ὑποδοχὴν τοῦ καθαρωτάτου καὶ ἀκραιφνεστάτου φωτός.

[1113] Nikephoros von Miletos, 160 (5): ἀλλ᾽ ἐνταυθοῖ τοῦ λόγου γενόμενος οὐκ ἔχω, πῶς τὴν μητέρα θαυμάσομαι ἢ ποίοις αὐτὴν ἀναδήσω τοῖς ἐγκωμίοις· οὕτως ἐκτρέφειν δεῖ τὰς μητέρας τὰ τέκνα, τοιαύτην περὶ αὐτὰ τὴν ἐπιμέλειαν ἐπιδείκνυσθαι.

[1114] Aus dem Text ist keine genaue Altersangabe ersichtlich.

[1115] Tarasios I. Patriarch, 74, 1-5 (6) – 75, 6-7 (6). NIKOLAOU, Γυναίκα, 134.

[1116] Loukas Steiriotes der Jüngere, 165 (13): ἐκείνη γὰρ αὐταῖς ὄψεσι μαθεῖν βουλομένη τὰς νυκτερινὰς τοῦ παιδὸς ἐργασίας, ἄπεισιν ἐγγύς που βαθείας ἑσπέρας σὺν γυναιξὶν ἑτέραις· εἶτα κρύψασα ἑαυτὴν εὐφυῶς, ὡς αὐτὴν μὲν ὁρᾶν, ὁρᾶσθαι δὲ ὑπό τινος οὐδαμῶς, βλέπει τὸ μέγα καὶ φρικτὸν ἐκεῖνο καὶ ὀφθαλμοῖς ἰδεῖν καὶ ὡσὶ παραδέξασθαι ἀδύνατον, ὡς αὐτὴ πάλιν ἡ μήτηρ ὅρκοις τὸ θεαθὲν ἐπιστώσατο τοῖς ταῦτα νῦν ἀπαγγείλαι προῃρημένοις.

[1117] Loukas Steiriotes der Jüngere, 165 (14): εὐχὴ μὲν εἶχε τὸν ἄνδρα, ἐπὶ συννοίᾳ πάσῃ τῷ θεῷ παριστάμενον, οἱ πόδες δὲ γῆς οὐδὲ μικρὸν ἥπτοντο, ἀλλ᾽ οἱονεὶ πῆχυν ἕνα τοῦ ἐδάφους ἀφίστατο καὶ οἱονεὶ πρὸς θεὸν ἀνήγετο. τοῦτο οὐχ ἅπαξ ἡ μήτηρ, ἀλλὰ καὶ τρὶς ὄψει παραλαβοῦσα, τῆς ἀμφιβολίας ἔστη καὶ τοῦ πειρᾶν ἐπαύσατο.

[1118] Gregorios Theologos, in: *PG* 37, 922: σκληρά μάστιξ παιδαγωγεῖ καρδίαν.

[1119] Gregorios Theologos, in: *PG* 35, 708.

[1120] Johannes Chrysostomos, Τὰ Εὑρισκόμενα Πάντα (in Psalm 6), in: *PG* 55, 71: ὅπου γε καὶ πράγμασι, καὶ χεῖρας δάκνοντες, καὶ θυμὸν ὑποκρινόμενοι, ὥστε διορθῶσαι τὸ παιδίον. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 150.

Androhung von Schlägen mit Gürteln und Stricken zur Vernunft zu bringen[1121]. Es sei Aufgabe des Vaters, seinen Sohn zu erziehen: "Gib deinem Sohn von vornherein das Gesetz, niemanden zu beleidigen, niemanden zu verleumden, nicht zu schwören, nicht streitsüchtig zu sein"[1122]. Wenn der Sohn die Gesetze des Vaters übertrete, könne der Vater sein Missfallen auf verschiedene Art ausdrücken. Chrysostomos rät: "So strafe ihn, bald mit einem strengen Blick, bald mit Worten, die sein Innerstes treffen können, bald mit Tadel"[1123]. Und weiter: "Nimm ihn auch bei seinem Ehrgefühl oder versprich ihm etwas, aber schlag ihn nicht dauernd und gewöhne ihn nicht daran, so erzogen zu werden. Wenn er nämlich gemerkt hat, dass er dauernd geschlagen wird, wird er auch die Schläge verachten lernen; hat er sie aber verachten gelernt, so hat er deine ganzen Erziehungsmaßnahmen auf den Kopf gestellt"[1124]. Freilich soll er eine Prügel immer fürchten, aber nicht bekommen. Schwingen soll man den Riemen, aber nicht niedersausen lassen, und die Drohungen sollen nicht in die Tat umgesetzt werden. Es darf aber nicht zu merken sein, dass die Worte nur Worte bleiben. Eine Drohung wirkt nämlich nur dann, wenn man von ihr auch glaubt, dass sie in die Tat umgesetzt werden kann[1125]. Kekaumenos (11. Jahrhundert) ging noch weiter und empfahl den Vätern, ihre Söhne und Töchter nicht mit dem Stock zu schlagen, sondern mit Worten; so würden sie, vernünftig geworden, von keinem anderen geschlagen werden[1126]. Dazu liefern die Heiligenviten folgende Beispiele:

> Der heilige Hypatios hatte den Wunsch, von seinem Heimatort in Phrygien weg zu gehen und Kirchen oder Klöster zu besuchen, um dort fromme Männer zu finden. Sein Vater schlug ihn eines Tages, weil er das Elternhaus verlassen wollte[1127]. Das Schlagen konnte aber Hypatios nicht daran hindern, schließlich doch mit achtzehn Jahren[1128] das Haus zu verlassen und Mönch zu werden[1129].

[1121] Johannes Chrysostomos, Εἰς τὴν προφητικήν ῥήσιν, in: *PG* 56, 151: Καὶ καθάπερ πατὴρ φιλόστοργος παῖδα ἀκόλαστον ἔχων καὶ ῥᾴθυμον, σωφρονίσαι θέλων, ἱμάντας ἐπιζητεῖ, σχοίνους ἀπειλεῖ λέγων· Δήσω, μαστίξω, ἀναιρήσω, καὶ γίνεται ἐν τοῖς ῥήμασι φοβερὸς, ὥστε ταύτῃ τὴν κακίαν ἀναστεῖλαι τοῦ νέου. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 150.

[1122] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 30, 407-408: Θὲς νόμον εὐθέως, μηδένα ὑβρίζειν, μηδένα βλασφημεῖν, μὴ ὀμνύναι, ἄμαχον εἶναι.

[1123] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 30, 409-410.

[1124] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 30, 410-414.

[1125] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 30, 414-419.

[1126] Kekaumenos (WASSILIEWSKY-JERNSTEDT), Strategikon, 53-54, 32-1 (125); Kekaumenos (TSOUGARAKES), Strategikon, 181 (56): Τοὺς υἱούς σου καὶ τὰς θυγατέρας σου μάστιζε μὴ ῥάβδῳ, ἀλλὰ λόγῳ, καὶ οὐ μὴ μαστιγωθήσονται παρ᾽ ἑτέρου.

[1127] Hypatios, 74, 7 (1): Μιᾶς γοῦν ἡμέρας, δείραντος αὐτὸν τοῦ πατρός, ἔχων τὴν πρόθεσιν ὑπεχώρησεν ἀπὸ τῶν γονέων ... .

[1128] Hypatios, 76, 3 (2). Vgl. ABRAHAMSE, Image of Childhood, 500.

Theodoros von Sykeon hatte die Gewohnheit, ins Martyrion des heiligen Georgios zu gehen[1130]. Von seiner Mutter und den übrigen weiblichen Verwandten wurde er ermahnt, vor allem nicht vor Sonnenaufgang dorthin zu gehen, weil ein Wolf in dieser Gegend schon Kinder gefressen hatte[1131]. Trotzdem trafen sie ihn eines Nachts nicht im Bett an[1132], weil er sich nicht hatte überzeugen lassen und vom Märtyrer geweckt ins Martyrion gegangen war[1133]. Da wurden sie wütend und zogen ihn an den Haaren nach Hause, die Mutter schlug ihn, band ihn ans Bett und gab ihm nichts zu essen[1134]. Der heilige Georg erschien den Frauen im Traum und bedrohte sie mit Enthauptung, weil sie das Kind nicht zu ihm kommen ließen[1135]. Daraufhin banden sie den Knaben los und baten ihn um Verzeihung[1136].

Loukas Steiriotes der Jüngere war sehr barmherzig und verschenkte gern sein Essen und seine Kleidung. Seine Eltern bemühten sich, ihn zur Vernunft zu bringen. Er aber schenkte seine Kleidung den Nackten, die er traf. Deswegen kam er oft nackt nach Hause, ohne sich zu schämen oder auf den Frost zu achten. Seine Eltern tadelten ihn. Sie peitschten ihn manchmal aus und schlugen ihn mit dem Stock, aber er schenkte dem keine Beachtung, weil er diese Strafe für eine Ehre hielt. Aus diesem Grund entschieden seine Eltern ihn nackt zu lassen, um ihn zu zwingen, die Güte und die Menschenfreundlichkeit abzulegen. Er nahm an, dass diese Strafe keine Strafe, sondern eine Belohnung sei und gab noch großzügigere Almosen[1137].

Athanasios aus der Vita des Niketas von Medikion arbeitete nach seiner Ausbildung in einem Logothesion[1138]. Sein Vater war sehr stolz auf ihn und hatte durch die Arbeit seines Sohnes an seiner Ehre Anteil[1139]. Eines Tages traf Niketas die Entscheidung, Mönch zu werden[1140]. Sein Vater

---

[1129] Vgl. Klostereintritt, 299.

[1130] Theodoros von Sykeon, 6 (6), 8, 1 (9).

[1131]Theodoros von Sykeon, 8, 6-10 (9): Φοβούμεναι οὖν μήπως θηριόβρωτος γένηται, ἐπειδὴ μονόλυκος ἐκεῖ ἐνεδήμει ἐν τοῖς τότε καιροῖς, ὅστις ἥρπαζε τὰ παιδία, ἐκολάκευον αὐτὸν τοῦ μὴ ἀναβαίνειν ἐν τῷ εὐκτηρίῳ, μάλιστα πρὸ τοῦ ἀνατεῖλαι τὸν ἥλιον, διὰ τὸ ἄγριον καὶ ἐπίφοβον εἶναι τὸν τόπον ἐκεῖνον.

[1132] Theodoros von Sykeon, 8, 2-4 (9).

[1133] Theodoros von Sykeon, 8, 11-12 (9).

[1134] Theodoros von Sykeon, 8, 12-15 (9): πρωΐας δὲ γενομένης μὴ εὑροῦσαι αὐτὸν εἰς ὀργὴν ἐτράπησαν, καὶ πέμψασαι κατήγαγον αὐτὸν συρόμενον ἐκ τῶν τριχῶν· καὶ μαστίξασα αὐτὸν ἡ μήτηρ αὐτοῦ ἔδησεν ὀπισθάγκωνα πρὸς τὴν κλίνην, καὶ οὐδὲ τροφὴν αὐτῷ δέδωκεν.

[1135] Theodoros von Sykeon, 8, 15-20 (9).

[1136] Theodoros von Sykeon, 8, 20-23 (9).

[1137] Loukas Steiriotes der Jüngere, 164 (11): ἀλλὰ καὶ ὀνειδισμῶν αὐτῷ καὶ μώμων ἐκ τῶν οἰκείων ἐπαγομένων, ἔστι δ᾽ ὅτε καὶ μαστίγων καὶ ῥαβδισμῶν, ἐκεῖνος ἐπιστροφὴν αὐτῶν εἶχεν οὐδεμίαν, εἰ μὴ καὶ τιμὰς ἡγεῖτο μᾶλλον καὶ στεφάνους χαρίτων τὰς ὑπὲρ τῶν πενήτων πληγάς. ἀφείθη πολλάκις ἐπὶ πολὺ γυμνός, οὕτω τοῖς γονεῦσι δόξαν εἰς ἀπόθεσιν τῆς μακαρίας ἐκείνης χρηστότητος καὶ φιλανθρωπίας. ὁ δὲ τὰς τιμωρίας ταύτας οὐ τιμωρίας, ἀλλ᾽ ἀμοιβὰς εἶναι καὶ ἀγαθῶν ἀντιδόσεις ὑπολαμβάνων, προσετίθει μᾶλλον καὶ θαλερώτερον διετίθει τὸν περὶ τοὺς ἐνδεεῖς ἔλεον.

[1138] OIKONOMIDES, Listes, 153, 284, 338. *ODB* 2, 1246;

[1139] Niketas von Medikion, XXB (11). Siehe: Entfernung aus Ausbildungs- bzw. Berufsgründen, 258.

konnte die Entscheidung des Sohnes nicht ertragen, er wurde wütend auf ihn und wurde sogar gewalttätig. Er packte seinen Sohn, riss ihm die Kleidung des Mönchs herunter und bekleidete ihn wieder mit den alten Amtsgewändern[1141]. Athanasios gab nicht auf, zerriss die seidene Kleidung und zog wieder die Mönchskleidung an[1142]. Dies geschah noch zweimal. Der erzürnte Vater schlug seinen Sohn so mitleidlos, dass er seinen Rücken von Ärzten behandeln lassen musste[1143]. Schließlich akzeptierte der Vater die Entscheidung seines Sohnes[1144].

Es gehörte zur richtigen Erziehung, dass die Kinder nichts Schädigendes sehen oder hören sollten.

Die Vita des Nikephoros von Medikion[1145] berichtet ausführlich über die pädagogische Methode seiner Mutter. Als sein Vater gestorben war, übernahm die Mutter die ganze Verantwortung für die Erziehung der Kinder. Sie erzog sie in der Zucht und Weisung des Herrn, ernährte sie mehr mit Gnade als mit Milch und ließ sie nicht nach Art von Mistkäfern sorglos herumstreunen, sondern schickte sie zu Lehrern, damit sie statt der Kinderlieder Unterricht in den Heiligen Schriften erhalten[1146]. Sie verbot ihnen, sich bei Festen, im Hippodrom und im „Theater“[1147] aufzuhalten, woran Kinder eben Spaß haben, damit sie nicht in schlechte Gesellschaft

---

[1140] Niketas von Medikion, XXB (11).

[1141] Niketas von Medikion, XXB (11): μαθὼν ὁ τούτου πατήρ, βίᾳ πρὸς ἑαυτὸν εἵλκυσεν καὶ, ῥίψας τὰ ἐκ τοῦ κοινοβίου ἄμφια, ἐν πολυτίμοις αὐτὸν καὶ ἄκοντα ἠμφίασεν. ὁ δέ φησιν πρὸς τὸν πατέρα· οἴει με, ὦ πάτερ, ἐν σηρικοῖς ἱματίοις κωλύειν τοῦ προκειμένου σκοποῦ ὅλος ὁ κόσμος μοι καταπεφρόνηται· τί γὰρ ὠφελήσει ἄνθρωπος, ἐὰν τὸν κόσμον κερδήσῃ καὶ ζημιωθῇ τὴν ψυχὴν αὐτοῦ καὶ κατακλείσας τοῦτον ὁ πατήρ, ᾤετο μεταπείθειν τῆς ἀγαθῆς προαιρέσεως ... .

[1142] Niketas von Medikion, XXB (11): λαβὼν δὲ ἄδειαν ὁ νέος, τὰ ἐκ σηρικῶν περιβλήματα εἰς μέρη διέρρηξεν.

[1143] Niketas von Medikion, XXB (11): θυμωθεὶς οὖν ὁ πατήρ, οὕτως αὐτὸν ἀνηλεῶς ἔτυψεν, ὥστε τὸν νῶτον αὐτοῦ κατασαπῆναι ἐκ τῶν ἀφορήτων πληγῶν καὶ ὑπὸ ἰατρῶν χειρουργηθῆναι.

[1144] Niketas von Medikion, XXB-C (11).

[1145] Nikephoros wurde nach der Darstellung seiner Vita im Jahre 755 als Sohn einer wohlhabenden und hochgestellten konstantinopolitanischen Familie geboren. Sein Vater hieß Andreas, seine Mutter Photou, er hatte zwei Brüder namens Theodoros und Gregorios.

[1146] Nikephoros von Medikion, 406, 20-26 (5): Ἡ δὲ φιλόπαις οὖσα, πλείω δὲ φιλόθεος, ἀνῆγεν αὐτοὺς ἐν παιδείᾳ καὶ νουθεσίᾳ καὶ φόβῳ κυρίου, ἐκτρέφουσα χάριτι μᾶλλον αὐτοὺς ἢ γάλακτι καὶ μὴ ἐῶσα αὐτοὺς ἀνειμένως κίδνασθαι τῇδε κἀκεῖσε κοπρομόχθου κανθάρου δίκην, ἀλλ᾽ ἀντὶ τετερισμάτων παιδαγωγοῖς τισιν εἴτουν διδασκάλοις ἐκδέδοτο πρὸς μάθησιν τῶν ἱερῶν γραμμάτων, … .

[1147] Über den schlechten Ruf des Theaters siehe auch Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 42, 4 (in acta Apost.), in: *PG* 60, 301: Ἐν δε θεάτρῳ πάντα τὰ ἐναντία, γέλως, αἰσχρότης, πομπὴ διαβολική, διάχυσις, ἀνάλωμα χρόνου, καὶ δαπάνη ἡμερῶν περιττή, ἐπιθυμίας ἀτόπου κατασκευή, μοιχείας μελέτη, πορνείας γυμνάσιον, ἀκολασίας διδασκαλεῖον, προτροπὴ αἰσχρότητος, γέλωτος ὑπόθεσις, ἀσχημοσύνης παραδείγματα. Siehe auch über das Theater, die Schauspieler und die Mimoi, LEONTSINI, Prostitution, 122-127. Vgl. C. MANGO, Daily Life in Byzantium. *JÖB* 31/1 (1981) 337-353, hier 342-343. Über Mimos: F. TINNEFELD, Zum profanen Mimos in Byzanz nach dem Verdikt des Trullanums (691). *Byzantina* 6 (1974) 323-343.

(genannt werden: Orientierungslose, Leute, die lange nichts gelernt haben, Betrüger) kommen[1148]. Sie versuchte ihnen beizubringen, über kindische Spiele erhaben zu sein. Sie mussten in die Kirche gehen, um dort anhand von Gott inspirierter Worte eine gerechte Lebensführung zu erlernen. Die Mutter des Nikephoros von Medikion versuchte ihre Kinder durch Warnungen einzuschüchtern[1149] und ihnen nicht zu schmeicheln[1150].

Platon von Sakkoudion erzählt, dass er seine Aufmerksamkeit statt auf Spiele auf die Lektüre richtete und anstelle von Theatern Kirchen besuchte[1151].

Auch Euaristos gab anders als seine Mitschüler der Schriftlektüre den Vorzug gegenüber dem Besuch des „Theaters“[1152].

Diese pädagogische Haltung gegenüber dem Theater entspricht genau den Empfehlungen des Johannes Chrysostomos über die richtige Erziehung. Der Kirchenvater nahm deutlich Stellung gegen das Theater, weil dort unmoralische Dinge passierten und er empfahl den Eltern, die Kinder nicht ins Theater gehen zu lassen, weil es Schädigung durch Sehen und Hören bringe[1153]. Es geht darum, dass die Welt des Theaters mit Kupplern, Mimen, Prostituierten[1154] und Päderasten in Verbindung gebracht wurde[1155]. Aus den frühbyzantinischen Quellen[1156] sind uns einige Miminnen bekannt, die zugleich als Prostituierte arbeiteten, darunter die

---

[1148] Nikephoros von Medikion, 406, 26-34 (5): … δυοῖν ὑφειμένως ἀπείργουσα τὸ τηνικάδε ἀκμάζουσι κώμοις πελάζειν καὶ ἱπποδρομικαῖς θεωρίαις, ἔτι μὴν θεάτροις εἰκαίων καὶ ὀψιμαθῶν εἴτουν ἀγυρτωδῶν, οἷς ἥδονται παῖδες. Ὁπόταν γὰρ ᾖσθετο τὰ τοιάδε ἡ μήτηρ, ἐπαίδευεν ἀνωτέρους παιδικῶν ἀθυρμάτων τούτους ἔσεσθαι, οὓς ἑκάστοτε ἐκφοβοῦσα διεμαρτύρατο. „Μὴ τοῖς ἐκείνων φορυχθῆτε ἀλισγήμασιν ἐκεῖ πορευθέντες, ἀλλ᾽ ἐν ἐκκλησίαις σχολάζετε μᾶλλον καὶ τῶν θεοπνεύστων μυεῖσθε λόγων, δικαιοσύνην ἐπιτελοῦντες ἐν ἀκακίᾳ.

[1149] Nikephoros von Medikion, 407, 43-45 (5): Ἐφ᾽ οἷς μορμολυττούμενοι οἱ ἱερώτατοι παῖδες ἐν μικρῷ καιροῦ διαστήματι φέριστον γνωμικῶς κατώρθωσαν ἦθος.

[1150] Nikephoros von Medikion, 407, 48 (5).

[1151] Platon von Sakkoudion, 809A: καὶ γὰρ ἦν ἀναγνώσεσι προσέχων ἀντὶ παιγνίων, ἔν τε ἐκκλησίαις προσεδρεύων ἀντὶ θεάτρων, ...

[1152] Euaristos, 299, 1-4 (4).

[1153] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 56, 733-734: μηδέποτε εἰς θέατρον πεμπέσθω τὸ παιδίον, ἵνα μὴ λύμην ὁλόκληρον καὶ διὰ τῆς ἀκοῆς καὶ διὰ τῶν ὀφθαλμῶν δέχηται. Auch § 77, 923-925. Πρῶτον μὲν οὖν αὐτὸν θεαμάτων αἰσχρῶν καὶ ἀκουσμάτων ἀπάγωμεν, καὶ μηδέποτε εἰς θέατρον ἀναβαινέτω παῖς ἐλεύθερος.

[1154] Über Prostitution in Byzanz siehe: KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 2, 117-162; LEONTSINI, Prostitution.

[1155] TINNEFELD, Mimos, 327. A. VOGT, Le Théatre à Byzance dans l’ Empire du IVe au XIIIe siècle. *Rev. Quest. Hist.* 59 (1931) 286.

[1156] Pélagia la pénitente. Metamorphoses d’ une légende. Bd. 1, Les textes et leur histoire. *Études Augustiniennes.* Paris 1981, 39-139, hier 4, 23 (78 FLUSIN); E. DE STOOP, La vie de Théophane et de Pansemné, in: Musée belge 15 (1911) 320-329, hier 321, 2-3. Synesios von Kyrene, Epistulae. Hrsg. A. GARZYA, Synesii Cyrenensis Epistolae. Rome 1976, Ep. 110 (195, 6 GARZYA).

spätere Kaiserin Theodora[1157]. Wie die Vita des Nikolaos von Myra berichtet, war das Theater ein bei der Jugend beliebter Ort, den der Heilige allerdings beharrlich mied[1158]. Auch im Hippodrom gab es Prostituierte und Tänzerinnen[1159]. Anständige Frauen[1160] und Kinder[1161] sollten eher nicht ins Hippodrom gehen.

Genau so gefährlich wie das Theater und das Hippodrom konnten für die Kinder unpassende Erzählungen sein. Klemens von Alexandreia spricht über alte Frauen, die die weinenden Kinder mit Geschichten über Gespenster ablenken[1162]. Basileios der Große erwähnt, dass Mütter und Ammen die kleinen Kinder, wenn sie maßlos weinten, mit erfundenen Erzählungen beruhigten[1163]. Er empfiehlt Geschichten von wunderbaren Taten und Sprichwörter anstelle von Fabeln[1164]. Johannes Chrysostomos riet den Eltern, dass die Kinder nichts Unanständiges zu hören bekommen sollten, weder von den Haussklaven noch vom Pädagogen oder von Ammen[1165]. Sie sollten daher keine wertlosen Altweibermärchen zu hören bekommen. «Der und der», heißt es da, «hat sich in die und die verliebt. Der Sohn des Königs und seine jüngere Schwester haben dies getan». Dergleichen sollten sie nicht hören!

[1157] Prokopios, Anekdota. Geheimgeschichte des Kaiserhofs von Byzanz. Übersetzt und herausgegeben von Otto Veh. Mit Erläuterungen, einer Einführung und Literaturhinweisen von M. MAIER und H. LEPPIN. Düsseldorf – Zürich 2005, siehe Kapitel 9, 84-90 über Theodoras Herkunft und Vorleben. Vgl. LEONTSINI, Prostitution, 126.

[1158] Nikolaos von Myra, Vita per Michaelem, 117 (8):

[1159] R. GUILLAND, Études sur l' hippodrome de Byzance. Les courses de l' Hippodrome. *BSL* 27 (1966) 290-307. LEONTSINI, Prostitution, 129.

[1160] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 3, 44-45. Vgl. Johannes Chrysostomos, ἔπαινος, in: *PG* 56, 102 und Ὁμιλία 43 (in Mt.), in: *PG* 53, 56. Er berichtet über die Anwesenheit von Frauen im Hippodrom, aber er meint Prostituierte (῎γύναια῏). Vgl. Procopii Caesariensis Opera Omnia/recogn. J. HAVRY, vol. 1: De bellis libri I-IV (*Bibliotheca Scriptorum Graecorum et Romanorum Teubneriana*). Hrsg. G. WIRTH. Leipzig 1962, 1, 24, 6: auch Frauen waren Mitglieder der Grünen und Blauen.

[1161] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 3, 45. Johannes Chrysostomos, Πρὸς τοὺς καταλείψαντας τὴν ἐκκλησίαν καὶ αὐτομολήσαντας πρὸς τὰς ἱπποδρομίας καὶ τὰ θέατρα, in: *PG* 56, 266 und Ὁμιλία 19 (in Jo.) in: *PG* 59, 120.

[1162] Clemens Alexandrinus, Protrepticus und Paedagogus, Bd. 1, 3. Auflage (Die griechischen christlichen Schriftsteller der ersten Jahrhunderte 11), hrsg. O. STÄHLIN- U. TREU. Berlin 1972, Cap. 6. 67, 1. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 150-151.

[1163] Basileios der Große, Ὁμιλία ῥηθεῖσα ἐν λιμῷ καὶ αὐχμῷ, in: *PG* 31, 328B-C: Μὴ με νομίσῃς, ὥσπερ μητέρα τινὰ τροφὸν, ψευδῆ σοι μορμολύκεια ἐπισείειν, ὥσπερ ἐκεῖναι ποιεῖν περὶ τοὺς νηπίους τῶν παίδων εἰώθασιν, ὅταν θρηνῶσιν ἄτακτα καὶ ἀπέραντα, καὶ δι᾽ ἐπιπλάσεως τῶν διηγημάτων κατασιγάζουσι. Vgl. von Basileios dem Großen auch: Περὶ μελλούσης κρίσεως, Λόγος 14, in: *PG*, 32, 1304A

[1164] Basileios der Große, Ὅροι κατὰ πλάτος, ἐρώτησις 15, in: *PG* 31,952-957, hier 953D (3).

[1165] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 37, 469-470.

[1166]. Dafür möge man ihnen andere Geschichten erzählen, ohne Umschweif, ganz schlicht und einfach[1167]. "Aber wenn dein Sohn müde wird vom Lernen –die Seele verweilt nämlich gern bei Geschichten aus alter Zeit- so sprich zu ihm, und dabei lenke ihn von jeglichem Kinderspiel ab"[1168]! Laut Chrysostomos waren passende Geschichten für die Kinder die Geschichten über Kain und Abel[1169] oder Jakob[1170] und Esau[1171] aus dem Alten Testament[1172]. Die Mutter solle bei den Erzählungen des Vaters anwesend sein, um beim Verstehen hilfreich zu sein[1173]. Chrysostomos fand, dass die passende Zeit für solche Erzählungen abends während des Abendbrotes sei[1174]. Auch die Mutter solle dieselbe Geschichte noch einmal erzählen[1175]. Danach solle das Kind dem Vater die Geschichte nochmals erzählen, dann werde der Vater ihm die Nutzanwendung erklären[1176].

Die Mutter von Michael Psellos erlaubte ihm nicht, von der Amme Geschichten zu hören. Sie erzählte selber ihrem Sohn die Geschichte von Isaak und Jakob aus dem Alten Testament[1177].

Über den Inhalt anderer Geschichten haben wir wenige Informationen. Es geht vielleicht um Liebesgeschichten, wie von Chrysostomos berichtet wird, oder um Drachen, die sich in Menschen oder Schlangen verwandeln und Frauen entführen[1178]. Um die Kinder zu

---

[1166] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 38, 475-478: Μὴ τοίνυν ἀκουέτωσαν ληρώδεις καὶ γραώδεις. „Ὁ δεῖνα, φησί, τὸν δεῖνα ἐφίλησεν". „Ὁ τοῦ βασιλέως υἱὸς καὶ ἡ μικροτέρα θυγάτηρ τόδε ἐποίησαν". Μηδὲν τούτων ἀκουέτωσαν.

[1167] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 38, 478-479: ἀλλ᾽ ἀκουέτωσαν ἕτερα χωρὶς πάσης περιόδου μετὰ πολλῆς τῆς ἁπλότητος.

[1168] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 39, 491-494: Μὴ τοίνυν ἀκουέτωσαν μύθους τοιούτους. ᾽Αλλ᾽ ὅταν τῶν πόνων ἀνιῆται τῶν ἀπὸ τῶν μαθημάτων- φιλεῖ γὰρ ἡ ψυχὴ τοῖς παλαιοῖς ἐνδιατρίβειν διηγήμασιν- λέγε πρὸς αὐτόν, πάσης αὐτόν παιδιᾶς ἀπάγων. Vgl. Johannes Chrysostomos: Über Hoffart und Kindererziehung/Theodoros Daphnopates: Über Kindererziehung, Ekloge aus Johannes Chrysostomos. Deutsche Übersetzung von J. GLAGLA. Paderborn 1968, 18.

[1169] Gen. 4, 1-12.

[1170] Gen. 29, 30, 31, 32, 3334, 35.

[1171] Gen. 32, 33, 36.

[1172] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 39, § 43.

[1173] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 39, 534-536.

[1174] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 40, 555-556.

[1175] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 40, 556.

[1176] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 40, 556-559.

[1177] Gen. 24, 26. Michael Psellos, Encomio per la madre, 101, 456 (8): οὐδὲ καταμυθολογεῖσθαί με παρὰ τῆς τίτθης ἐῶσα. ἀναμιμνήσκομαι γὰρ, ... κλαυθμυρίζοντα χαλάσαι βουλομένη πρὸς ὕπνον, ἀντὶ τῶν μύθων καὶ τῆς μορμολυττούσης λαμίας διήεις νῦν μὲν τὸν ᾽Ισαάκ ... καὶ τὸν ᾽Ιακώβ ... .

[1178] Kekaumenos (WASSILIEWSKY-JERNSTEDT), Strategikon, 81, 10-15 (228). In der Edition von TSOUGARAKES fehlt dieser Text.

erschrecken, erzählte man Geschichten über Gespenster[1179] wie "λαμία" oder "μορμώ". Die Vita des Patriarchen Tarasios bietet uns die Information, dass die Mütter den Kindern mit dem Schreckgespenst namens "Γελλὼ" drohten[1180].

Über die Erziehung der Mädchen gibt es nur wenige, kurze Informationen. Johannes Chrysostomos spricht über unterschiedliche Erziehung von Knaben und Mädchen. Er überliefert aber, dass, wie die Väter ihre Söhne erziehen, so auch die Mütter ihre Töchter erziehen sollen, d.h. dass die Mädchen die gleiche moralische Grundlage der Erziehung (in die Kirche gehen, fasten, etc.) genossen[1181]. Dass die Mütter ihre Töchter mit denselben moralischen Werten erzogen, wie die Väter die Knaben, bestätigen folgende Fälle aus der Hagiographie:

[1179] Die Betonung des Wortes ist bei verschiedenen Autoren unterschiedlich: "λαμία"-"λάμια". W. DINDORF, Scholia in Aelium Aristidem, vol. 3. Leipzig 1829 (Nachdruck Hildesheim: Olms 1964), 1-734, hier 102,5: Laut der Mythologie war Lamia eine schöne Frau aus Libyen. Zeus schlief mit ihr und Hera wurde neidisch auf sie und tötete ihre Kinder. Lamia verwandelte sich in ihrem Schmerz in eine häßliche Frau, die die Kinder anderer Frauen ergriff und tötete. Mormo war eine Frau aus Korinth, die ihre eigenen Kinder verzehrte. Wenn die Mütter ihre Kinder ängstigen wollten, sagten sie, dass sie die Mormo beisst. Klemens von Alexandreia, Scholia ad Protrepticum, 313, 42, 28: Λάμια αὕτη ἐστι, δι᾽ ἥν καὶ τὰ πραττόμενα μορμολύκια κατ᾽ αὐτὴν προσηγόρευται, φοβερὰν τοῖς βρέφεσιν γενομένην· διὰ γὰρ τὴν τῶν οἰκείων παίδων ἀπώλειαν ἐφόνα κατὰ τῶν ἀλλοτρίων, οἰστρουμένη φθόνῳ πολλῷ. K. WENDEL, Scholia in Theocritum vetera. Leipzig 1914 (Repr. 1962), 1-352, hier 40a-40c.; Nicetae Choniatae Orationes et Epistulae, recensuit A. VAN DIETEN, (*CFHB* 3- Series Berolinensis). Berlin, New York 1972, 8, 76, 20. In diesem Fall wurde die Geschichte von der Amme (τίτθη) und nicht von der Mutter erzählt. Suda, Lexicon, 1252, 4-5. Erwähnungen über Michael Psellos, Encomio per la madre, s.o. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 152-153. Über Mormo: Johannes Chrysostomos, *PG* 31, 328; Symeon Metaphrastes, Μαρτύριον τοῦ ἁγίου Εὐδοξίου, *PG* 115, 628.

[1180] Tarasios I. Patriarch, 73, 9-12 (5). Michael Psellos, Μεσαιωνική Βιβλιοθήκη V. „Περὶ Γιλλοῦς", 572-573. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 152-153. Laut der Mythologie erwürgte dieser Dämon „Γελλώ" neugeborene oder höchstens einjährige Kinder (Tarasios I. Patriarch, 73 9-12 [5]), entführte oder verzehrte sie (The Ecclesiastical History of Evagrius with the Scholia, ed. J. BIDEZ-L. PARMENTIER. Amsterdam 1964, Libr. V 21, 1-2: πολλάκις δὲ καὶ τὴν λεγομένην Ἔμπουσαν μεταθεῖναι τὸ βρέφος ὡς τοῦτο βρώξουσαν, μὴ οἵαν δὲ γενέσθαι τοῦτο λυμήνασθαι. Euagrios benutzt das Wort „Ἔμπουσα" statt „Γελλώ"). Über Γελλώ: C. D. G. MÜLLER, Von Teufel, Mittagsdämon und Amuletten. *Jahrbuch für Antike und Christentum* 17 (1974) 99-102; I. SORLIN, Striges et Géloudes. Histoire d᾽ une croyance et d᾽ une tradition. *TM* 11 (1991) 411-436. Γελλώ wurde auch mit dem bösen Blick identifiziert: FOSKOLOU, The Virgin, 256f. mit weiterer Bibliographie. Ein ähnlicher Daimon wie „Γελλώ" ist im Testament von Salomon unter dem Namen „Ὀβυζούθ" zu finden: C. MC. COWN, The Testament of Solomon, in: Untersuchungen zum Neuen Testament, Heft 9, hrgs. H. WINDISCH. Leipzig 1922, 43-44.

[1181] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 79, 954-956.

Die Mutter des Stephanos des Jüngeren zeigte Interesse sowohl für die Bildung ihrer zwei Töchter als auch für deren moralische Erziehung und sie erzog sie zur Frömmigkeit[1182].

Ähnlich wird über die ältere Tochter einer Mutter in der Vita von David, Symeon und Georgios von Mitylene berichtet, sie habe auf Ausbildung in Grammatik und Dichtung und Auseinandersetzung mit den in Versen abgefassten Werken der göttlichen Väter (in erster Linie Gregorios Theologos) besonderen Wert gelegt[1183].

Außerdem bekamen die Mädchen auch eine spezifische Erziehung. Laut dieser sollten sie zu Hause den Augen der Männer fernbleiben[1184].

Die Einschließung[1185] der Jungfrauen bestätigen die Informationen aus der Vita des Philaretos des Barmherzigen: Als die Gesandten der Kaiserin Eirene zu Philaretos dem Barmherzigen kamen und seine Töchter und Enkelinnen sehen wollten, um eine Braut für Eirenes Sohn Konstantinos VI. (780-797) zu suchen, versuchte Philaretos vom Thema abzulenken[1186]. Als sie nicht locker ließen, erklärte er stolz, dass niemand seine Töchter und Enkelinnen bisher gesehen habe, weil sie sich immer nur in ihrem Zimmer aufhielten, obwohl seine Familie arm war[1187]. Wenn sie sie sehen wollten, sollten sie sie in ihrem Zimmer besuchen[1188]. Hinter dieser Haltung des Philaretos verbirgt sich meines Erachtens die Auffassung, dass ein Verlassen des Hauses für eine zukünftige Kaiserin unangebracht sei.

Auch aus der Vita von Theophano geht hervor, dass ihr Vater sie, die künftige Kaiserin, wegen ihrer Schönheit nicht gerne auf die Straße gehen lassen wollte. Er war bedrückt, weil zu Hause, wo die Tochter vor Männerblicken geschützt gewesen wäre, kein Bad vorhanden war, und sie daher das öffentliche Badehaus[1189] besuchen musste[1190]. Dorthin schickte er sie frühmorgens oder spätabends in Begleitung von vielen Dienerinnen und Dienern[1191].

[1182] Stephanos der Jüngere, 91, 23-27 (3): τίκτονται αὐτοῖς θυγατέρες δύο εἰς παραδρομὴν καὶ ἐναλλαγὴν χρόνων. τεχθεισῶν οὖν αὐτῶν καὶ πρὸς ἡλικίαν ἐλασασῶν, ἡ τιμία ζυγὰς τῶν γεννητόρων τὴν εὔτοκον ξυνωρίδα τῶν θυγατέρων ἐν γράμμασι καὶ εὐσεβείᾳ ὁμοίᾳ αὐτῶν ἀνέτρεφεν.

[1183] David, Symeon und Georgios, 234 (19): γυναικί τινι εὐσεβεῖ πλούτῳ πολλῷ καὶ τῇ λοιπῇ τοῦ βίου περιφανείᾳ κομώσῃ δύο κατελείφθησαν θυγατέρες, εὐσεβείᾳ μὲν καὶ αὐταὶ τὸν βίον ῥυθμιζόμεναι καὶ ταῖς τῆς μητρὸς παιδαγωγίαις καὶ νουθεσίαις καταρτιζόμεναι καὶ πρὸς τελείαν ἡλικίαν φθάσασαι· ὧν ἡ μὲν τῷ χρόνῳ προτερεύουσα ταῖς θείαις μελέταις, ἔτι δὲ ποιητικῇ καὶ γραμματικῇ καὶ τοῖς τῶν θείων πατέρων ἐμμέτροις πονήμασιν ἔγνω ἑαυτὴν ἐπιδοῦναι καὶ τὸν μονήρη βίον ἠσπάζετο.

[1184] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 2, 166.

[1185] A. KAZHDAN, Women at Home. *DOP* 52 (1998) 1-17.

[1186] Philaretos der Barmherzige, 88, 448-452 (4).

[1187] Philaretos der Barmherzige, 88, 455-457 (4).

[1188] Philaretos der Barmherzige, 88, 457-459 (4).

[1189] BERGER, Das Bad, 68: Während in der frühbyzantinischen Zeit den Frauen der Besuch des Bades zu ungewöhnlichen Zeiten geraten worden war, um einem Zusammentreffen mit Männern zu entgehen, bestand jetzt die einzige Gefahr darin, auf dem Weg ins Bad auf der Straße einem Mann zu begegnen.

Von Theodoros Stoudites erfahren wir, dass seine Mutter Theoktiste ihre Tochter vollkommen erzog, d. h. unter anderem, dass sie ihre Tochter den Augen der Männer entzog[1192].

Auch die Vita der Euphrosyne der Jüngeren berichtet, dass sie vor dem Heiratsalter[1193] im Haus des Onkels[1194] in Konstantinopel in Gesellschaft vieler Dienerinnen den Männerblicken fern gehalten wurde[1195].

Über die „θαλάμευσις"der Jungfrauen durch ihre Eltern und Dienerinnen, d.h. die Einschließung in ihrem Zimmer[1196] sprach auch Johannes Chrysostomos. Der Grund für dieses Verhalten sei, die Jungfräulichkeit der Mädchen zu bewahren[1197]. Er erklärte, dass "ein Mädchen, das sein Herz an Weiberputz hängt, ihrem Jungvermählten beschwerlich sein, ihm zur Last fallen und unangenehmer sein wird als die Steuereinnehmer[1198]. Kekaumenos empfahl, dass der Vater seine Töchter zu Hause wie Verurteilte einsperren solle, damit sie keiner sehe und er selbst nicht quasi «von einer Kreuzotter gebissen wird»[1199]. Eine Tochter, die sich nicht schäme, mache nicht nur sich selber lächerlich, sondern auch ihre Eltern und ihre Verwandten[1200]. Andererseits könnten Töchter genau wie die Mütter und die

---

[1190] Theophano, 3, 24-27 (5): ἧς τὸ εὐφυὲς ὁ πατὴρ τότε προβλέψας χαίρων καὶ δοξάζων τὸν θεὸν ηὐχαρίστει. ἤσχαλλε δὲ καὶ ἐδυσθύμει μὴ ἔχων ἐν τῷ οἴκῳ αὐτοῦ βαλανεῖον· ἔσπευδε γὰρ ταύτην ἱερῶς κατακρύπτειν καὶ μηδαμῶς τῆς οἰκίας αὐτοῦ ἐξιέναι διὰ τὴν ὑπερβάλλουσαν τοῦ κάλλους αὐτῆς θεωρίαν·. BERGER, Das Bad, 68, A. 70: ist der Meinung, dass Theophano vielleicht das Bad in "τὰ ᾽Αρματίου῎ besuchte, wo es später auf ihre Initiative Armenbäder gab. Über Erwähnungen öffentlicher Badehäuser in der Hagiographie des 6. und 7. Jahrhunderts siehe: H. J. MAGOULIAS, Bathhouse, Inn, Tavern, Prostitution and the Stage as seen in the Lives of the Saints of the Sixth and Seventh Centuries. *EESB* 38 (1971) 233-252.

[1191] Theophano, 3 (5): ... ἐβούλετο δὲ πάλιν μηδαμῶς αὐτῆς καταμαρανθῆναι τὰ κάλλη διὰ τῆς μακρᾶς ἀλουσίας. καὶ σκοπὸν ἔθετο τοιόνδε· ἐν ἑσπέρᾳ ἤγουν ἑωθινῇ αὐγῇ εἰς τὸ εἰωθὸς αὐτῇ βαλανεῖον μετὰ πλείστων θεραπαινίδων καὶ θεραπόντων ἐκπέμπει. NIKOLAOU, Γυναίκα, 50.

[1192] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 888A-B: ... καταρτίζει τὸ θυγάτριον καὶ ὁ τρόπος θαυμαστός. 888B: οὔτε εἰς ὄψιν ἀρρένων φέρουσα, ... Vgl. PRATSCH, Theodoros Studites, 31.

[1193] Über ihre vom Onkel geplante Verheiratung siehe: Verlobung und Verheiratung, 285.

[1194] Über die Rolle des Onkels siehe: Onkel, 243.

[1195] Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 58 (3).

[1196] *LBG*, 662.

[1197] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 17, 264. Vgl. Johannes Chrysostomos, Εἰς τὰς ἁγίας Μαρτύρας, *PG* 50, 636; Ἐγκώμιον εἰς Μαξίμου, in: *PG* 51, 236; Ὁμιλία 1, in: *PG* 54, 642; Ὁμιλία 43 (in Mt.), in: *PG* 57, 455.

[1198] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 17, 259-262: Κόρη ἐν τῷ θαλάμῳ τῷ μητρικῷ παιδευθεῖσα πρὸς κόσμον ἐπτοῆσθαι γυναικεῖον, ἐπειδὰν ἐξέλθῃ τὴν πατρῴαν οἰκίαν, δυσχερὴς ἔσται καὶ χαλεπὴ τῷ νυμφίῳ καὶ τῶν τοὺς φόρους ἀπαιτούντων φορτικωτέρα.

[1199] Kekaumenos (WASSILIEWSKY-JERNSTEDT), Strategikon, 9-11 (121). Auch Kekaumenos, Strategikon (TSOUGARAKES), 173 (51). Kreuzotternbiss als Bild für die Schädigung des Rufes.

[1200] Kekaumenos (WASSILIEWSKY-JERNSTEDT), s. o. 8-9 (121). Auch Kekaumenos (TSOUGARAKES), s. o.

Schwägerinnen ausgehen, um Besorgungen zu machen. Sie sollten aber zu Hause bleiben und sich nicht außerhalb des Hauses aufhalten, wenn sie zu Hause Gäste hätten[1201], damit der Hausherr nicht in schlechten Ruf komme. Es ist nicht klar, ob Kekaumenos hier über verheiratete oder ledige Töchter spricht.

Außerdem sollten die Mütter ihre Töchter von Luxus, Schmuck und allem übrigen[1202], was typisch für Prostituierte sei, ablenken[1203]. Dafür gibt die Mutter von Theodoros Stoudites ein gutes Beispiel: Sie versuchte ihre Tochter zum Verzicht auf Schmuck und purpurne Kleider zu bewegen, leitete sie zur Verehrung Gottes an, bildete sie in den heiligen Schriften aus, lehrte sie, die Armen aufzunehmen, und drängte sie, die Geschwüre der Aussätzigen zu behandeln[1204].

Zusammenfassend lässt sich sagen, dass in den Heiligenviten vor allem auf religiöse bzw. moralische Erziehung Bedacht genommen wird. In diesen trugen Mutter und Vater gemeinsam oder nur einer von ihnen die Verantwortung für die Erziehung. Für die vorliegende Untersuchung wurde Wert auf die Einstellung der Eltern gelegt, die für das merkwürdige Verhalten ihrer Kinder kein Verständnis aufbrachten und dieses nicht als Zeichen künftiger Heiligkeit betrachteten und sie daher wie normale Kinder erzogen. Sie legten dabei das Hauptaugenmerk auf die religiösen Werte und auf Kontrolle des gesellschaftlichen Umgangs der Kinder. Zu den Erziehungsmethoden gehörten unter anderem Belehrungen, Ermahnungen und Strafen (Drohungen und notfalls Schläge). Wesentlich war die Vermeidung schädlicher Einflüsse des Theaters und Hippodroms. Bei der Weitergabe von Geschichten musste die richtige, den moralischen Vorstellungen entsprechende Auswahl getroffen werden. Im Allgemeinen galten dieselben Erziehungsmethoden für Mädchen und Knaben, aber für die Mädchen gab es besondere Bemühungen der Eltern, sie möglichst lange von der Männerwelt und von luxuriöser Bekleidung und Schmuck fern zu halten. So

---

[1201] Kekaumenos (WASSILIEWSKY-JERNSTEDT), Strategikon, 42-43, 30-32-1-11 (101); Kekaumenos (TSOUGARAKES), Strategikon, 150 (39).

[1202] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 9 (in Tim.), in: *PG* 62, 548-549. Über die Pflege der Schönheit der Frauen siehe: T. H. DETORAKES, Ο γυναικείος καλλωπισμός στα πατερικά και αγιολογικά κείμενα, in: Πρακτικά του Α΄ διεθνούς συμποσίου Η καθημερινή ζωή στο Βυζάντιο. Τομές και συνέχειες στην ελληνιστική και ρωμαϊκή παράδοση, hrgs. C. MALTEZOU. Athen 1989, 573-585.

[1203] Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 90, 1058-1060: Καὶ ἡ μήτηρ δὲ μαθέτω τὴν αὑτῆς κόρην τούτοις παιδεύειν καὶ πολυτελείας ἀπάγειν καὶ κόσμου καὶ τῶν ἄλλων ἁπάντων, ἅπερ ἐστὶ πορνῶν γυναικῶν.

[1204] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 888A- B: ... καταρτίζει τὸ θυγάτριον καὶ ὁ τρόπος θαυμαστός. … . 888B: οὔτε εἰς ὄψιν ἀρρένων φέρουσα, οὔτε τὰ γυναικικὰ ἐμπλόκια καὶ περιδέξια καὶ περιπόρφυρα ὑποδεικνύουσα· πρὸς δὲ θεοσέβειαν ἀνάγουσα, καὶ τὰ ἱερὰ γράμματα ἐκπαιδεύουσα, καὶ τοὺς πτωχοὺς ὑποδέξεσθαι ἐκδιδάσκουσα, καὶ τῶν λαβῶν τὰ ἕλκη ἐκμάσσεσθαι αὐτοχείρως ὑπαναγκάζουσα. Siehe dazu: PRATSCH, Theodoros Studites, 31.

entsprechen die Informationen der Heiligenviten den von Johannes Chrysostomos empfohlenen Erziehungsmethoden.

4.1.3 Bildung und Ausbildung

Außer der moralischen Erziehung interessierten sich die Eltern auch für Bildung und Ausbildung[1205] des Kindes. Dabei muss man den Herkunftsort jedes Kindes berücksichtigen, da in der Hauptstadt lebende Kinder andere Erziehungs- und Bildungsmöglichkeiten hatten als in einer Provinzstadt oder in einem Dorf oder Kloster. Aus finanziellen und sozialen Gründen hatte nicht jedes Kind dieselbe Möglichkeit zur Absolvierung einer schulischen Ausbildung.

In Byzanz gab es kein staatliches Bildungssystem, sondern man folgte in der Ausbildung der antiken Tradition[1206]. Die erste schulische Ausbildung wird von den Autoren der Heiligenviten unter folgenden Begriffen zusammengefasst: „*προπαιδεία*“ (eig. „Vorerziehung“) [Stephanos der Jüngere, Michael Synkellos, Theodoros Stoudites, David von Mitylene, Symeon Neos Theologos], „*πεζὰ γράμματα*“ (eig. „Prosatexte“) [Andreas von

[1205] Zur Ausbildung in der Antike siehe: MARROU, Geschichte der Erziehung, 617-622. (Titel der französischen Originalausgabe: H.-I. MARROU, Histoire de l' éducation dans l' antiquité. Paris 1965[6], besonders 431-489). Für die byzantinische Zeit: KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 35-137; P. LEMERLE, Le premier humanisme byzantin. Notes et remarques sur enseignement et culture à Byzance des origines au Xe siècle. (*Bibliothèque byzantine, Études* 6) Paris 1971; Übersetzung auf griechisch: P. LEMERLE, Ό πρῶτος βυζαντινός οὐμανισμός. Athen 1985. P. SPECK, Die Kaiserliche Universität von Konstantinopel. München 1973; C. MANGO, Byzantium. The Empire of New Rome. London 1980, 163-209. H. MAGOULIAS, The Lives of the Saints as Sources of Data for Sixth and Seventh Century. Byzantine Social and Economic History. Ph.D. Diss. History. Harvard University Cambridge, Massachusetts 1961, 210-223. H. MAGOULIAS, Education and Learning in the Sixth and Seventh Centuries as viewed in the Lives of the Saints. *GOrThR* 21/2 (1976) 114-124; A. MOFFATT, «Schooling in the Iconoclast Centuries», in: Iconoclasm, ed. A. BRYER-J. HERRIN. Birmingham 1977, 85-92; B. KATSAROS, Η εκπαίδευση στην εποχή του Κωνσταντίνου Ζ΄ του Πορφυρογέννητου. Διαβάζω 129 (1985) 36-41; A. MARKOPOULOS, Η οργάνωση του σχολείου. Παράδοση και εξέλιξη, in: Πρακτικά του Α΄ διεθνούς συμποσίου Η καθημερινή ζωή στο Βυζάντιο. Τομές και συνέχειες στην ελληνιστική και ρωμαϊκή παράδοση. Athen 1989, 325-333; R. BROWNING, Further Reflection on Literacy in Byzantium, in: *To Hellenikon*: Studies in Honor of Speros Vryonis, vol. I.: Hellenic Antiquity and Byzantium. New Rochelle, New York 1993, 69-84; N. KALOGERAS, Byzantine Childhood Education and its Social Role from the Sixth Century until the End of Iconoclasm. Ph.D.Diss. History. University of Chicago 2000.

[1206] MARROU, Geschichte der Erziehung, 617; MARKOPOULOS, Η οργάνωση του σχολείου, hier 327; MOFFATT, Byzantine Child, 707; KALOGERAS, Education, 3ff.

Kreta], „*ἱερὰ γράμματα*“[1207] („heilige Texte“) [Tychon[1208], Euthymios[1209], Nikolaos von Myra[1210], Nikephoros von Medikion, Elias Spelaiotes, Phantinos der Jüngere, Metrios[1211], Paulos Hypotaktikos[1212], Kyrillos von Philea[1213], Lazaros von Galesion, Euphrosyne die Jüngere[1214], die Schwester des Theodoros Stoudites[1215] und Theodora von Kaisaris[1216], Theophano[1217], Kosmas von Maiouma[1218], ein in den διηγήσεις ψυχωφελεῖς des Bischofs Paulos von Monembasia ohne Namen erwähnter Knabe[1219]], „*εἰσαγωγαὶ καὶ στοιχειώδεις τῶν μαθημάτων τέχναι*“ („Einführung und grundlegende Kenntnisse des Wissens“) [Nikolaos Stoudites]. Der Begriff „*ἱερὰ γράμματα*“ kommt öfter in den Heiligenviten vor. Während dieser Ausbildung lernten die Kinder anhand kirchlicher Texte Lesen, Schreiben, Sätze zu bilden und etwas Arithmetik[1220]. Sie begannen damit in der Regel gegen Ende der ersten Phase der Kindheit, zwischen sechs und sieben Jahren. Mit sechs Jahren begannen Nikolaos von Sion[1221], Gregentios, der spätere Erzbischof von Taphar[1222], Theophano[1223], Athanasia von Aigina[1224] und Stephanos der Jüngere[1225], Theodoros Teron[1226], mit sieben Theodoros

[1207] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 48: er glaubt, dass „ἱερὰ γράμματα“ für religiöse Zwecke gelehrt wurden. Vgl. BROWNING, Further Reflections on Literacy in Byzantium, hier 73: Der Begriff bedeute lesen und schreiben und werde oft falsch als „heilige Schriften“ übersetzt.

[1208] Tychon, 101.

[1209] Euthymios, 11, 9-12 (4).

[1210] Nikolaos von Myra, Encomium Methodii, 156, 14 (6); Vita Compilata, 219, 16; Vita per Metaphrasten, 236, 24 (2).

[1211] Metrios, col. 723, 42-43: ... μικρόν τι τοῖς ἱεροῖς ἐκπαιδευθέντα γράμμασιν, ...

[1212] Paulos Hypotaktikos, 285: ἀλλὰ τῶν γονέων αὐτοῦ αὐτάρκως πρὸς τὴν χρείαν ἐχόντων ἐδιδάσκετο τὰ ἱερὰ γράμματα.

[1213] Kyrillos von Philea, (1): Er lernte vom Säuglingsalter an „die heilige Schriften“, aber es ist nicht bekannt, von wem.

[1214] Euphrosyne die Jüngere, 862 (4); Euphrosyne, Enkomion, 57 (2).

[1215] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 888B.

[1216] Theodora von Kaisaris, 354-355 (4).

[1217] Theophano, 3, 19 (5).

[1218] Kosmas von Maiouma, 269, 10-11 (2).

[1219] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 2-4 (9/VI).

[1220] KALOGERAS, Education, 124-125.

[1221] Nikolaos von Sion, 22, 1 (3).

[1222] Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 63.

[1223]Theophano, 3, 19 (5).

[1224] Athanasia von Aigina, 212, 15-16 (3).

[1225] Stephanos der Jüngere, 97, 7-11 (8).

[1226] Theodoros Teron, 185, 13 (3).

Stoudites[1227], Theodora von Thessalonike[1228] und Lazaros von Galesion[1229], mit acht Jahren Theodoros von Sykeon, Gregorios von Agrigent[1230], Andreas von Kreta[1231], Gregorios von Dekapolis[1232], mit neun David von Mitylene[1233]. Manche begannen schon früher: Mit fünf Jahren Nikolaos von Myra[1234], Antonios Kauleas[1235], Theodoros von Kythera[1236], Theodoros von Edessa[1237] und Niketas von Theben[1238], Kosmas von Maiouma[1239]. Auch Michael Psellos wurde im Alter von fünf Jahren von seiner Mutter einem Lehrer anvertraut[1240]. Seine Tochter begann mit sechs Jahren[1241] zu Hause sich mit der Wortbildung auseinander zu setzen und die Psalmen Davids zu lernen[1242]. Die erste schulische Ausbildung dauerte drei Jahre[1243].

Die Eltern hatten die folgenden Möglichkeiten ihren Kindern eine Grundausbildung zu ermöglichen. Wenn sie finanziell dazu in der Lage waren, engagierten sie einen Tutor[1244]. Kinder aus reichen Familien bekamen eine private Ausbildung, wie Methodios I. von Syrakus[1245]. Der Knabe aus den Erzählungen des Paulos von Monembasia wurde in der privaten Kirche des „ἄρχων“ vom dort amtierenden Priester unterrichtet[1246].

[1227] Theodoros Stoudites, 237 A., 3: τὴν μὲν οὖν πρώτην τῆς ἡλικίας ἑπταετηρίδα ἁρμοζόντως τῆς φύσεως διηνυκώς, ταῖς εἰσαγωγικαῖς καὶ στοιχειώδεσι τῶν μαθημάτων ἐνασχολεῖσθαι [B] προάγεται τέχναις.

[1228] Theodora von Thessalonike, 74, 4-8 (5).

[1229] Lazaros von Galesion, 510 (3).

[1230] Gregorios von Agrigent, 145, 9ff. (2).

[1231] Andreas von Kreta, 171, 11-12 (3).

[1232] Gregorios von Dekapolis, 62 (1).

[1233] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 214 (4): ... ἐνναετὴς ὢν τὴν σωματικὴν ἡλικίαν.

[1234] Nikolaos von Myra, Encomium Methodii, 156, 14 (6); Vita Compilata, 219, 16.

[1235] Antonios Kauleas, Enkomion, 414, 3: εἰς δὲ πέμπτον ἀναβὰς χρόνον καὶ τοὺς τῶν γραμμάτων τύπους παρὰ τοῦ ἱεροῦ πνεύματος διδασκόμενος (οὐδὲ γὰρ εἰς παιδοτρίβου φοιτᾶν, τοὺς τῶν παίδων ἐπιτωθασμοὺς καὶ τὴν ἄλλην μειρακιώδη τερθρείαν ἐκκλίνων, ἠνέσχετο) … . Antonios Kauleas (Vita) 24,132-133 (4).

[1236] Theodoros von Kythera, 282, 48-49: οἳ καὶ τεκόντες τοῦτον πενταετῆ ὄντα τοῖς μαθήμασιν ἐκδίδωσι.

[1237] Theodoros von Edessa, 5, 1 (4).

[1238] Niketas von Theben, 2, 4-9.

[1239] Kosmas von Maiouma, 269, 10-11 (2).

[1240] Michael Psellos, Encomio per la madre, 95, 293-295 (5).

[1241] Michael Psellos, Enkomion, 65.

[1242]Michael Psellos, Enkomion, 65: στοιχειδῶν ἥπτετο γραμμάτων, καὶ μίξεως συλλαβῶν, καὶ ὀνομάτων συνθήκης, ἀφ᾽ ὧν προκαταρτισθεῖσα τὸν νοῦν καὶ Δαυιτικοῖς ψαλμοῖς ἐνεβιβάζετο.

[1243] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 1, 119.

[1244] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 35 (in Mt.), in: *PG* 57, 411: Obwohl der Vater selbst für die Kinder den Lehrer wähle, müsse er eine Mittlerrolle zwischen Lehrer und Kind einnehmen, d.h. den allzu strengen Lehrer zur Mäßigung bringen und das Kind zum Gehorsam dem Lehrer gegenüber mahnen.

[1245] Methodios I. Patriarch, (2).

Wenn sie nicht wohlhabend waren, konnten sie die Kinder in eine Schule schicken[1247]. Bei den folgenden Beispielen handelt es sich um Kloster- bzw. Kirchenschulen:

Der heilige Sabas wurde von seinem Onkel in das Kloster Phlabianai[1248] (in der Nähe von Mutalaske in Kappadokien) geschickt, wo er vom Archimandriten die Psalmen lernte[1249].

Gregorios von Agrigent wurde, als er acht Jahre alt war, von seinen Eltern in die Kirchenschule[1250] geschickt, wo sein Taufpate, Bischof Potamion, die Betreuung seiner schulischen Entwicklung übernahm[1251]. Da sein Vater gebildet war und sich auf die Kunst des Lesens, aber auch des Psalmodierens verstand, war er zufrieden mit den Fortschritten seines Sohnes, als er und seine Frau ihn hörten, wie er die Lesungen fehlerlos vortrug und voller Furcht und Zittern dastand und auf das vom Klerus Vorgelesene achtete[1252].

Gregentios, der spätere Erzbischof von Taphar, wurde im Alter von sieben Jahren von seinen Eltern zur kirchlichen Schule des Dorfes Bliares in der Nähe des Schwarzen Meeres geschickt, um die *ἱερὰ γράμματα* zu lernen[1253].

Paulos von Latros und sein Bruder Basileios wurden von ihrer Mutter für ihre Ausbildung ins Kloster des Heiligen Stephanos geschickt[1254], wo der Onkel Ioannikios, der dort Mönch war, die Betreuung übernahm[1255].

Andere Kinder besuchten die Schule eines Dorfes oder einer Stadt, die wahrscheinlich nicht unter kirchlicher Leitung stand.

[1246] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 76, 2-4 (9/VI): τοῦτον παρέδωκε τῷ πρεσβυτέρῳ τῷ ἱερουργοῦντι ἐν τῷ εὐκτηρίῳ τοῦ οἴκου αὐτοῦ, τοῦ παιδεύειν αὐτὸν καὶ ἐκδιδάσκειν τὰ ἱερὰ γράμματα.

[1247] KALOGERAS, Education, 174ff.: Über Städte, in denen die Existenz von Schulen bekannt ist.

[1248] F. HILD-M. RESTLE, Kappadokien (Kappadokia, Charsianon, Sebasteia und Lykandos) (*TIB* 2). Wien 1981, 242.

[1249] Sabas, 87, 25-27: Καὶ ὑπὸ τοῦ ἀρχιμανδρίτου εἰσδεχθεὶς καὶ τῇ αὐτόθι συνοδίᾳ ἐνάριθμιος γεγονὼς τὴν τῆς μοναχικῆς πολιτείας ἐξεπαιδεύθη ἀκρίβειαν καὶ ἐν ὀλίγῳ χρόνῳ τό τε ψαλτήριον ἐκμανθάνει καὶ τὴν λοιπὴν τοῦ κανόνος κατάστασιν.

[1250] KALOGERAS, Education, 29, 134.

[1251] Gregorios von Agrigent, 145, 9ff. (2). Vgl. Gregorios von Agrigent (metaphrastische Vita), in: *PG* 115, 1926B-C.

[1252] Gregorios von Agrigent, 147, 13-16 (3). Vgl. Gregorios von Agrigent (metaphrastische Vita), in: *PG* 115, 1926C: Der Begriff „Anagnostes“ wird hier nicht verwendet, sondern es wird nur gesagt, dass der Bischof ihn in den Klerus aufnahm.

[1253]Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 63-64 (1): Γεγονότος δὲ αὐτοῦ ἐτῶν ἑπτὰ παρέδωκαν αὐτὸν οἱ γονεῖς αὐτοῦ εἰς τὸ διδασκαλεῖον ἐκμανθάνειν τὰ ἱερὰ γράμματα. MAGOULIAS, Education und Lerning, 120. KALOGERAS, Education, 87.

[1254] Paulos von Latros der Jüngere, 105 (2): τοὺς μέντοι παῖδας αὐτῆς, τὸν Βασίλειόν φημι καὶ τὸν Παῦλον, τὸ τοῦ ἁγίου Στεφάνου σεμνεῖον ἐπὶ διδαχῇ γραμμάτων παραλαμβάνει.

[1255] Paulos von Latros der Jüngere, 105 (5): ὅθεν ὁ θεῖος ἐν μοναχοῖς Ἰωαννίκιος ὥρμητο, ἐπεὶ καὶ λόγος διαπεφοίτηκεν οὐ μακρὰν εἶναι γένους αὐτὴν Ἰωαννικίῳ.

Theodoros von Sykeon besuchte im Alter von acht Jahren die lokale (Ganztags-) Schule[1256]. Seine Vita beschreibt die Sorge seiner Mutter, weil er während der Mittagspause nicht nach Hause zum Essen kam[1257].

Als Stephanos der Jüngere sechs Jahre alt wurde, suchten seine Eltern für ihn eine Schule in seiner Heimatstadt Konstantinopel aus, wo er die *ἱερὰ γράμματα* lernte[1258].

Aus der Vita des Theodoros von Kythera erfahren wir, dass der Heilige auf Anweisung seiner Eltern seit seinem fünften Lebensjahr in Korone Grundunterricht erhielt[1259]. Oikonomides geht davon aus, dass das Kind eine Schule besuchte, dass also eine solche in Korone vorhanden war[1260]. Nach zwei Jahren beendete Theodoros seine Grundausbildung, worauf seine Eltern, die für ihn eine kirchliche Karriere wünschten, den Bischof von Korone baten, den siebenjährigen Theodoros in den Klerus aufzunehmen[1261]. Schon bald nachdem Theodoros zum Klerus gekommen war, starben seine Eltern, und ein Verwandter oder Freund der Eltern, ein Protopapas in Nauplion, holte ihn zu sich und ließ ihn dort weiterbilden[1262].

Euarestos besuchte eine „Grundschule“[1263], wo er besonderes Interesse für die *ἱερὰ γράμματα* und für alles, was zur Tugend und Frömmigkeit anleiten konnte, zeigte[1264].

Die Vita des Theodoros von Edessa berichtet, dass er mit fünf Jahren zwei Jahre lang eine Schule besuchte, aber Probleme mit dem Lernen hatte, weil er wenig begabt war[1265]. Deshalb

---

[1256]Theodoros von Sykeon, 5, 18-21(5): Ὀκταετῆ δὲ γενόμενον αὐτὸν δέδωκε διδασκάλῳ μαθεῖν γράμματα· καὶ διὰ τῆς χάριτος ὑπὲρ πάντας τοὺς παῖδας εὐμαθὴς γενόμενος προέκοπτεν ἐν τῇ τῶν γραμμάτων σοφίᾳ. KALOGERAS, Education, 131-132.

[1257] Theodoros von Sykeon, 6, 7ff. Siehe dazu: Ernährung, 139-140.

[1258] Stephanos der Jüngere, 97, 6-11 (8): οἱ μὲν οὖν γονεῖς τούτου τοῦ ἱερωτάτου παιδός, κατανοήσαντες τοῦτον τὴν τῶν παίδων ἡλικίαν ὑπερβάντα καὶ ἑξαετῆ ἐληλακότα χρόνον, ἤδη δὲ καὶ ὀφείλοντα τοῖς μαθήμασι λοιπὸν ἐνασχολεῖσθαι, παραδιδόασιν αὐτὸν εἰς τὴν τῶν ἱερῶν γραμμάτων μάθησιν προπαιδείας.

[1259] Theodoros von Kythera, 282, 48-50.

[1260] Theodoros von Kythera, 268: Kommentar von OIKONOMIDES. Über Theodoros Ausbildung siehe: C. SCHOLZ, Graecia Sacra. Studien zur Kultur des mittelalterlichen Griechenland im Spiegel hagiographischer Quellen (*Studien und Texte zur Byzantinistik* 3). Frankfurt am Main, Berlin, Bern, Wien u.a. 1997, 165-167.

[1261] Theodoros von Kythera, 282, 49-50: ... καὶ ἄλλοις δύο ἔτεσι τοῖς μαθήμασιν ἐνδιατρίψαντα, ὡς εἶναι αὐτὸν ἑπταετῆ, τῷ ἐπισκόπῳ τῆς πόλεως προσάξαντες τῷ κλήρῳ ἐγκαταλέγουσιν.

[1262] Theodoros von Kythera, 283, 63-65: ... ὁ πρωτοπαπᾶς τοῦ Ἐναυπλίου καὶ λαβὼν αὐτὸν ἐν τῇ ἰδίᾳ πατρίδι, ἐν τῷ Ναυπλίῳ, ἀπήγαγεν· καὶ ἐκεῖσε τοῦτον ἀναθρέψας καὶ γράμμασιν ἐκπαιδεύσας, ... Bei der Formulierung „γράμμασιν ἐκπαιδεύσας“ ist nicht sicher, ob es sich um die Fächer der nächsten Stufe der Ausbildung „ἐγκύκλιος Παιδεία“ handelt. Vgl. P. SCHREINER, Klosterkultur und Handschriften im mittelalterlichen Griechenland, in: Die Kultur Griechenlands in Mittelalter und Neuzeit, hrsg. R. LAUER- P. SCHREINER. Göttingen 1996, 39-54, hier 44.

[1263] Euarestos, 298 (4) und 299, 6-7 (4).

[1264] Euarestos, 299, 3-4 (4).

behandelten ihn seine Eltern streng, die Lehrer schlugen ihn und seine Mitschüler machten sich über ihn lustig[1266].

Stephanos von Sougdaia übertraf in der Schule alle Kollegen durch besonderen Erfolg[1267]. Als Georgios von Amastris das Schulalter erreicht hatte, vertrauten ihn seine Eltern Lehrern in einer Schule an, wo er später die „*ἐγκύκλιος παίδευσις*" (zweite Ausbildungsphase) bekam[1268].

Es geht aus den Texten nicht immer klar hervor, ob die Kinder zusammen mit anderen eine Schule besuchten oder ob sie privat von einem Lehrer unterrichtet wurden.

Elias Spelaiotes[1269], Metrios[1270] und Paulos Hypotaktikos[1271] wurden in den *ἱερὰ γράμματα* unterwiesen.

Die Eltern des Michael Synkellos fanden für ihn einen Lehrer[1272], der ihn lesen und schreiben lehrte. Nach dem Abschluss der ersten Stufe der Bildung hat er Grammatik, Rhetorik, Philosophie, Dichtung und Astronomie gelernt[1273].

Einen Lehrer für ihre Kinder fanden die Eltern des Nikolaos von Myra[1274], Sabas des Jüngeren[1275], Stephanos Neolampes[1276], David von Mitylene[1277], Symeon Neos

---

[1265]Theodoros von Edessa, 5, 1-8 (4): πενταέτης δὲ ἤδη γενόμενος ὁ παῖς διδασκάλῳ παραδίδωται [lege: παραδίδοται] τὰ ἱερὰ μανθάνειν γράμματα, μὴ ἐπιτηδείως δὲ ἔχων πρὸς τὴν τῶν μαθημάτων ἀνάληψιν, ἀλλὰ φυσικῇ τινι πιεζόμενος ἀφυΐᾳ, ἢ καὶ οἰκονομικῶς τάχα τοῦτο ὑφιστάμενος, ἵνα καὶ ἡ τῶν γραμμάτων μάθησις θεόθεν αὐτῷ ᾖ, ἐπὶ διετῆ χρόνον εἰς τὸ διδασκαλεῖον φοιτῶν ἄμοιρος πάντη τῶν μαθημάτων ἦν.

[1266] Theodoros von Edessa, 5, 10-11 (4): πολλὰ μὲν οὖν παρὰ τῶν γονέων στυφόμενος, πλεῖστα δὲ παρὰ τῶν παιδευτῶν μαστιζόμενος, ἀλλὰ καὶ παρὰ τῶν συμφοιτητῶν ὀνειδιζόμενος, ...

[1267] Stephanos von Sougdaia, 72 : ... ἐπεδόθη παρ᾽ αὐτῶν τὰ ἱερὰ γράμματα ἐκμανθάνειν, καὶ πάντας τοὺς ἐκεῖσε συνηλικιώτας ... ἐν τῇ σχολῇ τῶν γραμμάτων ὑπερηκόντισε.

[1268] Georgios von Amastris, 15, 15-17 (8): πρὸς μάθησιν δὲ ἤδη γενόμενος ἐπιτήδειος, τοῖς παιδοτρίβαις ἐκδίδοται. καὶ παιδεύεται μὲν πᾶσαν ἐγκύκλιον παίδευσιν ... .

[1269] Elias Spelaiotes, 849B (3): τῇ δὲ ἡλικίᾳ τῶν παίδων ἐπιβάντα, καὶ εὐθέον [lege: εὔθετον] πρὸς ἀρετῆς γυμνασίας ὄντα, διδοῦσι αὐτὸν εἰς μάθησιν τῶν ἱερῶν γραμμάτων.

[1270] Metrios, 723, 42-43.

[1271] Paulos Hypotaktikos, 285: ἀλλὰ τῶν γονέων αὐτοῦ αὐτάρκως πρὸς τὴν χρείαν ἐχόντων ἐδιδάσκετο τὰ ἱερὰ γράμματα.

[1272] Michael Synkellos, 46 (2): Καὶ δὴ παραδίδουσιν αὐτὸν διδασκάλῳ, ὅπως προπαιδεύσῃ αὐτὸν τὰ τῆς προπαιδείας γράμματα.

[1273] Michael Synkellos, 46, 48 (2).

[1274] Nikolaos von Myra, Encomium Methodii, 156, 14 (6); Vita Compilata, 219, 16; Vita per Metaphrasten, 236, 24 (2).

[1275] Sabas der Jüngere, 7 (2): ἐπεὶ δὲ τεχθεὶς ὁ παῖς εἰς ὥραν ἦκε παιδείας, εἰς διδασκάλους φοιτᾶν αὐτὸν οἱ τεκόντες ἔγνωσαν καὶ τοῖς θείοις ἐνασχολεῖσθαι ὶ αθήὶ ασι.

[1276] Stephanos Neolampes, 291: ἀπογαλακτίζεται, κατὰ λόγον αὐξάνει καὶ εἰς τὴν διατριβὴν τῶν γραμμάτων ἐκπέμπεται.

[1277] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 214 (4): ... ἐκδίδοται ὑπὸ τῶν γεννητόρων παιδοτρίβῃ τινὶ τὰ ἱερὰ ἐκπαιδεύεσθαι γράμματα, ... μαθὼν δὲ τὴν προπαιδείαν καὶ τοῦ προφήτου καὶ ὁμωνύμου θεόπνευστα τερετίσματα, ...

Theologos[1278], Phantinos des Jüngeren[1279], Niketas von Medikion[1280], Thomas Dephourkenos[1281], Theodoros Teron[1282] und Nikolaos von Sion, der seinen Mitschülern und sogar seinem Lehrer bald überlegen war[1283].

Für die Bildung seines Sohnes sorgte auch der Vater des Niketas von Medikion und fand für ihn einen Lehrer, als er das entsprechende Alter erreicht hatte[1284].

Die Mutter des Nikephoros von Medikion schickte ihre Söhne zu Lehrern, damit sie statt der Kinderlieder Unterricht in den *ἱερὰ γράμματα* erhalten[1285].

Als Gregorios von Dekapolis acht Jahre alt geworden war, vertraute ihn seine Mutter einem Elementarlehrer an[1286].

Besonderes Interesse für die Ausbildung ihres Sohnes zeigten die Eltern des Theodoros Graptos. Sie schickten ihn zuerst zu einem Lehrer, aber auch von einem Priester im Sabaskloster wurde er zur Tugend angeleitet[1287].

Eine Schule, die Petros Patrikios besuchte, wird als „σχολή“ bezeichnet[1288], bei Philotheos von Opsikion als „διδασκαλεῖον“[1289].

Auch Kosmas von Maiouma wurde mit fünf Jahren von seinen Eltern in ein „διδασκαλεῖον“ geschickt und sie bedankten sich bei Gott für den Fortschritt in der Entwicklung des Kindes[1290].

Niketas von Theben besuchte Anfang des 11. Jahrhunderts ab seinem fünften Lebensjahr eine Schule in Theben, wo er die „*ἱερὰ καὶ θεῖα ... γράμματα*“ lernte[1291].

[1278] Symeon Neos Theologos, 2, 9-10 (2): γραμματιστῇ παραδίδοται καὶ τὴν προπαιδείαν ἐκδιδάσκεται.

[1279] Phantinos der Jüngere, 402, 9-10 (2): ... εἰς τὴν τῶν ἱερῶν γραμμάτων μάθησιν παραδίδοται.

[1280] Niketas von Medikion, 22 (5): καὶ ὅτε ἔφθασεν εἰς τὸν χρόνον τῶν μειρακίων, τὰ ἐξ ἔθους γράμματα τοῖς παισὶν ὁ πατὴρ ἐκμανθάνειν παρέδωκεν (φιλομαθὴς δὲ ὢν ὁ παῖς καὶ φιλόπονος, ἐν ὀλίγοις χρόνοις πάντα ἐξέμαθεν), εἶτα καὶ ψαλτήριον.

[1281]Thomas Dephourkenos, 293-294: … ἐνὶ τῶν ἱερῶν καταγωγίων συναρμολογηθεὶς παιδοτρίβῃ εἰς ἄσκησιν γραμμάτων πρῶτον ἐκδίδοται.

[1282] Theodoros Teron, 185, 13-14 (3): Ἔκτῳ τοίνυν ἐνιαυτῷ τῷ τῶν χριστιανῶν διδασκάλῳ τὸν νέον συνίστησι … .

[1283] Nikolaos von Sion, 22, 2-5 (3). Vergleichbar ist m.E. die geistige Überlegenheit Christi, wie sie in dem apokryphen Evangelium des Thomas geschildert wird. Siehe Evangelium Thomae Graece A. XIV, 152.

[1284] Niketas von Medikion, 22 (5): καὶ ὅτε ἔφθασεν εἰς τὸν χρόνον τῶν μειρακίων, τὰ ἐξ ἔθους γράμματα τοῖς παισὶν ὁ πατὴρ ἐκμανθάνειν παρέδωκεν (φιλομαθὴς δὲ ὢν ὁ παῖς καὶ φιλόπονος, ἐν ὀλίγοις χρόνοις πάντα ἐξέμαθεν) εἶτα καὶ ψαλτήριον.

[1285] Nikephoros von Medikion, 406, 24-26: Ἡ δὲ φιλόπαις ... ἀλλ᾽ ἀντὶ τετερισμάτων παιδαγωγοῖς τισιν εἴτουν διδασκάλοις ἐκδέδοτο πρὸς μάθησιν τῶν ἱερῶν γραμμάτων, ...

[1286] Gregorios von Dekapolis, 62, 9 (1): ὀκταετῆ γενόμενον εἰς γραμματιστοῦ φοιτᾶν ἐδικαίωσεν.

[1287] Theodoros Graptos (metaphrastische Vita), 657B (4).

[1288] Petros Patrikios, 517A: οὗτος οὖν ὁ μακάριος Πέτρος ἐξ ἁπαλῶν ὀνύχων τῇ τῶν γραμμάτων προσφοιτήσας σχολῇ … .

[1289] Philotheos von Opsikion, 145 (6): … εἰς τὸ κοινὸν θαμίζων τῆς ἀρετῆς διδασκαλεῖον, ...

[1290] Kosmas von Maiouma, 269, 10-11 (2).

Gregorios (in der Vita des Niketas von Theben) wurde von seinen Eltern während der Kindheit einem frommen Priester zur Bildung anvertraut[1292].

Der Onkel des Lazaros von Galesion, der Mönch war, überredete die Eltern des Lazaros, ihm eine Ausbildung zu ermöglichen[1293].

Gregorios Akritas[1294] verbrachte viel Zeit beim Lernen, wobei nicht klar ist, wo und bei wem[1295].

Für Kinder, die keine Möglichkeit hatten, eine Schule zu besuchen[1296] oder von einem Privatlehrer unterrichtet zu werden, übernahmen gebildete Eltern die Rolle des Lehrers, unterrichteten ihre Kinder selbst zu Hause in den *ἱερὰ γράμματα* und bemühten sich gleichzeitig um deren moralische Erziehung[1297].

Joseph Hymnographos wurde von seinen Eltern in den *ἱερὰ γράμματα* unterrichtet[1298].

Dasselbe machten wahrscheinlich auch die Eltern des Heiligen Tychon, damit er Anagnostes in der Kirche werde[1299].

Hypatios wurde von seinem gebildeten Vater unterrichtet[1300]. Laut dem Enkomion lernte Antonios Kauleas im Alter von fünf Jahren zuerst allein, dann unter Anweisung seiner Mutter, nach ihrem Tod aber lernte er die Psalmen von seinem Vater[1301]. Seine Vita betont in erster Linie die Rolle des Vaters bei der Bildung[1302].

Der Vater des Johannes Psichaites, der Priester war, unterrichtete selbst seine Kinder in den „Heiligen Schriften“[1303].

[1291] Niketas von Theben, 269, 10-11 (2).

[1292] Niketas von Theben, 276, 3-7 (10): ἄρτι δὲ τὴν παιδικὴν ἀμείβων ἡλικίαν, εἰς τὴν τῶν γραμμάτων μάθησιν παρ᾽ αὐτῶν ἐξεδόθη. τὴν τῆς θείας Γραφῆς ἀνάληψίν τε καὶ μάθησιν ἐν χρόνῳ βραχεῖ ὑπό τινος ἱερέως εὐλαβοῦς ἐκπαιδεύεται.

[1293] Lazaros von Galesion, 510 (3).

[1294] *PmbZ* 2, # 2404.

[1295] Gregorios Akritas, col. 372, 1. 22: διατρίψας δὲ χρόνον συχνὸν ἐν τοῖς μαθήμασι ... .

[1296] Es gibt nicht genug Informationen über den Schulbesuch der Mädchen. Vgl. KALOGERAS, Education, 213.

[1297] KALOGERAS, Education, 129.

[1298] Joseph Hymnographos, 2 (2): τοιοῦτοι γὰρ τῷ ὄντι καὶ οὗτοι πεφήνασι, σεμνότητι διαλάμποντες, οἵ γε δὴ τὸν μακάριον τοῦτον οὐ τροφαῖς ἐξέτρεφον φθειρομέναις μόνον, ἀλλὰ καὶ ἱεροῖς ἐπαιδοτρίβουν μαθήμασιν.

[1299] Tychon, 101.

[1300] Hypatios, 72, 1 (1): σχολαστικός τε ὢν ὁ πατὴρ αὐτοῦ ἐπαίδευεν αὐτὸν τὰ γράμματα ἱκανῶς.

[1301] Antonios Kauleas, Enkomion, 414 (3): **...** τὰ πολλὰ δὲ τούτοις κατ᾽ ἰδίαν ἐνασχολουμένῳ. ἐπεὶ δὲ πρὸς τὴν μακαρίαν καὶ ἀγήρω μετέβη λῆξιν ἐκείνη, συνῆν τῷ πατρί, τῶν ἱερῶν τέως ψαλμῶν τὴν μάθησιν ἐξασκούμενος.

[1302] Antonios Kauleas, 24, 132-134 (4) und 26, 167-170 (4).

[1303]Johannes Psichaites, 114, 2 : πατὴρ δὲ αὐτῷ γενναῖος καὶ ἱερεύς, γενναιοτέρους ἐκφὺς βλαστούς, … μαθήμασι καὶ θείαις διδασκαλίαις παραθήγων καὶ γυμνάζων τῶν νέων τὸ φρόνημα.

Die frommen Eltern des Nikolaos Stoudites brachten ihm Grundbildung bei und leiteten ihn zur Frömmigkeit an[1304]. Als er zehn Jahre alt wurde, schickten sie ihn in die Schule des Stoudiouklosters, wo sein Onkel väterlicherseits Mönch war[1305].

Hilarion von Dalmatos lernte die *ἱερὰ γράμματα* von seinen Eltern, obwohl sein Vater wahrscheinlich als Hofbeamter die finanzielle Möglichkeit hatte, einen Lehrer für seinen Sohn zu finden[1306].

Der Patriarch Eutychios wurde nicht von seinen Eltern, sondern von seinem Großvater, der Priester war,[1307] während der ersten Phase der Kindheit unterrichtet[1308].

Im Fall des Theodosios wissen wir, dass er die Schriften lernte, aber nicht, von wem[1309].

Kinder, die aus bäuerlichen Verhältnissen kamen, hatten wenige oder kaum Ausbildungsmöglichkeiten[1310], wie folgende Beispiele zeigen:

Ioannikios erhielt wahrscheinlich keine Bildung[1311], weil er arbeiten musste[1312]. Der Autor der Vita (Sabas) gab den Eltern des Ioannikios die Schuld dafür, dass er ohne Bildung blieb[1313].

Auch Loukas Steiriotes der Jüngere half als Kind seiner Familie mit seiner Arbeit[1314] und bekam keine Ausbildung. Erst später, als Erwachsener, besuchte er eine Schule in Korinth, um sich Kenntnisse in der Heiligen Schrift anzueignen. Es handelte sich ganz offensichtlich um Elementarunterricht. Loukas verließ aber bald die Schule, weil das Verhalten seiner jungen Mitschüler ihn störte[1315]. Der Grund dafür, dass diese Heiligen keine Ausbildung bekamen, war

---

[1304] Nikolaos Stoudites, 869A: γράμμασιν αὐτὸν, καὶ τοῖς τῆς εὐσεβείας θεσμοῖς ἐκδιδάσκοντες.

[1305] Nikolaos Stoudites, 869B.

[1306] Hilarion von Dalmatos, 731: ὁ γὰρ πατὴρ τὸν ἄρτον τῆς βασιλικῆς τραπέζης ἦν χορηγῶν. γεννηθέντα δὲ τὸν ὅσιον καὶ ἀπογαλακτισθέντα ἐπιμελῶς ἐπαίδευον ἐν τοῖς ἱεροῖς γράμμασιν. Vgl. *PmbZ* 2, # 2584.

[1307] Eutychios Patriarch, 7, 124-125. Siehe Großvater, 237-238.

[1308] Eutychios Patriarch, 10, 219-224: Ἀνατραφέντος γοῦν αὐτοῦ παρὰ τῷ μεγάλῳ πάππῳ ... καὶ αὐξηθέντος αὐτοῦ τὴν πρώτην ἡλικίαν, στοιχειοῦται παρ᾽ αὐτοῦ τὴν τῶν γραμμάτων παράδοσιν, ...

[1309] Theodosios, 236, 6-8. Er wurde im Kindesalter Psaltes, lernte den Psalter und die Schriften.

[1310] KIOUSOPOULOU, Χρόνος και Ηλικίες, 72-73.

[1311] Ioannikios (V. Petros), 386B-C (4): Aus der älteren Version der Vita des Ioannikios erfahren wir gar nichts über seine Bildung in seiner Kindheit und Jugend. In der jüngeren Version der Vita (V. Sabas), 333C- 334A (2) wird behauptet, die Eltern des Ioannikios hätten ihm jegliche Bildung verweigert.

[1312] Ioannikios (V. Sabas), 333C (2). Siehe dazu: Erziehungsziele, 155-156.

[1313] Ioannikios (V. Sabas), 333C (2): τοῖς αἰσθητοῖς αὐτὸν τρέφοντες μόνον καθ᾽ ἡλικίαν σωματικῶς ἀναγόμενον, καὶ οὐ τοῖς θείοις λόγοις καὶ γράμμασιν τὴν ψυχὴν αὐτοῦ πρὸς πᾶν ὁτιοῦν ἐνάρετον καὶ ἔνθεον ἐκπαιδεύοντες.

[1314] Loukas Steiriotes der Jüngere, 163, 9 : καὶ νῦν μὲν τῆς ποίμνης τῶν θρεμμάτων, κατὰ μίμησιν ῞Αβελ φημὶ τοῦ θείου καὶ Ἰακὼβ καὶ Μωσέως, ἐπιμελούμενος, νῦν δὲ τοῖς τῆς γεωργίας πόνοις ἐνασχολούμενος· ἤδη γὰρ καὶ ἀκμῆς ἥπτετο καὶ διὰ τοῦτο κακοπαθείᾳ πάσῃ κατατείνειν τὸ σῶμα καὶ πόνοις ταλαιπωρεῖν πολλὴ αὐτῷ ἡ σπουδή. Siehe dazu: Erziehungsziele, 155.

[1315] Loukas Steiriotes der Jüngere, 182-183 (42).

vielleicht nicht, dass es im Dorf keine Schule gab[1316], sondern dass die Eltern die Arbeitskraft des Kindes benötigten. Außerdem konnte vermutlich ein Bauer seinen Kindern beim Lernen nicht helfen, weil er selbst keine Bildung hatte;[1317] auch deshalb legte er nicht viel Wert auf die Ausbildung der Kinder.

Der Vater des Nikon Metanoeite war ein reicher Landbesitzer, trotzdem gibt es in der Vita keine Erwähnung über die schulische Ausbildung des Sohnes[1318]. Dasselbe gilt für Loukas Stylites[1319].

Die Informationen über die Ausbildung der Mädchen in den Heiligenviten sind sehr spärlich. Sie wurden wohl meistens von den Eltern zu Hause unterrichtet[1320].

Euphrosyne von Alexandreia bekam die Grundbildung zu Hause. Als sie zwölf Jahre alt war, starb ihre Mutter und ihr Vater übernahm die weitere Ausbildung[1321].

Die zwei Schwestern des Stephanos des Jüngeren bekamen von ihren Eltern Erziehung und Bildung[1322]. Stephanos aber wurde, wie erwähnt, von ihnen zu einem Lehrer geschickt[1323].

Theodora[1324], Frau des Theophilos, und Thomais von Lesbos[1325] wurden von ihren Eltern unterrichtet, aber der Inhalt ihrer Ausbildung ist nicht bekannt.

Der verwitwete Vater der künftigen Kaiserin Theophano begann, seine sechsjährige Tochter die *ἱερὰ γράμματα* zu lehren und übergab sie dann der Obhut eines Lehrers, bei dem sie sehr schnell Psalter und Hymnen lernte[1326]. Ihr Vater war sehr glücklich darüber, dass seine Tochter sehr intelligent war, und dankte Gott dafür[1327]. Die zwei anderen Viten der Theophano im Synaxarion

---

[1316] KALOGERAS, Education, 201 : betont, dass es für die Grundbildung in der byzantinischen Provinz Schulen gab.

[1317] KALOGERAS, Education, 201.

[1318] Nikon Metanoeite, 32, 15-17 (2).

[1319] Loukas Stylites, 200, 3-4 (5).

[1320] Das gilt schon für das 5. Jahrhundert siehe: Die Vita der Domnika (BHG 562): TH. IOANNOU, Μνημεῖα ἁγιολογικά νῦν πρῶτον ἐκδιδόμενα ὑπὸ ἱεροδιακόνου Θεοφίλου Ἰωάννου. Venice 1884, 268-284, hier 270.

[1321] Euphrosyne von Alexandreia, 196.

[1322] Stephanos der Jüngere, 91, 25-27 (3): ἡ τιμία ζυγὰς τῶν γεννητόρων τὴν εὔτοκον ξυνωρίδα τῶν θυγατέρων ἐν γράμμασι καὶ εὐσεβείᾳ ὁμοίᾳ αὐτῶν ἀνέτρεφεν.

[1323] Stephanos der Jüngere, 97, 6-11 (8).

[1324] Theodora, Gattin des Theophilos, 258, 42-43 –259, 1 (3): ... Θεοδώρα καὶ τὸ γεννᾶσθαι καὶ τὸ παιδεύεσθαι λαχοῦσα ... .

[1325] Thomais von Lesbos, 243 (6).

[1326] Theophano, 3, 19-24 (5): ταύτης οὖν ἀπογαλακτισθείσης καὶ εἰς ἑξαετῆ φθασάσης ἡλικίαν, ὁ ταύτης γεννήτωρ, φιλάρετος ὢν κατὰ πάντα, τοῖς ἱεροῖς αὐτὴν γράμμασιν ἐκπαιδεύειν πειρᾶται. ἡ δὲ πρὸς μάθησιν ἐκδοθεῖσα ποθεινῶς πρὸς τὴν μελέτην τῶν ἱερῶν γραμμάτων ἀπῄει καὶ ἐν ὀλίγῳ καιρῷ τό τε ψαλτήριον καὶ τοὺς ἑσπερινοὺς καὶ ἑωθινοὺς ὕμνους καταμαθοῦσα, ἀναγνώσμασι καὶ μελέταις τὰς ἡμέρας αὐτῆς διετέλει. Vgl. KALOGERAS, Education, 224.

[1327] Theophano, 3, 24-24 (5): ἧς τὸ εὐφυὲς ὁ πατὴρ τότε προβλέψας χαίρων καὶ δοξάζων τὸν θεὸν ηὐχαρίστει.

und Menologion geben uns andere Informationen über das Thema. Die Vita im Synaxarion berichtet, dass beide Elternteile über die Erfolge ihrer Tochter erfreut waren[1328]. Im Menologion wird erwähnt, dass Theophano von ihrer Mutter unterrichtet wurde[1329].

Die Schwester des Theodoros Stoudites lernte von ihrer Mutter die *ἱερὰ γράμματα*[1330].

Anna von Leukate[1331] und Maria die Jüngere[1332] wurden nach dem Tod ihrer Väter von ihren Müttern erzogen und gebildet.

Theodora von Kaisaris, Tochter des Patrikios Theophilos, wurde wahrscheinlich von ihren Eltern ins Annakloster als Weihegeschenk gegeben, wo sie von der Äbtissin ἱερὰ γράμματα lernte[1333].

Euphrosyne die Jüngere wurde von ihren Eltern in eine Klosterschule geschickt, um die *ἱερὰ γράμματα* zu lernen[1334] und später zur Weiterbildung nach Konstantinopel[1335]. Im Enkomion gibt es keine Erwähnung einer Schule, sondern sie lernte zu Hause Psalmen und Hymnen[1336].

Theodora von Thessalonike lernte unter Anweisung ihrer Taufpatin die *ἱερὰ γράμματα* und einen Teil des Psalters[1337]. Athanasia von Aigina lernte mit sieben Jahren in kurzer Zeit den Psalter und beschäftigte sich mit den *ἱερὰ γράμματα*[1338]. Es wird aber bedauerlicherweise nicht beschrieben, wo sie das Lesen lernte. Es ist uns nicht bekannt, ob sie eine Schule besuchte oder ob ein Privatlehrer zu ihrer Verfügung stand.

Viele Viten der weiblichen Heiligen berichten nichts über eine Schulbildung; dies gilt für Anna-Euphemianos, Anthousa von Mantineon, Anthousa, Tochter des Konstantinos V., und Theoktiste von Lesbos.

Aus der Untersuchung der Heiligenviten ergibt sich, dass die Eltern Interesse an der Bildung und Ausbildung der Kinder zeigten und Verantwortung dafür trugen. Auch die Ausbildung des Michael Psellos betreffend erfahren wir, dass seine Mutter die Kenntnisse ihres Sohnes

---

[1328] Theophano (Synaxarion), 46.

[1329] Theophano (Menologion), 48.

[1330] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος 888B: ... καὶ τὰ ἱερὰ γράμματα ἐκπαιδεύουσα ... .

[1331] Anna von Leukate, 486.

[1332] Maria die Jüngere, 692 (2).

[1333] Theodora von Kaisaris, 355 (4): … παρὰ τῆς προεστῶσης ἐκδιδάσκεται τὰ ἱερὰ γράμματα.

[1334] Euphrosyne die Jüngere, 862F (4).

[1335] Euphrosyne die Jüngere, 863A (5)

[1336] Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 58 (2).

[1337] Theodora von Thessalonike, 74, 7-8 (5) und 243.

[1338] Athanasia von Aigina, 212, 15-16 (3): ἑπταετὴς δὲ γενομένη τό τε ψαλτήριον ἐν ὀλίγῳ καιρῷ ἔμαθεν καὶ πάσαις ταῖς ἁγίαις γραφαῖς προθύμως ἐσχόλαζεν.

und seinen Kontakt mit anderen Mitschülern kontrollierte, wenn er von der Schule nach Hause kam[1339].

Der Begriff *ἱερὰ γράμματα* kommt öfter in den Heiligenviten vor und wird benützt für die Ausbildung in einer Schule, privat bei einem Lehrer und auch für die Ausbildung zu Hause bei den Eltern[1340]. Die Knaben besuchten Kloster- oder Dorfschulen[1341]. Die Mädchen hingegen wurden nur selten außerhalb des Elternhauses unterrichtet, Theophano von einem Lehrer, Euphrosyne die Jüngere und Theodora von Kaisaris besuchten eine Klosterschule. Dieses Ergebnis wird auch von einer anderen Quelle bestätigt: Styliane, Tochter des Michael Psellos, besuchte ebenfalls eine Schule[1342], aber wir haben keine Information darüber, ob es eine Klosterschule war. Wenn man aber an die finanzielle Lage und den sozialen Status der Familie des Psellos denkt, ist anzunehmen, dass sie eine private Schule besuchte. Viele Eltern übernahmen selbst den Unterricht, öfter aber der gebildete Vater für die Knaben. Oft war die Mutter, soweit das möglich war[1343], für die Bildung der Mädchen zuständig. In den Heiligenviten wird nicht beschrieben, wie lange die Ausbildung zu Hause dauerte, es ist aber zu vermuten, dass sie mindestens drei Jahre, wie die schulische Ausbildung, oder sogar länger dauerte, weil die Eltern wegen anderer Tätigkeiten nicht täglich zur Verfügung stehen konnten. Viele Knaben, die eine Kirchen- oder Klosterschule besuchten, kamen in der Regel aus sehr frommen Familien und wurden später Mönche oder machten kirchliche Karriere[1344]. Die Eltern zeigten mehr Interesse an der Bildung und Ausbildung der Knaben, weil sie an Ämterlaufbahn und die damit verbundene finanzielle Absicherung dachten[1345]. Das Faktum,

---

[1339] Michael Psellos, Encomio per la madre, 105, 582-585 (10): … ὁπότε με ἀνέκρινες τοῦ διδασκαλείου ἐπαναστρέψαντα τίνα μὲν παρὰ τῶν παιδευτῶν εἴληφα, τίνα δὲ ἢ συνήνεγκα τοῖς συνομιληταῖς ἢ παρ᾽ ἐκείνων ἐμπεπόρευμαι.

[1340] KALOGERAS, Education, 201.

[1341] Für „Schule“ finden sich folgende Termini: παιδευτήριον (Euaristos, 299, 6-7 [4]); διδασκαλεῖον (Gregentios Erzbischof von Taphar, 192, 64 [1] und Kosmas von Maiouma, 269, 10-11 [2]); Theodoros von Sykeon, 6, 5ff. [4]); Theodoros von Edessa, 5, 8 [4]; σχολὴ γραμμάτων (Stephanos von Sougdaia, 72); σχολή (Petros Patrikios, 517A); ἀρετῆς παιδευτήριον (Nikolaos Stoudites, 869A [4] und Philotheos von Opsikion, 145 [6]).

[1342] Michel Psellos, Enkomion, 65-66.

[1343] Wenn die Mutter noch am Leben und ausreichend gebildet war.

[1344] KALOGERAS, Education, 201.

[1345] LEMERLE, Ὁ πρῶτος βυζαντινός οὐμανισμός, 220: Die Ausbildung brachte Vorteile für den sozialen Status und die berufliche Absicherung. Vgl. Methodios I. Patriarch, 1245 (2): hier spricht der Autor über den Nutzerfolg der Ausbildung des Methodios; Vgl. Metrios, 723: erzählt, dass die Väter in seiner Nachbarschaft für Erziehung und Bildung ihrer Söhne sorgten und sie dann zur Karriere nach Konstantinopel schickten. Vgl. Entfernung aus Ausbildungs- bzw. Berufsgründen; NIKOLAOU, Γυναίκα, 189.

dass Mütter nur daran dachten, beurteilt der Autor der Vita des Nikephoros von Miletos als negativ[1346]; auffallend ist, dass er hier speziell die Mütter kritisiert.

Über die Bildung und Ausbildung der Knaben gibt es deutlich mehr Informationen als über die der Mädchen. Dafür sind mehrere Gründe denkbar: Es gibt weniger Viten heiliger Frauen. Da die Heiligenviten von Männern geschrieben wurden, war das Interesse an den Mädchen oder Frauen begrenzt. Auch dass die Erziehung der Mädchen nicht darauf abzielte, Karriere zu machen oder öffentliche Ämter zu bekleiden, sondern darauf, eine gute Ehefrau und Mutter zu werden[1347], ist wahrscheinlich ein Grund dafür, dass die Bildung der Mädchen nicht als wichtig galt[1348].

4.1.4 Rollenverteilung von Vater und Mutter

Auf Grund der oben behandelten Themen kann man von einer Rollenverteilung in bestimmten Bereichen sprechen. Besonders in der ersten Phase der Kindheit war in erster Linie die Mutter für Gesundheit und Sicherheit des Kleinkindes verantwortlich. Der Vater war die Autorität[1349] im Haus, gleichzeitig übernahm er die Rolle des Ernährers[1350]. Für letzteres liefern folgende Viten Informationen:

> Die Vita des Philaretos berichtet von einem armen Bauern, der seinen Ochsen verlor. Der Bauer begann zu weinen und mit Gott über seine schwierige Situation zu sprechen. Da der Ochse das einzige war, was er besaß, wusste er nicht, wie er seine Frau und die neun Kinder ernähren, seine Steuer dem Kaiser zahlen und seine Schulden abzahlen sollte. Er wusste nicht, was er machen

---

[1346] Nikephoros von Miletos, 160 (5): ... σαρκικαῖς οὔσαις καὶ πόρρω τῆς καλῆς ταύτης φρονήσεως· τοῦτο δὲ μόνον δι᾽ εὐχῆς καὶ ἐπέραστον καὶ πρὸς τοῦτο μόνον ὁ σκοπὸς τῆς τῶν παίδων μαθήσεως, ὅπως πρὸς ἀξιωμάτων ὄγκον ὑπεραρθεῖεν καὶ λίαν ὑπερπλουτήσαιεν καὶ διὰ τῆς τούτων εὐπραξίας καὶ αὐταῖς ἄλυπος ὁ τῆς ζωῆς χρόνος διανυσθείη· τὰ δ᾽ ἄλλα ὅπως ἂν ἔχωσι τρόπου καὶ βίου ἐχέτωσαν· οὐ γὰρ διὰ φροντίδος αὐταῖς τοῦτο. καὶ ταῦτα μὲν τοιαῦτα.

[1347] Das konnten sie laut den Erzählungen der Viten von ihren Müttern durch religiöse Erziehung lernen.

[1348] NIKOLAOU, Γυναίκα, 190, auch 191-193: über gebildete Frauen der kaiserlichen Familie, wie Anna Komnene oder andere Prinzessinnen.

[1349] A. ARJAVA, Paternal Power in Late Antiquity. *JRS* 88 (1998) 147-165; T. S. DE BRUYN, Flogging a Son: The Emergence of the pater flagellans in Latin Christian Discourse. *JECS* 7 (1999) 246-290; H. KRUMPHOLZ, Über sozialstaatliche Aspekte in der Novellengesetzgebung Justinians. (Habelts Dissertationsdrucke: Reihe Alte Geschichte, H. 34). Bonn 1992; CHRISTOPHILOPOULOS, Σχέσεις γονέων και τέκνων, 18-19; KASER, Das römische Privatrecht, 345ff.

[1350] Vgl. Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 43 (in Mt.), in: *PG* 57, 464: Es war für den Vater nicht leicht, mit der Sorge um Frau und Kinder und der Verwaltung des Hauses zurecht zu kommen.

solle. Er dachte daran, sein Haus zu verlassen oder in eine andere Region zu fliehen, bevor es die Verleiher erführen und über ihn wie wilde Tiere herfielen[1351]. Er entschloss sich, zu Philaretos zu gehen und durch Tränen sein Mitleid zu erregen, weil es eine menschliche Gewohnheit sei, dass die Freunde mit den Freunden zusammen weinen, wenn sie sich in schwierigen Situationen befinden, und ihnen helfen[1352]. Philaretos schenkte ihm einen Ochsen[1353].

Philaretos der Barmherzige hatte auch die Verantwortung, seine eigene Familie zu ernähren. Der Autor der Vita, sein Enkelkind Niketas, beschreibt, dass die Barmherzigkeit seines Großvaters der Grund des Streites im Haus des Philaretos war: Als der Sohn des Philaretos der Mutter die Geschichte über den geschenkten Ochsen erzählte, warf sie ihr Kopftuch weg, raufte sich die Haare und sagte ihm, dass er herzlos sei, weil er weder an sie, die ihn zu ihrem Unglück kennengelernt habe, noch an seine Kinder denke, wie sie leben könnten[1354]. Er sagte ihr, dass die Vögel weder säen noch ernten, noch Vorräte in Scheunen sammeln, aber der himmlische Vater sie ernähre. Umso mehr werde er sie ernähren, da sie mehr wert seien[1355].

Als der Ochse starb, schenkte Philaretos dem Bauern einen anderen. Als seine eigene Familie davon erfuhr, war sie traurig, weil die beiden Ochsen für sie die einzige Hoffnung waren, nicht an Hunger zu sterben. Er versicherte ihnen genug verstecktes Geld für Ernährung und Kleidung zu haben, selbst wenn sie hundert Jahre lebten. Er habe Tiere verkauft, um Geld zu sparen, weil er die kommende schwierige Zeit der Armut und des Hungers vorhergesehen habe. Er habe von seinen Eltern gelernt, dass die Tiere keine Garantie für die Zukunft seien, weil man sie schnell verlieren könne durch Winter, Krankheit oder Diebstahl[1356]. Philaretos schwor den Kindern, dass er die Wahrheit sage und so konnte er sie beruhigen[1357].

[1351] Philaretos der Barmherzige, 64, 81-86 (2) - 65, 87-93 (2) : τινὸς δὲ γεωργοῦ πτωχοῦ ἀροτριῶντος καὶ αὐτοῦ τὴν ἰδίαν χώραν, ἔπεσεν ἄφνω ὁ βοῦς αὐτοῦ καὶ ἀπέθανεν. μὴ φέρων δὲ τὴν ζημίαν, ἤρξατο λυπεῖσθαι καὶ κλαίειν μετὰ οἴκτου πολλοῦ ὀδυρόμενος καὶ λέγων πρὸς τὸν θεόν· „κύριε, ἄλλο τί ποτε οὐχ ὑπῆρχέν μοι εἰ μὴ τὸ ζεῦγος τοῦτο, καὶ ὑστέρησάς μοι καὶ αὐτό· πόθεν θρέψω τὴν γυναῖκά μου καὶ τὰ ἐννέα μου τέκνα τὰ νήπια, πῶς δὲ καὶ φόρους τῷ βασιλεῖ τελέσω, πόθεν τά δάνη μου ἀποπληρώσω; σὺ γὰρ ἐπίστασαι, κύριε, ὅτι ὁ βοῦς ὁ ἀποθανὼν ἀπὸ χρέους ὑπῆρχεν· καὶ τί πρᾶξαι οὐκ ἐπίσταμαι· καταλείψω λοιπὸν τὸν οἶκόν μου καὶ ἀποδράσω εἰς χώραν μακρὰν, πρὶν ἢ γνώσουσιν οἱ χρεωφειλέταί μου καὶ ἐπιπέσουσίν μοι ὥσπερ θῆρες ἄγριοι.

[1352] Philaretos der Barmherzige, 66, 98ff. (3).

[1353] Philaretos der Barmherzige, 68, 122-129 (3).

[1354] Philaretos der Barmherzige, 68, 148-155 (3): ἡ δὲ ἀκούσασα, ῥίψασα τὸ φακιόλιον ἐκ τῆς κεφαλῆς αὐτῆς ἤρξατο τίλλειν τὰς τρίχας αὐτῆς καὶ πορευθεῖσα πρὸς τὸν ἄνδρα, ἐλοιδόρει αὐτὸν λέγουσα· „χαλκόσπλαγχνε, ναὶ ἐμὲ οὐκ ἐλεεῖς τὴν κακῶς σε γνωρίσασαν, κἂν τὰ τέκνα σου ἐλέησον, τὸ πῶς ἔχουσι ζῆσαι ἐκτὸς ζευγαρίου … . “

[1355] Philaretos der Barmherzige, 70, 163-170 (3). Das Zitat stammt aus dem Neuen Testament. Siehe Mt. 6, 26 und Lk. 12, 24.

[1356] Philaretos der Barmherzige, 72, 200-210 (3): τεκνία μου, μὴ λυπεῖσθε· ἔχω γὰρ χρῆμα ἀποκεκρυμμένον εἰς τόπον τινά, πολὺ σφόδρα, ὅτι ἐὰν ζήσετε ἑκατὸν ἔτη καὶ μὴ ἀποθάνετε, ἐπαρκέσει ὑμῖν τοῦτο εἰς πᾶσαν διατροφὴν καὶ σκεπάσματα. τὰ γὰρ κτήνη, ἃ γινώσκετε, ὅτι ἐξεποροῦμεν, ταῦτα λάθρᾳ ἐπώλουν, προγινώσκων ταύτην τὴν πενίαν καὶ τοὺς λιμοὺς τοὺς ἐσομένους, ἀκούων ἐκ τῶν γονέων μου, ὅτι ὁ δερμάτινος βίος οὐδέν ἐστι, εἴτε γὰρ διὰ χειμῶνος εἴτε δι᾽ ἀσθενείας εἴτε ἀπὸ αἰχμαλωσίας ταχέως ἀφανίζεται· τοῦτο ἐγὼ ἀκούσας, κέκρικα

In der Vita des Johannes Psichaites[1358] war sein Vater Leon[1359] möglicherweise ein Priester[1360], vielleicht ein Kirchenbaumeister; zumindest könnte man den ersten Grund, den die Vita für die Umsiedlung anführt, dahingehend interpretieren, er müsse seinen Lebensunterhalt verdienen, indem er Kirchen und Heiligtümer von Märtyrern baue[1361]. Auch in der Vita des Stephanos des Jüngeren ernährte sein Vater die Familie mit seiner Hände Arbeit[1362].

Die Heiligenviten berichten, dass ab der zweiten Phase der Kindheit beide Elternteile die Verantwortung für die Erziehung ihrer Kinder hatten[1363]. Beide waren besorgt, wenn das Kind nicht ernährt werden[1364] wollte oder krank war[1365]. Beide sorgten dafür, dass das Kind eine Bildung bekommt und fanden einen Lehrer oder übernahmen persönlich (meistens der Vater) die Rolle des Lehrers[1366]. Beide trafen auch die Entscheidung über die Verlobung oder Verheiratung der Kinder[1367]. Es gibt auch Fälle, in denen nur die Mütter die Erziehung übernahmen, obwohl ihre Männer noch am Leben waren.

μᾶλλον ταῦτα κατὰ μέρος πιπράσκειν, καὶ τὴν τιμὴν αὐτῶν κατακρύψαι εἰς σκεῦος ἄσηπτον, καὶ προσιόντος μου πολλάκις καὶ δοκιμάσας μετρῆσαι αὐτὸ οὐκ ἴσχυσα.

[1357] Philaretos der Barmherzige, 72, 216-217 (3).

[1358] *PmbZ* 2, # 3053.

[1359] *PmbZ* 3, # 4279. Er lebte im 8. Jh. im Thema Bukellarion und war verheiratet mit Chionia. Er hatte drei Söhne und eine Tochter. Vor allem um seines Seelenheiles willen siedelte Leon mit seiner Familie in ein Dorf bei Nikomedeia um.

[1360] G. DA COSTA-LOUILLET, Saints de Constantinople aux VIIIe, IXe, Xe siècles. *Byz* 24 (1954) 157-178. Hier 257. Vgl. *PmbZ* 3, # 4279. Die Erklärung für den Beruf des Vaters als Priester ist, dass die Bezeichnung „ἱερεύς" ihm gegeben wird, jedoch im Rahmen eines bildhaften Vergleichs mit Abraham bezüglich der Opferung der Kinder. Johannes Psichaites, 105 (2) : πατὴρ δὲ αὐτῷ γενναῖος καὶ ἱερεύς, γενναιοτέρους ἐκφὺς βλαστούς, μιμεῖται τὸν Ἀβραὰμ ὁλοκάρπωμα, τούτους θεῷ προσάγων, καὶ ἀναίμακτον ἐπιτελῶν θυσίαν τὰς ἐναίμους προστίθησιν, οὐ διὰ ξίφους, ἀλλὰ νομοθεσίᾳ τῆς τῶν μελῶν νεκρώσεως.

[1361] Johannes Psichaites, 105 (2) : … τοῦ μὲν, τὴν τοῦ σώματος πορίζων διατροφήν, καὶ γὰρ ἐκ τῶν οἰκείων πόνων ταύτην εἶχεν οἰκοδομῶν οἰκίας καὶ τεμένη μαρτύρων.

[1362] Stephanos der Jüngere, 91, 15-18 (3): οὐ τῶν ἐπιδόξων ἐν ἀξιώματι, οὐδὲ τῶν ἐξ ἀσεβείας τῷ πλούτῳ κομώντων περίβλεπτος, ἀλλὰ τῶν ἐν αὐταρκείᾳ βιούντων, ἀποστολικῶς εἰπεῖν, καὶ ἐκ τῶν ἰδίων χειρῶν τοῦ ἔργου τρεφόμενος, ἐξ ὧν καὶ τοῖς ἐνδεέσι μετεδίδου κατὰ τὸ ἐπαρκοῦν. Vgl. *PmbZ* 2, # 2389.

[1363] Eustratios Agauros, 339 (3); Michael Synkellos, 46 (2): Seine Eltern ließen das Kind zum Lektor ordinieren. Gregorios von Kreta, 372. Nikolaos „der Schönen Quelle", 37; Sabas der Jüngere, 6-7 (2); Symeon Neos Theologos, 2, 6-10 (2); Loukas Steiriotes der Jüngere, 163, (8-11).

[1364] Siehe: Ernährung, 137ff.

[1365] Siehe: Krankheiten, 314ff.

[1366] Siehe: Bildung und Ausbildung, 192ff.

[1367] Siehe: Verlobung und Verheiratung, 264ff.

Der Vater von Gregorios von Dekapolis kümmerte sich wenig um die Angelegenheiten des Heiles, die fromme Mutter aber bemühte sich um die religiöse Erziehung ihres Sohnes[1368]. Gregorios ging auf den Ratschlag seiner Mutter hin in das Kloster, wo bereits sein Bruder die Tonsur empfangen hatte. Dort wurde er Mönch und übte sich gemeinsam mit dem Bruder in Askese[1369].

Auch die Mutter von Theodoros Stoudites hatte die Hauptverantwortung für die geistige Erziehung und die Bildung ihrer Kinder[1370]. Sie lehrte die Kinder, mit ihr zusammen zu beten[1371], und war die Ratgeberin ihres Sohnes[1372]. Photinos[1373], der Vater des Theodoros Stoudites, bleibt bei allen Untersuchungen ein wenig im Schatten der Mutter Theoktiste. Dies liegt sicher nicht daran, dass seine Bedeutung für die Entwicklung seines Sohnes Theodoros gering war, sondern daran, dass die Quellen wenige Informationen über ihn preisgeben[1374]. Über die Mutter des Theodoros sind wir besser informiert durch die erhaltene Grabrede ihres Sohnes auf sie[1375] und ihren Bruder Platon von Sakkoudion[1376].

Aus der Vita des Stephanos des Jüngeren erfahren wir, dass auch seine Mutter zu seiner geistlichen Bildung dadurch beigetragen hat, dass sie ihn zu den nächtlichen Andachten mitnahm[1377].

Wenn aber einer von den Elternteilen nicht mehr am Leben war, übernahm der andere die gesamte Verantwortung. Aus den Informationen der Hagiographie ergibt sich, dass allein erziehende Väter nach dem Tod ihrer Frauen die Verantwortung für das Leben ihrer Kinder voll übernahmen, wie die Beispiele der Viten des Theodoros Teron und der Theophano zeigen. Es kommt aber auch vor, dass sie andere Personen damit betrauten. Im Folgenden sollen konkrete Beispiele für dieses Verhalten der Väter genannt werden:

[1368] Gregorios von Dekapolis, 62 (1): … ἡ δὲ μήτηρ ἐπ᾽ εὐσεβείᾳ τρόπων ἑαυτὴν καθοπλίσασα καὶ τὸν ἐκ ταύτης φύντα κλάδον ἐφ᾽ ὁμοίοις τρόποις αὐξήσασα εὐκαρπίας στέλεχος διεδένδρωσεν.

[1369] Gregorios von Dekapolis, 66, 7-11 (5).

[1370] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 888A: Τὰ δὲ τέκνα ἡ πανάρετος παιδεύει ἐν νουθεσίαις καὶ παραινέσεσιν, πῆ μὲν ῥάβδῳ λογικῇ πλήσσουσα, πῆ δὲ ἐμμελείᾳ ἄγουσα καὶ προσάγουσα καὶ αὔξουσα εἰς τὰ τελειώτερα. Ἐξ οὗ τί γίνεται; καταρτίζει τὸ θυγάτριον καὶ ὁ τρόπος θαυμαστός.

[1371] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 888C.

[1372] Theodoros Stoudites, 241A: συμβούλῳ τῇ μητρὶ χρησάμενος, δι᾽ αὐτῆς τὰ σωτήρια καὶ ἀνήκοντα τῷ πατρὶ ἀναφέρει·

[1373] PRATSCH, Theodoros Studites, 21. Photinos war laut Pratsch kaiserlicher Sakellarios, vielleicht im Range eines Patrikios.

[1374] PRATSCH, Theodoros Studites, 17.

[1375] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 883-902.

[1376] Platon von Sakkoudion, 803-850.

[1377] Stephanos der Jüngere, 97, 13-15 (8).

Nach dem Tod seiner Frau vertraute der Vater des Gregentios, des späteren Erzbischofs von Taphar, seinen kleinen Sohn den Taufpaten an[1378]. Als möglichen Grund für diese Entscheidung des Vaters gibt die Vita an, dass dadurch die ungestörte Beschäftigung des Kindes mit Gott und der Kirche garantiert werden sollte, da die Taufpaten Priester waren[1379].

Der Vater von Theodora von Thessalonike gab nach dem Tod seiner Frau seine Tochter in die Obhut ihrer Taufpatin. Diese sorgte für die körperliche und geistige Entwicklung des Mädchens[1380].

Nach dem Tod seiner Frau übertrug der Vater des Niketas von Medikion die Verantwortung für das Leben seines Sohnes seiner Mutter, der Großmutter des Kindes[1381].

Auch Mütter erzogen ihre Kinder allein nach dem Tod ihrer Männer, wie im Fall des Theophanes des Bekenners, Konstantinos von Judäa, Nikephoros von Medikion, Loukas Steiriotes des Jüngeren, Bakchos des Jüngeren, Maria der Jüngeren[1382], Euthymios des Jüngeren[1383] und des Elias von Helioupolis des Jüngeren[1384]. Andere alleinerziehende Witwen sahen sich wahrscheinlich unter finanziellem Druck gezwungen, Hilfe bei der Kirche zu suchen.

Die Mutter des Alypios Stylites entschloss sich nach dem Tod ihres Mannes ihren dreijährigen Sohn dem Metropoliten anzuvertrauen, weil Gott Vormund der Waisenkinder und der Witwen sei. Die Mutter ernährte ihren Sohn mit der Muttermilch und der Metropolit mit geistlicher Milch[1385]. Es ist anzunehmen, dass die Mutter aus Liebe zu ihrem Sohn handelte, weil der Metropolit eine gute Erziehung und Ausbildung für ihren Sohn garantieren konnte.

Nach dem Tod ihres Mannes ging auch die Mutter des Euthymios, Dionysia, mit ihrem dreijährigen Sohn in die Kirche, um Hilfe zu bekommen. Ihr Bruder Eudoxios war Scholastikos in der Kirche. Als der lokale Bischof von seiner Geburt nach vielen Jahren Kinderlosigkeit erfuhr,

---

[1378] Gregentios Erzbischof von Taphar, 196, 126-128 (1).

[1379] Gregentios Erzbischof von Taphar, 196, 127-130 (1).

[1380] Theodora von Thessalonike, 72, 5-10 (4).

[1381] Niketas von Medikion, 19 (5).

[1382] Maria die Jüngere, 692 (3).

[1383] Euthymios der Jüngere, 172 (5).

[1384] Elias von Helioupolis der Jüngere, 45 (5): οὗτος μετὰ μητρὸς ἐνδεοῦς καὶ ἀδελφῶν δύο καταλιπὼν Ἡλιούπολιν τὴν ἑαυτοῦ πατρίδα, μετανίσταται εἰς Δαμασκὸν μητρόπολίν τε οὖσαν καὶ μεγάλην, ἐν ᾗ διαζῆν εὐχερέστερον ἤλπισεν.

[1385] Alypios Stylites, 149, 5-10 (2) 11-19 (3):). Θεοπρεπῶς ἑαυτὴν ταῖς ἐννοίαις στηρίξασα, συμπαραλαβοῦσα τὸν παῖδα ἐπὶ τὴν ἐκκλησίαν ὁρμᾷ, κηδεμόνα τῶν ὀρφανῶν καὶ χηρῶν μόνον ἐπισταμένη ἀγαθὸν τὸν Κύριον, ᾧ καὶ προθύμως ἀπογαλακτισθέντα τοῦτον εὐθέως ἀνέθηκεν ὡς νέον τινά Σαμουήλ ἐπὶ τὰς χεῖρας δοῦσα τοῦ τηνικαῦτα τὴν ἀρχιερωσύνην διέποντος. Ὃν ἐπὶ τὰς οἰκείας ἀγκάλας δεξάμενος, ὡς οἷα ποιμήν τις ἀγαθὸς δεῦρο μετὰ τὴν μητέρα πνευματικῷ ἀνέτρεφε γάλακτι γράμμασί τε καὶ θείων λόγων ἡδύσμασιν καταπιαίνων τὸ τῆς ψυχῆς ἐργαστήριον, ὅπως ἄν ῥᾷον εὕροι τῷ χρόνῳ συναυξοῦσάν τε καὶ συναναβαίνουσαν τῇ ἡλικίᾳ τὴν σύνεσιν, ὃ ταῖς εὐχαῖς τοῦ παιδεύοντος καὶ συνέτρεχεν.

taufte er das Kind[1386], weihte es zum Anagnostes[1387] und übernahm die Verantwortung für seine Erziehung und Bildung[1388].

Eudokia, die Mutter des Paulos von Latros des Jüngeren, zog unter der Last des Witwenstandes mit ihren zwei Söhnen von Elaia in der Nähe von Pergamon nach Phrygien, in das Dorf tou Petrou. Sie beschäftigte sich mit der Erziehung und Bildung der Kinder[1389]. Bei der Ausbildung wurde ihr vom Mönch Ioannikios, einem ihrer Verwandten, geholfen[1390].

Die verwitwete Mutter der Theodosia von Konstantinopel ließ die siebenjährige Tochter als Nonne im Kloster leben[1391].

In der Vita des Symeon Neos Theologos legte eine arme Witwe in ihrer Verzweiflung ihr schwer krankes Kind auf die Stufen der Kirche der heiligen Marina[1392]. Der Heilige Symeon fand das verlassene Kind, heilte es und gab es der Mutter zurück[1393].

Wie wichtig die Existenz der Eltern für die Kinder war, beweisen die Fälle der Waisenkinder[1394], die mit vielen Schwierigkeiten und Problemen klar kommen mussten.

Als die Eltern des Platon von Sakkoudion bei der Pestepidemie von 747/48 ums Leben gekommen waren, wurde er und vermutlich seine Schwester Theoktiste, Mutter des Theodoros Stoudites, und ihre Schwester Anna von einem Onkel[1395] aufgenommen[1396]. In der Lobrede Platons wird berichtet, dass er dadurch einen hohen Grad der geistigen Entwicklung erreichen konnte, was für Waisenkinder ohne Betreuer sehr schwer sei[1397].

[1386] Euthymios, 10, 20; Vgl. Euthymios (metaphrastische Vita), 600D.

[1387] Euthymios, 10, 20. Vgl. Euthymios (metaphrastische Vita), 600D.

[1388] Euthymios, 10, 13-20: ἐν τῷ ἐπισκοπείῳ λαβὼν καὶ τρόπον τινὰ τεκνοποιησάμενος ἀνέτρεφεν. Vgl. Euthymios (metaphrastische Vita), 601A: τὸν δὲ παῖδα εἰσποιησάμενος, οὐ τροφεὺς μόνον αὐτῷ καὶ παιδαγωγὸς, ἀλλὰ καὶ πατὴρ καὶ μήτηρ διαθέσεως νόμοις ἐγίνετο.

[1389] Paulos von Latros der Jüngere, 105 (2). Siehe dazu Enkomion des Paulos von Latros des Jüngeren, 137 (4): οὐ μᾶλλον κατὰ σῶμα κοσμῆσαι βουλομένη ἢ ῥυθμίσαι τὰ ἤθη τῶν νέων.

[1390] Paulos von Latros der Jüngere, 105 (2). Siehe dazu: Bildung und Ausbildung, 195.

[1391] Theodosia von Konstantinopel, 828. Siehe dazu: Klostereintritt, 293.

[1392] Symeon Neos Theologos, 166, 4-14 (118). Ihr Sohn war vier Jahre alt.

[1393] Symeon Neos Theologos, 168, 40-46 (118). Vgl. NIKOLAOU, Γυναίκα, 180.

[1394] Über die staatliche und kirchliche Sorge für die verwaisten Kinder in Byzantium siehe: T. MILLER, The Orphans of Byzantium. Child Welfare in the Christian Empire. Washington D. C. 2003.

[1395] Vgl. Onkel, 241.

[1396] Platon von Sakkoudion, 805B- 808A; Vgl. zur Epidemie auch Theophanes, Chronographie, 422, 29-424,3. PRATSCH, Theodoros Studites, 26.

[1397] Platon von Sakkoudion, 808A-B: 5. καταλιμπάνεται τοιγαροῦν ἔρημος γονέων σὺν τοῖς [lege: ταῖς] ὁμαίμοσι κομιδῇ παῖς τυγχάνων· ὃς προσληφθεὶς ὑφ᾽ ἑνὶ τῶν συγγενῶν καὶ εἰς ἡλικίαν ἡβῶσαν ἀναχθείς, ἀνθεῖ μὲν εὐθύς, ὥσπερ τι ἔρνος εὐθύβλαστον, ἡ ἀκμὴ τῆς νεότητος τὴν καλλίστην σύνεσιν, ἥπερ δυσκατόρθωτος τοῖς ὀρφανίᾳ ἠγμένοις, οὐκ ἔχουσι τὸν ἴσα γονέων ἐπιστατοῦντα.

Theodoros Stoudites erklärte in seiner Grabrede auf seine Mutter, dass sie „ἀγράμματος" blieb[1398], weil sie keine Eltern hatte[1399]. Da sie aber klug war, lernte sie den Psalter später als verheiratete Frau in kurzer Zeit auswendig[1400].

In der Vita des Paulos und Johannes gibt es die Information über ein siebenjähriges Mädchen, das verwaist war und keinen Beschützer hatte. Das Mädchen weinte und ging in die Wüste[1401]. Als Hegoumenos Stephanos die Geschichte hörte, nahm er es aus Sympathie und Angst, dass es von einem Tier gefressen wird, im Kloster auf (auf dem Sinai). Es wurde Mönch und die anderen Mönche hielten es für einen Eunuchen mit Namen Mathaios[1402]. Die verwaisten Kinder waren auch in der Gefahr, durch ererbtes Geld und daraus sich ergebende Möglichkeiten zu ausschweifendem Leben auf die schiefe Bahn zu geraten, wie uns schon die Vita des Heiligen Markellos Akoimetes aus dem 5. Jahrhundert mitteilt. Obwohl Markellos Akoimetes ein Waisenkind war, wählte er einen ganz anderen Weg[1403].

Die Auffassung der Vaterrolle im Mittelalter unterschied sich kaum von derjenigen der Neuzeit. Noch im 20. Jahrhundert herrschte allgemein die Ansicht vor, dass der Vater im Kleinkindalter keine große Rolle spiele. Im Mittelalter war die Beziehung zum Vater in den ersten Lebensjahren von Schicht zu Schicht verschieden. In adeligen und wohlhabenden bürgerlichen Familien waren die Väter oft lange Zeit abwesend. Die Handwerker und Bauern waren dagegen meist zu Hause und hatten daher zumindest theoretisch die Möglichkeit, sich auch um ihre Kinder zu kümmern[1404]. Dafür, dass sie diese Aufgabe nicht immer wahrgenommen haben, dürfte sich als Erklärung anbieten, dass sie durch die Arbeit und durch mehrere gesellschaftliche Verpflichtungen stark in Anspruch genommen waren. Dass sie, von

---

[1398] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 885B: Sie habe aber später als erwachsene, verheiratete Frau den Psalter in kurzer Zeit auswendig gelernt. Vgl. PRATSCH, Theodoros Studites, 29-30.

[1399] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος 885B: Δεύτερον, τοῦ θείου πόθου αὔξοντος αὐτῆς ἐν τῇ καρδίᾳ, ἐπειδὴ ἦν ἀγράμματος ἐξ ὀρφανίας ἀγομένη, ...

[1400] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 885 B: ... γραμματίζει ἑαυτὴν ἡ σοφὴ καὶ συνετίζει, καὶ τὸ Ψαλτήριο ἀποστηθίζει κάλλιστα τε καὶ συντομώτατα· PRATSCH, Theodoros Stoudites, 29-30.

[1401] Paulos-Johannes, hier 379, 11-15: κόρη ὡς ἐτῶν ἑπτά, πλανωμένη καὶ κλαίουσα, ἥτις θεασαμένη με προσέπεσε τοῖς ποσί μου λέγουσα· Ἐλέησόν με, δοῦλε τοῦ Θεοῦ, καὶ ἀντιλαβοῦ τῆς ὀρφανίας μου· οἱ γὰρ γονεῖς μου ἐκοιμήθησαν, καὶ μηδένα προστάτην ἔχουσα ἐξῆλθον πλανωμένη εἰς ταύτην τὴν ἔρημον.

[1402] Paulos-Johannes, 379, 15-17. Vgl. mit dem Fall der Anna-Euphemianos (siehe: Verlobung-Verheiratung, 284), die auch in ein Männerkloster eintrat und von der alle glaubten, dass sie Eunuch sei.

[1403] G. DAGRON, La vie ancienne de saint Marcel l' Acéméte. *AB* 86 (1968) 271-321, hier 288 (2): ὀρφανὸς ἔτι νέος παρὰ τοῦ πατρὸς καταλειφθείς, οὐκ ἀπέκλινεν εἰς ἀτόπους ἡδονάς, ἔνθα τοὺς νέους ἕλκει τὸ τε ὀλισθηρὸν τῆς ἡλικίας καὶ χρήματα πατρῷα, ὕλην ἑτοίμως τῆς ἐπιθυμίας χορηγοῦντα, ...

[1404] SHAHAR, Kindheit, 136.

vielen Verpflichtungen belastet, nicht viel Zeit für ihre Kinder hätten, beurteilt Chrysostomos als Ausrede der Väter[1405].

In allen Schichten der Gesellschaft war es im Mittelalter Aufgabe der Frauen, die kleinen Kinder aufzuziehen, in den unteren Schichten war dafür die Mutter zuständig, in den oberen Schichten fiel diese Aufgabe den Ammen und Kindermädchen zu[1406]. Obwohl bekannt war, dass sich manche Familie die Dienste einer Amme oder Erzieherin leisten konnte, sollte laut Chrysostomos die Mutter die Verantwortung für die Erziehung ihrer Kinder tragen[1407]. Die Autoren der Heiligenviten schenkten der Mutter als der Person, die eine besondere Rolle während der ersten Phase des Lebens ihrer Kinder spielte[1408], und dem Einfluss der frühkindlichen Erziehung auf die emotionale Entwicklung[1409] nur wenig Beachtung. Aus heutiger Sicht sind allerdings die ersten Lebensjahre von großer Bedeutung für das spätere Leben des Kindes. Gedanken dieser Art spielten vielleicht bei mittelalterlichen Autoren eine geringere Rolle. Kaum eine Vita befasst sich ausführlich mit den ersten Lebensjahren. Es wird auch nicht deutlich, dass die Mutter das erste Weltbild des Kindes formt. Nur selten ist vom Einfluss ihrer Erziehungsmethoden auf dessen Persönlichkeitsentwicklung die Rede[1410]. Die Mutter ist damit befasst, das Kind zu stillen, gesund zu erhalten und zu erziehen.

4.1.5 Ausdrucksformen emotionaler Bindung

In den Heiligenviten werden verschiedene Aspekte des gemeinsamen Lebens der Eltern mit den Kindern geschildert, die elterliche Liebe beweisen, wie die Sorge um Ernährung, Erziehung, Bildung und Gesundheit[1411]. Es wird aber auch die Liebe der Kinder zu den Eltern gezeigt, wenn sie ihren Eltern bei der Arbeit helfen und ihnen bei Krankheit und im Alter

[1405] O'ROARK, Parenthood, 58.

[1406] SHAHAR, Kindheit, 134-135.

[1407] O'ROARK, Parenthood, 61-62.

[1408] ABRAHAMSE, Image of Childhood, 501.

[1409] SHAHAR, Kindheit, 136. Die Freud-Schüler (Helene Deutsch, Winnicott und andere) machten die Mutter für alle emotionalen Störungen des Kindes verantwortlich, die in den ersten Kindheitsjahren ihren Ursprung haben.

[1410] Im Gegensatz dazu schildert Johannes Chrysostomos die Zärtlichkeit und Tröstungsversuche der Mutter gegenüber ihrem Kind, das weinend aus der Schule nach Hause kam: Johannes Chrysostomos (Stat. 6), in: *PG* 49, 81.

[1411] Über Kinderkrankheiten und die Sorge der Eltern siehe auch Kapitel: Krankheit und Tod.

beistehen[1412]. Hier soll die emotionale[1413] Seite der Kind-Eltern Beziehung näher ins Auge gefasst werden, die sich bipolar in *Zärtlichkeit* und *Trauer* manifestiert.

Die Liebe konnte in *Zärtlichkeit* ihren sichtbaren Ausdruck finden:

> Die Eltern des Nikolaos von Myra küssten und umarmten ihn als Säugling, waren stolz auf ihn und hielten sich für die glücklichsten Menschen der Welt[1414].
>
> Die verwitwete Mutter des Bakchos des Jüngeren von Maiouma (in Gaza) entschloss sich nach Jerusalem zu reisen, um ihren Sohn zu treffen. Als sie ihn sah, dankte sie Gott mit erhobenen Händen, umarmte ihn, küsste ihn unaufhörlich und vergoss Tränen der Freude[1415].
>
> Voll Emotionen war auch der Abschied des Alypios Stylites von seiner Mutter, als er ihr bekannt gab, dass er fortgehen und sein Leben Gott widmen wolle[1416]. Obwohl sie Witwe war und ihren Sohn als die einzige Stütze hatte, versuchte sie nicht, ihn davon abzuhalten. Alypios und seine Mutter umarmten und küssten einander und sie gab ihm ihren Segen[1417].
>
> Bevor der Vater des Phantinos des Jüngeren seinen achtjährigen Sohn ins Kloster[1418] brachte, sagte er dem Kind, es solle seine Mutter liebevoll umarmen, damit ihr Segen es begleite[1419]. Phantinos nahm von seiner Mutter Abschied, umarmte sie und empfing ihren Segen[1420].

Die Mutter des Michael Psellos wünschte, ihre Kinder möglichst oft zu umarmen und abzuküssen[1421]. Michael Psellos selbst spricht von der leidenschaftlichen Zuneigung zu seiner Tochter und der unermesslichen Freude an dem Mädchen[1422].

[1412] Siehe dazu: Erziehungsziele.

[1413] Über Emotionen und Gefühle in der Mediävistik siehe: B. H. ROSENWEIN (Ed.), Anger's Past: The social Uses of on Emotion in the Middle Ages. New York 1998; R. SCHNELL, Historische Emotionsforschung. *Forschung der Mittelalterlichen Studien* 38 (2004) 173-276; B. H. ROSENWEIN, Writing and Emotions in Gregory of Tours, in: Vom Nutzen des Schreibens. Soziales Gedächtnis Herrschaft und Besitz, hrsg. W. POHL-P. HEROLD (*Forschung zur Geschichte des Mittelalters* 5). Wien 2006, 23-32. Über Emotionen und Gefühle in der Byzantinistik: *ODB* s.v. Emotions, 691-692; M. HINTERBERGER, Tränen in der byzantinischen Literatur. Ein Beitrag zur Geschichte der Emotionen. *JÖB* 56 (2006) 27-51;

[1414] Nikolaos von Myra, Encomium Methodii, 156, 10-13 (5).

[1415] Bakchos der Jüngere, 347 (4): ... θεασαμένη γὰρ τὸν αὐτῆς υἱόν, τὰς χεῖρας εἰς ὕψος ἄρασα τῷ θεῷ εὐχαρίστησε καὶ τοῦτον ἀγκαλισαμένη ἀμέτρως κατησπάσατο, χαρμονικὰ δάκρυα ῥαίνουσα.

[1416] Alypios Stylites, 152, 14-15 (7): Er wurde kurz danach Mönch. Das genaue Alter des Alypios ist nicht bekannt, aber wir können vermuten, dass er kein Kind mehr war.

[1417] Alypios Stylites, 151, 32-35 (6): Καὶ ἐπιπεσὼν ὁ παῖς μετὰ τὴν εὐχὴν τῷ τραχήλῳ τῆς οἰκείας μητρὸς καὶ ἡ μήτηρ ἐπὶ τῷ τοῦ παιδός, κλαύσαντες καὶ ἀλλήλους κατασπασάμενοι, φιλήσαντές τε συμπαθῶς συνετάξαντο.

[1418] Siehe dazu: Klostereintritt, 293.

[1419] Phantinos der Jüngere, 404, 10-12 (3): «Τὴν μητέρα σου, ὦ τέκνον, ἔφη, ἄσπασαι πόθῳ, ἵν᾽ ἡ εὐχὴ αὐτῆς συνοδοιπόρος σοι γένηται».

[1420] Phantinos der Jüngere, 404, 12-13 (3): Ὁ δὲ, τὰ τελευταῖα ταύτην κατασπασάμενος καὶ τὴν αὐτῆς εὐχὴν … προσλαβόμενος, … .

Dass die Beziehung der Kinder zu den Eltern von Zärtlichkeit geprägt sein konnte, wird auch von Michael Psellos in der Grabrede auf die früh verstorbene Tochter berichtet. Dort werden deutliche Zeichen ihrer Liebe beschrieben, wie sie ihn umarmte, mit Zärtlichkeit verwöhnte, auf seinen Knien saß und lange Diskussionen mit dem Vater führte, auf dem gleichen Bett lag, die Mahlzeiten mit ihm teilte und das alles aus unermesslicher Liebe[1423].

In der liebevollen Beziehung zwischen Eltern und Sohn in der Vita des Gregentios kann man Zärtlichkeit und Trauer beobachten. Nach dem Tod ihres Mannes zeigte seine Adoptivmutter noch mehr ihre Liebe zu ihm, pries die Stunde seiner Geburt, küsste ihn auf Augen und Hände[1424] und hoffte, dass er bis zum letzten Atemzug bei ihr bleiben werde[1425]. Im Traum sah sie das Kind auf das Meer hinaus gehen und dann verschwinden. Als sie aufgewacht war, befürchtete sie, dass der Traum Wirklichkeit werden und Gregentios ihr, wie ihr Mann, durch den Tod entrissen werden könnte[1426]. Als sie Gregentios davon erzählte, versuchte er, sie zu trösten. Sie beteuerte ihm, dass er für sie Licht, Stütze und Trost in ihrem schweren Leben sei[1427]. Nach der Geschichte mit dem Traum ging Gregentios in die Kirche des Archangelos, um zu beten. Kurz danach kamen die Barbaren[1428] in die Stadt und nahmen viele Leute fest[1429]. Gregentios konnte sich unversehrt von der Kirche nach Hause retten[1430]. Dort fand er seine Mutter, die um ihn trauerte[1431], weil sie dachte,

---

[1421] Michael Psellos, Encomio per la madre, 101, 471-474 (8): ἐπόθει μὲν γὰρ ἡμᾶς ἡ μήτηρ πῶς ἂν εἴπη τις σφοδρῶς καὶ περικαῶς, καὶ ἐζήτει πολλάκις τῷ τραχήλῳ περιφῦναι καὶ κατασπάσασθαι, ...

[1422] Michael Psellos, Enkomion, 68: Ἐντεῦθεν ἀναζωπυροῦντό μου τὰ σπλάγχνα, καὶ ἡ ἐγκάρδιος φιλοτεκνία ἐπὶ πλέον ἀνέφλεγε, καὶ οὐχ οἷός τε ἦν φέρειν τῆς ἐπὶ τῇ κόρῃ χαρᾶς τὸ ἀμέτρητον.

[1423] Michael Psellos, Enkomion, 66-67: πολλὰ μὲν γὰρ τὰ ἐκείνης πρός με τῆς φιλοστοργίας σύμβολά τε καὶ σήμαντρα, ἐπαυχένιοι περιπλοκαί, ἀσπασμῶν προσαγωγαί, συνεδρεῖαι διηνεκεῖς, ἀνακλίσεις ἐπὶ κλινῶν, ἐπὶ γονάτων καθέδραι, ἐπὶ κόλπων περιπορεύσεις, τὸ τῶν αὐτῶν ἀπογεύεσθαι ὄψων, τὸ τοῦ αὐτοῦ πόματος μετέχειν, τὸ περὶ πᾶν τῶν ὁτιοῦν προσφερομένων καὶ παρατιθεμένων μετέχειν ἐθέλειν διὰ τὸ πρὸς με τῆς ἀγάπης ἀπεριόριστον πέλαγος. Auch 68: … εἶλκέ με δεσμώτου δίκην πρὸς τὸν ἐκείνης ἔρωτα πατρικόν … .

[1424] Gregentios Erzbischof von Taphar, 200, 211-212 (1): Τοσοῦτον γὰρ αὐτὸν ἠγάπα καὶ τηλικοῦτον ἐπόθει, ὥστε συνεχῶς εἰς αὐτὸν, ὁπόταν ἦν ἔνδον, ἐνατενίζουσα διὰ τὴν παράδοξον ἐκείνου κατάστασιν ἐμακάριζεν τὴν ὥραν, ἐν ᾗ αὐτὸς ἐκ γαστρὸς μητρὸς αὐτοῦ εἰς τὸν κόσμον προεχώρησεν, καὶ κατεφίλει τοὺς ὀφθαλμοὺς αὐτοῦ καὶ τὰς χεῖρας … .

[1425] Gregentios Erzbischof von Taphar, 200, 213-214 (1).

[1426] Gregentios Erzbischof von Taphar, 200, 221-224 (1).

[1427] Gregentios Erzbischof von Taphar, 202, 236-238 (1): «Σὺ εἶ, τέκνον, τὸ φῶς τῶν ἐμῶν ὀφθαλμῶν καὶ τοῦ βίου τούτου τοῦ βαρυτάτου ἐλαφρότης καὶ στήριγμα, καθότι ἐμοί, τέκνον, ἕτερον οὐ πρόσεστιν εἰς παραμυθίαν καὶ ἄνεσιν».

[1428] Im Text steht keine Information darüber, wer mit diesen Barbaren gemeint ist. Da es in der Vita viele chronologische und geographische Probleme gibt, kann man keine Sicherheit gewinnen, aber im Hinblick auf die historische Situation der Region vielleicht annehmen, dass es sich um die Avaren handelt.

[1429] Gregentios Erzbischof von Taphar, 202, 241-242 (1).

[1430] Gregentios Erzbischof von Taphar, 204, 294-295 (1).

[1431] Gregentios Erzbischof von Taphar, 206, 294-295 (1).

dass er in die Hände der Barbaren gefallen sei. Seine Mutter war glücklich, ihn zu sehen und dankte Gott dafür[1432]. Ihre Worte an Gregentios waren Ausdruck ihrer Liebe und Sorge[1433]. Gregentios sagte ihr, dass ihre Gebete ihn geschützt hätten[1434]. Auch sein leiblicher Vater fand sich ein und dankte Gott dafür, dass er Gregentios vor Unglück bewahrt hatte, küsste die Augen des geliebten Sohnes, umarmte ihn und weinte[1435]. Als Gregentios ein anderes Mal nicht nach Hause kam, bestand die Befürchtung, er sei von wilden Tieren gefressen worden, weil er die Gewohnheit hatte, allein in die Wüste zu gehen. Seine Mutter weinte ein Jahr lang Tag und Nacht, raufte sich die Haare über seinem Bett und rief seinen Namen[1436]. Auch sein leiblicher Vater verbrachte die ganze Zeit mit Seufzern, benetzte den Tisch mit seinen Tränen, konnte nicht mehr essen, trinken und sich beruhigen[1437]. Auf allen Wegen betrauerte er seinen geliebten Sohn[1438]. Über ein späteres Zusammentreffen des Gregentios mit den Eltern findet sich in der Vita keine Nachricht.

Das Thema Trauer scheint im Zusammenhang mit elterlicher Liebe oftmals auf:

Theodora von Thessalonike weist darauf hin, dass die Eltern, vor allem die Mütter, auf Grund der Naturgesetze die Kinder lieben[1439]. Als sie in das Kloster ihrer Tochter[1440] eingetreten war, diese schlecht gekleidet und mangelhaft ernährt sah, konnte sie diesen Anblick nicht ertragen und

---

[1432] Gregentios Erzbischof von Taphar, 206, 299-302 (1): «Ποῦ διῆγες, ὦ τέκνον παμφίλτατον, καὶ ὀδύνῃ χαλεπωτάτῃ περιέσπειράς μου τὴν καρδίαν; Προσεδοκοῦμεν γὰρ μηκέτι τὸ λοιπὸν ὄψεσθαί σε διὰ τὸ ἐμπτωκέναι σε ταῖς χερσὶ τῶν ἐπαράτων καὶ ἀθέων βαρβάρων».

[1433] Gregentios Erzbischof von Taphar, 206, 300 (1).

[1434]Gregentios Erzbischof von Taphar, 206, 302-303 (1): Αἱ εὐχαί σου, κυρία μου, βοηθέ μου, ἐν κινδύνοις κατώφθησαν.

[1435]Gregentios Erzbischof von Taphar, 206, 306-309 (1): … παρεγένετο καὶ ὁ πατὴρ αὐτοῦ, καὶ ὡς τὸν σκοπὸν μεμάθηκεν ηὐχαρίστησεν καὶ αὐτὸς τὸν θεὸν τὸν ἐκ τοιαύτης συμφορᾶς αὐτὸν ῥυσάμενον, καὶ προσελθὼν κατεφίλει τοῦ φιλτάτου υἱοῦ αὐτοῦ τὰ ὄμματα ἐναγκαλιζόμενος αὐτὸν γνησίως καὶ δακρύων εὐμενῶς.

[1436]Gregentios Erzbischof von Taphar, 218, 29-34 (2): Ἡ δὲ πνευματικὴ αὐτοῦ μήτηρ θρήνῳ τὸν θρῆνον κατεπείγουσα οὐχ ὑπέφερεν, ἀλλ᾽ ἦν ὁλόκληρον ἐνιαυτὸν ὡς οἷα καὶ προλέλεκται ἀποδυρομένη σφοδρῶς νύκτωρ καὶ μεθ᾽ ἡμέραν δι᾽ αὐτόν. Ἀπερχομένη γὰρ ἐν τῷ κοιτῶνι αὐτοῦ, ἐν ᾧπερ ἐκεῖνος πρὸς ἔθος ἔσχεν τοῦ καθεύδειν ταῖς νυξίν, ἐκεῖσε τὰς τιμίας τρίχας αὐτῆς κατέτειλεν ὑπεράνω τῆς κλίνης αὐτοῦ ἀνακαλουμένη τὸ ὄνομα αὐτοῦ καὶ μὴ ὑποφέρουσα.

[1437]Gregentios Erzbischof von Taphar, 218, 34-340 (2): Ὁ δὲ πατὴρ αὐτοῦ καὶ αὐτός, ἀφ᾽ ἧς ἡμέρας τὸν φίλτατον αὐτοῦ ἀπόλωλεν, ἐν πένθει καὶ στεναγμοῖς τε καὶ δάκρυσιν τὸν πάντα χρόνον τῆς ζωῆς αὐτοῦ διετέλεσεν. Πολλάκις γὰρ ἐπὶ ἀρίστου μετὰ καὶ φίλων τινῶν καθεζόμενος, εἴπου ἔσχεν εἰς ἀνάμνησιν ἐλθεῖν περὶ αὐτοῦ, δάκρυσιν πλουσιωτάτοις ὅλην ὡς εἰπεῖν τὴν τράπεζαν κατέβρεχεν καὶ αὐτὴ ἥ τε τροφὴ καὶ ἡ πόσις ἀφίσταντο ἀπ᾽ αὐτοῦ εὐθέως καὶ ἠρεμεῖν οὐκ ἠδύνατο.

[1438] Gregentios Erzbischof von Taphar, 220, 39-40 (2): Ποῖαν γὰρ ὁδὸν διήνυεν καὶ οὐκ ἐπένθει τὸν ἀγαπητὸν αὐτοῦ, ἐν ποίῳ δὲ τόπῳ ἵστατο καὶ τὸ ἔδαφος οὐ κατέβρεχεν περὶ αὐτοῦ τοῖς δάκρυσιν;

[1439] Theodora von Thessalonike, 114 (25): εἰδὼς δὲ, ὅτι καὶ φύσεως ὅροις ἀναγκάζονται γονεῖς φιλεῖν τὰ τέκνα, καὶ μάλιστα ἡ ὠδίνασα, ...

[1440] Über den Klostereintritt ihrer Tochter mit sechs Jahren siehe:Klostereintritt, 291.

bat die Äbtissin sie in einem anderen Kloster unterzubringen, weil sie das Feuer in ihrem Leib nicht ertrage[1441]. Sie sei nämlich Mutter und verhalte sich so wie alle Mütter.

Als Petros von Atroa[1442] mit achtzehn Jahren dem Mönch Iakobos[1443] auf den bithynischen Olymp folgte, ohne seine Familie zu informieren, nahmen seine Eltern an, dass er gestorben sei und trauerten um ihn wegen seiner Jugend und Schönheit[1444]. Als dann beide Söhne Mönche geworden waren[1445], war die inzwischen verwitwete und kranke Mutter des Petros von Atroa verzweifelt, weil sie sich von ihnen verlassen fühlte[1446]. Sie weinte über sie, wie wenn sie gestorben wären, und ihr Leben war voll Kummer und Trauer[1447]. Als die Söhne ihrer Bitte, sie zu besuchen, nachkamen, schlug die Trauer in Freude um, sodass ihre Krankheit in Vergessenheit geriet.

Als Loukas Steiriotes mit vierzehn Jahren seine verwitwete Mutter heimlich verließ und in Athen ins Pantanassakloster als Novize eintrat[1448], trauerte sie um ihn, weil - nach der Aussage des Autors - die Trennung vom Sohn für eine verwitwete Mutter Anlass für große Trauer sei[1449]. Die Abwesenheit ihres geliebten Sohnes war für sie unerträglich[1450]. Ihr Schmerz war sehr groß, sie weinte und klagte Gott an[1451]. Der Abt des Klosters, in dem Loukas sich befand, träumte vom Schmerz der Mutter und schickte Loukas nach Hause zurück[1452]. Loukas blieb vier Monate bei seiner Mutter[1453] und ging dann mit ihrem Segen auf den Berg Ioannitza[1454].

[1441] Theodora von Thessalonike, 116, 14-17 (25): Κυρία μῆτερ, σοῦ τῆς ψυχῆς μόνης ποιούσης τὴν ἐπιμέλειαν, οὐ φέρω τὴν ἐκ τῶν ἐμῶν σπλάγχνων τεχθεῖσαν καθορᾶν εὐτελεῖ καὶ διερρηγμένῳ ῥακίῳ περικαλυπτομένην καὶ βραχυτάτῃ διαιτωμένην τροφῇ. Κέλευσον οὖν αὐτὴν ἑτέρῳ μοναστηρίῳ δοθῆναι, ἐπεὶ οὐ φέρω τὴν τῶν σπλάγχνων μου πύρωσιν· μήτηρ γάρ εἰμι, καὶ ὡς πᾶσαι κἀγὼ περὶ τὸ τέκνον διάκειμαι.

[1442] *PmbZ* 3, # 6022.

[1443] Petros von Atroa, 75, 8-9 (4). In einer Vision beauftragte ihn die Gottesmutter, den Mönch Iakobos zu finden und ihn zu begleiten.

[1444] Petros von Atroa, 75, 16-19 (4): Τούτου οὖν γεγονότος, ἐπένθησαν αὐτὸν οὐ μικρῶς οἱ γονεῖς αὐτοῦ, τῆς ἡλικίας τὸ νέον καὶ τοῦ κάλλους τὸ ὡραῖον καὶ τῆς παρὰ πάντων καλλονῆς αὐτοῦ τὴν μνήμην ἔναυλον ἔχοντες καὶ τὴν ἀθρόαν ἀναχώρησιν μὴ γνόντες.

[1445] Vgl. Klostereintritt, 303.

[1446] Vgl. Erziehungsziele, 161.

[1447] Petros von Atroa, 109, 3-5 (18): … ἐπὶ τοῖς δυσὶ ὡς ἐπὶ νεκροῖς θρηνοῦσα, λύπῃ τε καὶ πένθει διαβιοῦσα … .

[1448] Loukas Steiriotes der Jüngere, 166, 68-69 (16), 69-70 (17). Siehe dazu: Klostereintritt, 301ff.

[1449] Loukas Steiriotes der Jüngere, 167, 70 (18): ἡ δὲ μήτηρ (δεῖ γὰρ καὶ τὰ ἐκείνης μὴ ἀμνημόνευτα παριδεῖν, ἐπεὶ καὶ μητρὶ μέγα πένθος υἱοῦ στέρησις, καὶ μᾶλλον ὅταν καὶ τὰ τῆς χηρείας πιέζῃ κακά) ... .

[1450] Loukas Steiriotes der Jüngere, 167, 70 (18): ... οὐ φορητὴν ὅλως τὴν ἐκδημίαν τοῦ φιλτάτου λογιζομένη, ... Über die Rolle, die Loukas im Leben seiner Mutter nach dem Tod seines Vaters spielte, siehe: Erziehungsziele, 160-161.

[1451] Loukas Steiriotes der Jüngere, 167, 70 (18): ... θρήνοις τε ἐκόπτετο καὶ πικρῷ βέλει τῆς ἀθυμίας ἐβάλλετο καὶ οὐδὲ αὐτῷ ἐγκαλεῖν τῷ δεσπότῃ πάντων ἀπείχετο.

[1452] Loukas Steiriotes der Jüngere, 168-169, (20-21).

[1453] Loukas Steiriotes der Jüngere, 169, 22.

Als Symeon Neos Theologos nach einer Dienstreise von Konstantinopel in seine Heimat (in Paphlagonien) seine Rückreise vorbereitete, gestaltete sich der Abschied besonders für den alten Vater schmerzlich. Er weinte und bat ihn, bis zu seinem Tod bei ihm zu bleiben[1455]. Die Trennung mache ihn traurig[1456]. Er sei für ihn die einzige Stütze im Alter und der Trost seiner Seele[1457]. Sein Verlust bedeute Tod für ihn[1458]. Obwohl der Vater eine Flut von Tränen vergoss[1459], gab Symeon dem himmlischen Vater den Vorzug vor seiner Liebe zum irdischen Vater[1460] bzw. zu den Eltern[1461]. Der Autor betont die Entschlossenheit Symeons, weil er damit die seiner künftigen Heiligkeit entsprechende Haltung darstellen will. Es ist nicht auszuschließen, dass die Trennung für Symeon wie für jedes Kind auch nicht leicht war.

Dasselbe gilt auch für Nikon Metanoeite. Er hatte heimlich seine Familie verlassen, um Mönch zu werden[1462]. Als sein Vater ihn nach zwölf Jahren fand, machte er ihn darauf aufmerksam, dass er ihn ganz besonders geliebt und sich nach ihm gesehnt habe und ihn wie ein Vogel sein Junges im Nest gehegt habe[1463]. Er solle nicht vergessen, dass er ihm sein Leben verdanke. Trotz der Bitten seines Vaters reagierte Nikon nicht, sondern ging weg in der Überzeugung, dass man Gott mehr lieben müsse als die Eltern[1464]. Die Szene endet mit Wehklagen aller Anwesenden[1465].

[1454] Loukas Steiriotes der Jüngere, 169, 103-105 (23): εὐχὴν οὖν τῆς μητρὸς ἀγαθὴν ὁδηγὸν τῆς ὁδοῦ ποιησάμενος, καταλαμβάνει τὸ προρρηθὲν ὄρος ἐκεῖνο, ὃ παρὰ τῶν ἐγχωρίων ἀγροικικῶς οὕτως Ἰωάννιτζα καλούμενον ἦν.

[1455] Symeon Neos Theologos, 16, 6-15 (8): καὶ οὕτω μετὰ δακρύων παρακαλεῖν ἤρξατο· μὴ ἐάσῃς με, τέκνον, παρακαλῶ ἐν τῷ γήρει μου· ἰδοὺ γὰρ ὡς ὁρᾷς τὸ τέλος τῶν ἡμερῶν μου ἐγγύς, καὶ ὁ καιρὸς οὐ μακρὰν τῆς ἐμῆς ἀναλύσεως.

[1456] Symeon Neos Theologos, 16, 9-10 (8): τὰ νῦν δὲ μὴ ἐπιπολὺ τῷ χωρισμῷ σου λυπῆσαι με θελήσῃς.

[1457] Symeon Neos Theologos, 16, 10-12 (8): οἶδας γὰρ, ὅτι σε μόνον βακτηρίαν τοῦ γήρους μου καὶ τῆς ἐμῆς ψυχῆς παραμύθιον κέκτημαι.

[1458] Symeon Neos Theologos, 16, 12-13 (8): ὅθεν καὶ τὴν σὴν στέρησιν θάνατον οἰκεῖον λογίζομαι.

[1459] Symeon Neos Theologos, 16, 13-14 (8): ταῦτα καὶ τούτων πλείονα ἔλεγεν ὁ πατὴρ λιβάδας καταφέρων δακρύων.

[1460] Symeon Neos Theologos, 16, 14-15 (8): ὁ δὲ γε υἱὸς ὡς ὑπερβὰς ἤδη τῆς φύσεως τοὺς θεσμοὺς καὶ τὸν οὐράνιον πατέρα ἀντὶ τοῦ ἐπιγείου προτιμησάμενος. Vgl. TALBOT, The Byzantine Family, 120.

[1461] Symeon Neos Theologos, 16, 8 (9): ... πρὸς τοὺς τεκόντας στοργῆς … .

[1462] Nikon Metanoeite, 40-42, 19-23 (5).

[1463] Nikon Metanoeite, 72 (15): «ἐμόν, τέκνον γλυκύτατον, τέκνον θυμηρέστατον καὶ τῆς ἐμῆς ζωῆς παραμύθιον, πῶς οὐκ αἰδεῖσαί μου τὴν πολιάν, πῶς οὐ κάμπτῃ μου ταῖς οἰμωγαῖς ἢ οὐκ οἶδας, ὅτι πλέον τῶν ἄλλων μου παίδων σὲ καὶ ἐπόθησα καὶ ἐφίλησα ἐξόχως, καὶ ὡς ὄρνις ἔθαλπον ἐν καλιᾷ νεοττόν, ἵνα τί δὲ οὕτως ἀπέπτης μου καὶ οὕτως τῷ ἀθλίῳ προσώχθισας, μνήσθητι, ὦ τέκνον, τῆς πρὸς σέ μου ἀγάπης· μνήσθητι καὶ τοῦ κόπου καὶ τοῦ πόνου, οὗ ὑπέστην ἕως ὧδε θέων ἀπνευστὶ σοῦ ἕνεκεν τοῦ λίαν φιλουμένου μοι· ἐγώ σοι τῆς γεννήσεως αἴτιος, ὦ τέκνον· ἐμὲ οἷου μετὰ θεὸν καὶ τῆς ἀρετῆς καὶ τῆς ἐν Χριστῷ σου ζωῆς παραίτιον· … ».

[1464] Nikon Metanoeite, 74 (16): μικρὸν ἐπιστραφεὶς καὶ ὅσον τῷ πατρὶ καὶ τοῖς ἀδελφοῖς ἀναγνωρισθῆναι (ἠλλοίωτο γὰρ αὐτῷ ἡ ὄψις ἐκ τῆς ἄγαν ἀσκήσεως, καὶ λίαν ἦν κατεσκληκυῖα), εἶτα καὶ τρὶς κατὰ πρόσωπον

Die Mutter des Arsenios, eines Schülers des Symeon Neos Theologos, hatte ebenfalls Sehnsucht nach ihrem Sohn und reiste von Paphlagonien nach Konstantinopel, um ihn zu besuchen[1466]. Als sie dort erfuhr, dass er Mönch geworden war, ging sie vor das Tor des Klosters, sank in die Knie und bat weinend, ihn zu sehen[1467]. Der Pförtner konnte ihre Zudringlichkeit nicht ertragen und informierte Arsenios über ihr Verlangen, den geliebten Sohn zu sehen[1468]. Arsenios weigerte sich mit der Begründung, dass er der Welt gestorben sei und seine leibliche Mutter Gott nicht vorziehen wolle, selbst wenn er von ihrem Tod vor dem Tor erführe[1469]. Seine Mutter verharrte drei Tage lang unter Tränen vor dem Tor, bevor sie nach Hause zurückkehrte[1470]. Der Autor der Vita bezeichnet die Liebe der Kinder zu den Eltern als ein unauflösbares, von der Natur geschnürtes Band und interpretiert die ganze Geschichte als Werk des Teufels[1471]. Dieser wollte in Arsenios durch die Begegnung mit der Mutter diese intensive Liebe wecken. Aber Arsenios ist dieser Versuchung nicht erlegen.

Auch Kinder brachten ihre Trauer zum Ausdruck:

Elias der Jüngere wurde zwei Mal[1472] von den Arabern gefangen genommen. Als er zum ersten Mal mit zwölf Jahren gefangen wurde, war er allein zu Hause, weil seine Eltern in ein anderes Dorf gegangen waren. Da kamen zu ihm gleichaltrige Freunde und zwangen ihn, mit ihnen außerhalb

---

κλίνας αὐτῷ τὴν κεφαλὴν μέχρι γῆς, ἀφεῖλε τὸ πρόσωπον καὶ τὰ νῶτα δέδωκε, τῆς πορείας ἀψάμενος· ἐγίνωσκε γὰρ ὁ σοφός, ὅτι τῶν ἄλλων μὲν πάντων γονεῖς, θεὸν δὲ γονέων δεῖ προτιμᾶν.

[1465] Nikon Metanoeite, 74 (16): τότε δὴ τότε ἀρχὴν αὖθις ὁ θρῆνος ἐδέχετο καὶ ὀδυρμὸς ἦν πολὺς τῶν συγγόνων καὶ τῶν θεραπόντων καὶ μέγας ὁ κωκυτός, ὡς καὶ αὐτῆς τῆς ἠχοῦς συνεπιλαμβάνεσθαι καὶ συνοιμώζειν αὐτοῖς δοκούσης.

[1466] Symeon Neos Theologos, 60, 7-10 (46): μήτηρ ἦν ἔτι ζῶσα τῷ Ἀρσενίῳ καὶ αὕτη κατὰ τὸν εὔξεινον πόντον τὴν οἴκησιν ἔχουσα. Ταύτην ὁ παμμήχανος κινήσας παρεσκεύαζε διὰ τὸν τοῦ υἱοῦ πόθον πρὸς τὴν βασιλεύουσαν τῶν πόλεων εἰσελθεῖν.

[1467] Symeon Neos Theologos, 60, 10-12 (46): τοίνυν καὶ εἰσελθοῦσα ἐπεὶ μάθοι τὴν τοῦ υἱοῦ ἀποταγὴν καὶ καταμονήν, φοιτᾷ σπουδαίως ἐκεῖσε, καὶ πρὸς τὴν πύλην πεσοῦσα θρήνοις αἰτεῖται κατιδεῖν τὸν υἱόν.

[1468] Symeon Neos Theologos, 60, 12-15 (46): ὁ οὖν πυλωρὸς τὴν βίαν μὴ φέρων τῆς γυναικὸς μηνύει ταύτην τῷ Ἀρσενίῳ, καὶ ὡς „οὐκ ἀναστήσομαί“ φησι „τῶν ἐντεῦθεν, ἐὰν μὴ τὸν υἱόν μου ὄψομαι τὸν ποθούμενον“.

[1469] Symeon Neos Theologos, 60, 15-24 (46).

[1470] Symeon Neos Theologos, 60, 25-26 (46): ἐν τῷ πυλῶνι οὖν μετὰ δακρύων ἐπὶ τρισὶν ἡμέραις ἐκείνη προσκαρτερήσασα, ἐπὶ τὴν ἐνεγκαμένην ὑπέστρεψεν μὴ ἡττηθέντα τὸν ἴδιον υἱὸν τῇ φυσικῇ στοργῇ κἂν ὅλως θεασαμένη.

[1471] Symeon Neos Theologos, 60, 2-5 (46): ἐπειδὴ γὰρ ἡ τῶν γονέων στοργὴ δεσμός τίς ἐστι δυσδιάλυτος ὑπὸ τῆς φύσεως συσφιγγόμενος, καὶ ὀλίγοις ἡ ταύτης ἐφιλοσοφήθη ἀποφυγή, διὰ ταύτης πειρᾶται τὸν Ἀρσένιον καθελεῖν ὁ ἐχθρός.

[1472] Das erste Mal wurde er von Soldaten einer byzantinischen Dromone befreit: Elias der Jüngere, 12, 143-146 (8): τοῦτο τὸ πλοῖον ἐπιφθάσαν τοὺς ἁλιτηρίους ἐκείνους ἀκόπως συλλαμβάνει καὶ εὐχερῶς, καὶ ἡ αἰχμαλωσία ἀνασώζεται καὶ ὁ ὅσιος παῖς τοῖς γονεῦσιν ἀποκαθίσταται. Das zweite Mal wurde er als Sklave an einen Christen verkauft und nach Afrika gebracht: Elias der Jüngere, 14 (9): οὐ πολὺ τὸ ἐν μέσῳ καὶ γίνεται ἡ ἔφοδος τῶν Ἀγαρηνῶν τῆς προτέρας χαλεπωτέρα, καὶ μακρὰν τῶν ἐρυμνῶν προπόλεων ὁ νεανίας γενόμενος, (ὁ γὰρ ὁδηγῶν ἦγεν αὐτόν) συλλαμβάνεται ὑπ᾽ αὐτῶν καὶ πιπράσκεται καὶ αὖθις χριστιανῷ καὶ ἀπάγεται εἰς τὴν Ἀφρικήν.

der Stadt zu gehen[1473]. Dort fanden die Araber die Kinder allein und ungeschützt, nahmen sie gefangen und brachten sie auf ein Schiff. Dort weinte er bitterlich wegen der Trennung von seinen Eltern[1474]. Der Apostel Ananias[1475] erschien ihm im Traum und sagte ihm, dass er und die 220 Gefährten befreit würden[1476]. Auf die Frage, warum er weine, erklärte er, dass der Verlust der elterlichen Fürsorge im Kindesalter besonders schmerzlich sei. Als er zum zweiten Mal festgenommen wurde, war er schon in der Pubertät (νεανίας), war aber trotzdem betrübt wegen der Erinnerung an seine verwitwete Mutter und der Trennung von den Verwandten[1477].

Elias Spelaiotes[1478] entsagte mit achtzehn Jahren der Welt. Bei einer Wallfahrt nach Rom erweckte ein böser Geist, wie der Autor der Vita meint, Sehnsucht nach seinen Eltern und Erinnerung an seine Schulzeit, so dass er unter Tränen sein Brot aß[1479]. Die Sehnsucht nach den Eltern wäre etwas ganz Natürliches, aber für einen künftigen Heiligen dürfen in der Sicht des Autors der Vita die Eltern nicht einen so entscheidenden Stellenwert haben.

[1473]Elias der Jüngere, 10 (6): τῶν οὖν γονέων αὐτοῦ εἴς τινα κώμην ἐξελθόντων, χρείας καταλαβούσης, αὐτὸς ἔμεινε μόνος ἐν τῇ οἰκίᾳ· ἐν μιᾷ δὲ τῶν ἡμερῶν ἐλθόντες τινὲς πρὸς αὐτὸν τῶν ὁμηλίκων παρεβιάσαντο αὐτὸν συνεξιέναι αὐτοῖς μικρὸν ἔξω τοῦ ἄστεως. ὡς οὖν ἐξῆλθον καὶ προέβησαν ἱκανόν, ἐξαίφνης αὐτοῖς ἐπιδραμόντες Σαρακηνοὶ *πάντας* αὐτοὺς ἐχειρώσαντο. Vgl. Johannes Chrysostomos (*PG*, 57, 191; 63, 654) empfahl den Kindern nicht weit weg von zu Hause zu gehen, weil unter anderem die Gefahr bestehe, festgenommen und als Sklave verkauft zu werden. Zwar gibt es in der Vita keine Information über eine Misshandlung der Gefangenen und speziell der Kinder, doch erfahren wir aus dem Brief 297 (Photii Patriarchae Constantinipolitani. Epistulae et Amphilochia, vol. III, ed. B. LAOURDAS- L. G. WESTERINK. Leipzig 1985, 163-166, Brief 297, Kap. 5) des Patriarchen Photios an den Erzbischof von Kalabrien Leontios, dass die Araber Kinder vergewaltigt hätten. Photios beschäftigt sich in diesem Brief mit dem Thema, dass die vergewaltigten Kinder die Heilige Kommunion empfangen sollten. Da sie unfreiwillig gesündigt hätten, benötigten sie die hl. Kommunion, um Verzeihung der Sünden zu erlangen. Über die Misshandlung der gefangenen Säuglinge: Vgl. Gregentios Erzbischof von Taphar, 204, 255-257 (1): Τινὲς δὲ τῶν βαρβάρων τὰ ἄωρα βρέφη ἁρπάζοντες ἀπὸ τῶν αἰχμαλωτισθέντων μητέρων αὐτῶν πάλοις ὀξέσιν ἐσούβλιζον, ἕτεροι δὲ τῷ ποταμῷ ταῦτα ἠκόντιζον.

[1474] Elias der Jüngere, 10, 116-117 (7): ὡς δὲ ἀνήχθησαν ἐκεῖθεν καὶ ἀπήρξαντο τοῦ πλοός, ἐθρήνει ὁ παῖς τὴν στέρησιν τῶν γονέων πικρῶς.

[1475] Elias der Jüngere, 10, 128-130 (7).

[1476] Elias der Jüngere, 10, 117-125 (7): καὶ ἀπὸ τῆς πολλῆς ἀθυμίας ἀφύπνωσεν καὶ βλέπει κατ᾽ ὄναρ τινὰ λευκοφόρον ἱππότην ἐπιστάντα αὐτῷ καὶ εἰπόντα· «ὦ παῖ, τί οὕτως ὀλυφύρει πικρῶς δυσανασχετῶν» ὁ δέ «πῶς» φησί «μὴ θρηνήσω, ἐν ἀδαεῖ τῇ ἡλικίᾳ τῶν ἐμῶν χωρισθεὶς γεννητόρων» καὶ ὅς· «μηδόλως περὶ τούτου σκυθρώπαζε· σήμερον γάρ σε κύριος ὁ θεὸς ἐπιστρέφει πρὸς τοὺς γονεῖς σου καὶ σὺν σοὶ καὶ τοὺς μετὰ σοῦ πάντας.» (ἦσαν γὰρ τὸν ἀριθμὸν εἴκοσι καὶ διακόσιοι.)

[1477] Elias der Jüngere, 16 (10): ... ἐκεῖθεν δὲ μεθ᾽ ἡμέραν ἐνοχλῶν τῇ μνήμῃ τῆς μητρός, τῶν συγγενῶν τῷ χωρισμῷ, τῶν οἰκείων τῇ ἀλλοτριώσει.

[1478] Elias Spelaiotes, 849B (3). *LThK* 3 (1959) 813; *ODB* 1, 687; *LMA* 3 (1986) 1825-1826: Spelaiotes war sein Beiname nach seinem bevorzugten Aufenthaltsort in Höhlen.

[1479] Elias Spelaiotes, 852F (11): ἤρξατο ὁ μισόκαλ{λ}ος, καὶ φθονερὸς δαίμων εἰς μνήμην καὶ πόθον τῶν γονέων τὴν καρδίαν αὐτοῦ κινεῖν καὶ τὴν τῶν παίδων ἐν τῇ σχολῇ διατριβήν, ὥστε μετὰ κλαυθμῷ [lege: κλαυθμοῦ] τὸ βραχύτατον ἐσθίειν.

Während des Kreuzerhöhungsfestes in Jerusalem in der Zeit Justinians I. lernten zwei junge, reiche und gebildete Männer aus Syrien, Symeon und Johannes, einander kennen. Als sie nach dem Fest mit den übrigen Pilgern nach Hause zurückkehren sollten, verließen sie unbemerkt ihre Reisegesellschaft[1480]. Symeon verließ seine verwitwete achtzigjährige[1481] Mutter[1482] und zog zusammen mit seinem zweiundzwanzigjährigen Freund Johannes von Kloster zu Kloster[1483]. Symeon hatte keine anderen Verwandten[1484]. Über sein Alter wissen wir, dass er ein νεώτερος war[1485]. Johannes verließ seine Frau und seinen alten Vater [1486]. Als sie ins Gerasimoskloster östlich vom Jordan kamen[1487], trafen sie den Mönch Nikon, der beide tröstete, weil es sie bedrückte, dass sie Mutter bzw. Vater und Frau im Stich gelassen hatten[1488]. Nikon schor sie später zu Mönchen[1489]. Durch Visionen, die ihnen Mutter bzw. Vater wohlauf zeigten[1490], sahen sich beide zunächst in ihrem Gewissen beruhigt[1491]. Als Symeon fühlte, dass seine Mutter gestorben sei[1492], betete er zu Gott, er möge ihre Seele aufnehmen und die Mühe des Stillens, die sie für ihn aufgewendet, und die Tränen, die sie für ihn vergossen habe, und den Schmerz, den er ihr durch sein Weggehen bereitet habe und die schlaflosen Nächte, in denen sie sich nach dem „Lamm“[1493] sehnte, nicht vergessen[1494]. Er habe Trost, Freude, Glück ihr zu spenden

[1480] Symeon Salos, 58, 1-13. Vgl. L. RYDÉN, Bemerkungen zum Leben des Heiligen Narren Symeon von Leontios von Neapolis (*Studia Graeca Upsaliensia* 6). Uppsala 1970, 28.

[1481] RYDÉN, Bemerkungen, 34-35: Nach seiner Meinung hängt das Alter der Mutter damit zusammen, dass die Legende mit dem Kreuzerhöhungsfest in Jerusalem anfängt. Nach der Tradition war das Kreuz Christi von Helena, der Mutter Konstantins des Großen, aufgefunden worden (Eusebius Werke, Über das Leben des Kaisers Konstantin [*Die Griechischen Christlichen Schriftsteller* 1/1], hrsg. F. WINKELMANN. Berlin 1975, 3, 46,1). Helena war achtzig Jahre alt, als sie starb und sie hatte nur einen einzigen Sohn, Konstantin.

[1482] Symeon Salos, 58, 14-15: ὁ δὲ Συμεὼν πατέρα μὲν οὐκ εἶχεν, μητέρα δὲ μόνην γραῦν ὡς ἐτῶν π΄. RYDÉN, Bemerkungen, 34: Dass sie achtzig Jahre alt war, muss bedeuten, dass sie lange kinderlos war und erst nach langem Warten einen Sohn geboren hatte. Das Motiv ist aus der Bibel wohlbekannt, siehe dazu: Kinderwunsch, 79.

[1483] Symeon Salos, 58, 11-12.

[1484] Symeon Salos, 58, 15-16: οὐδένα δὲ ἄλλον τὸ σύνολον εἶχεν.

[1485] Symeon Salos, 58, 11.

[1486] Symeon Salos, 58, 13-14: εἶχεν μὲν γὰρ ὁ Ἰωάννης πατέρα μὲν γέροντα, μητέρα δὲ οὔ. ἦν δὲ καὶ ζευχθεὶς γυναικὶ αὐτῷ τῷ χρόνῳ.

[1487] Symeon Salos, 60, 16-17. Vgl. RYDÉN, Bemerkungen, 28.

[1488] Symeon Salos, 60-62.

[1489] Symeon Salos, 64, 21-23.

[1490] Symeon Salos, 72-73.

[1491] Symeon Salos, 73, 7-14.

[1492] Symeon Salos, 74, 4.

[1493] „πρόβατον“: Damit meint er offensichtlich sich selbst.

verabsäumt, um Gott zu dienen. Gott möge ihren Kummer, den sie seinetwegen gehabt habe, mit Freude vergelten[1495].

Der Tod der Eltern war ein besonderer Anlass, bei dem die Kinder ihrer Trauer[1496] Ausdruck verliehen.

Gregentios, Erzbischof von Taphar, verlor sehr früh seine Mutter und weinte um sie[1497].

Konstantinos von Judäa weinte, der Natur gehorchend, beim Tod seiner Mutter[1498]. Der Märtyrer Trophimos tröstete ihn, so dass er zu weinen aufhörte[1499] und kein Schmerz wegen der Liebe zur Mutter in ihm blieb[1500].

Als Theodoros von Edessa mit achtzehn Jahren seine Eltern verlor[1501], sorgte er für eine angemessene Beerdigung. Unter Tränen und mit Gebeten, Almosen und Gottesdiensten hielt er die Erinnerung an sie wach[1502].

Michael Psellos fühlte sich nach dem Tod seines Vaters überfordert, weil er nicht wusste, ob er seine Mutter trösten, oder ob er Trost von ihr bekommen solle [1503].

[1494] Symeon Salos, 74, 21-28: μνήσθητι, κύριε, τῶν δακρύων αὐτῆς καὶ τῶν στεναγμῶν, ὧν ἐξέχεεν, ὅτε πρὸς σὲ ἐξ αὐτῆς ἔφυγα. μνήσθητι, κύριε, τῶν μαζῶν, ὧν ἐθήλασεν ἐμὲ τὸν ταπεινόν, ἵνα ἀπολαύσῃ τῆς ἐμῆς νεότητος, καὶ οὐκ ἀπήλαυσεν. μὴ ἐπιλάθῃ, δέσποτα, ὅτι οὐδὲ πρὸς ὥραν χωρισθῆναί μου ἠδύνατο καὶ ἐχωρίσθη μου ὅλον τὸν χρόνον. μνημόνευσον, δέσποτα ὁ πάντα ἐπιστάμενος, ὅτι, ὅτε ἐβούλετο χαρῆναι εἰς ἐμέ, τότε αὐτῆς ἑαυτὸν διὰ τὸ ὄνομα σου ἐστέρησα. μὴ ἐπιλάθῃ, δίκαιε, τῶν διασπαραγμῶν τῶν σπλάγχνων αὐτῆς, ὧν ἔσχεν τῇ ἡμέρᾳ, ὅτε πρὸς σὲ κατέφυγα. γινώσκεις, κύριε, πόσην ἀϋπνίαν ἐκτήσατο κατὰ πᾶσαν νύκτα μνημονεύουσα τῆς ἐμῆς νεότητος ἐξότε αὐτὴν ἐγκατέλειπον. σὺ οἶδας, δέσποτα, πόσας νύκτας ἐποίησεν ἄϋπνος, ζητοῦσα τὸ συγκοιμώμενον αὐτῇ πρόβατον.

[1495] Symeon Salos, 75, 5-7: ἀλλὰ μνημόνευσον, δέσποτα, ὅτι τὴν ἑαυτῆς παραμυθίαν καὶ χαρὰν καὶ ἀγαλλίασιν ὑστέρησα αὐτήν, ἵνα σοι τῷ ἐμῷ καὶ αὐτῆς θεῷ καὶ δεσπότῃ τῶν ἁπάντων δουλεύσω.

[1496] Über Tränen, die mit der Trauer verbunden waren: HINTERBERGER, Tränen in der byzantinischen Literatur, 33-38.

[1497]Gregentios Erzbischof von Taphar, 196, 126-127 (1): Τῆς οὖν μητρὸς αὐτοῦ Εὐσεβείας τοῦ τῇδε βίου ἀπαναστάσης ὁ μακάριος Γρηγέντιος πάνυ αὐτὴν ἐθρήνει.

[1498] Konstantinos von Judäa, 630D (7): Ὡς δὲ τὸ σωμάτιον ἔδει παραδοῦναι τῇ γῇ, κλαυθμῷ τὴν ἐξόδιον ὁ παῖς ἐπεποίητο πρόοδον, τῷ θεσμῷ τάχα δουλεύων τῆς φύσεως.

[1499] Konstantinos von Judäa, 630E, (7): ... ὁ τοῦ μάρτυρος λόγος τῆς αὐτοῦ ψυχῆς ἀθρόον τὸν θρῆνον ἠφάνισεν.

[1500] Konstantinos von Judäa, 630E, (7): ἀφῃρέθη τὸν κλαυθμόν, οὐκέτι δ᾽ οὐδὲ πόνος οὐδεὶς αὐτῷ τῆς μητρικῆς ὑπελείφθη στοργῆς.

[1501] Theodoros von Edessa, 6 (6): ὀκτωκαιδεκάτου δὲ τῆς ἡλικίας ἐνιαυτοῦ ἐπιβὰς ὀρφανίαν ὑφίσταται τοῦ πατρός, εἶτα μετ᾽ ἐνιαυτὸν ἕνα καὶ ἡ μήτηρ ἀπολιμπάνει τὸν βίον, πρὸς μονὰς αἰωνίους ἡ ἱερὰ πορευθεῖσα συζυγία.

[1502] Theodoros von Edessa, 6-7 (7): ὁ τοίνυν καλὸς Θεόδωρος τὰ νενομισμένα καὶ τετυπωμένα ἐπὶ τῇ τῶν γονέων ἀποδημίᾳ ποιήσας καὶ δάκρυσι μὲν τιμήσας τελευτήσαντας τοὺς γεγεννηκότας, εὐχαῖς τε καὶ πενήτων οἰκτιρμοῖς καὶ ἱεραῖς λειτουργίαις τὰς ἐκείνων κοσμήσας μνήμας, … .

[1503] Michael Psellos, Encomio per la madre, 126, 1187-1189 (19). Über Krankheit und Tod seines Vaters, VOLK, Der medizinische Inhalt, 307-308.

Eine liebevolle Beziehung ohne sichtbare Aktivitäten ist aus der sprachlichen Formulierung (siehe entsprechende Stichworte in Klammer) ersichtlich und kann aus dem geschilderten Verhalten geschlossen werden.

Die Zuneigung (ἐπιμέλεια καὶ στοργὴ) des Vaters der Theophano wuchs angesichts ihrer bewundernswerten charakterlichen Entwicklung[1504].

Konstanto, die verwitwete Mutter des David von Mitylene, reiste zusammen mit ihrem jüngsten Sohn, Symeon, von Lesbos zu David auf den Berg Ide in der Nähe von Troia, obwohl sie alt und krank war, weil sie sich nach ihm sehnte (ἱμερομένη τὸν ... φίλτατον υἱὸν ... θεάσασθαι)[1505]. Auch um Symeons Zukunft war sie wegen ihres Alters und ihrer angegriffenen Gesundheit besorgt und vertraute ihn seinem Bruder David an[1506].

Die Mutter des Nikephoros von Miletos, die ihren Sohn lange nicht gesehen hatte, reiste aus zärtlicher Liebe (τῇ φιλοστοργίᾳ συνωθουμένη καὶ ἑλκομένη) zu ihm nach Konstantinopel, um ihn zu treffen[1507].

Liebe (στοργή) und Gehorsam (ὑποταγὴ) gegenüber seinen Eltern zeigte Meletios bis zum Zeitpunkt der von ihnen geplanten Verheiratung[1508], die er ablehnte, weil er Gott den Vorzug gab[1509].

Michael Maleinos verließ seine Arbeit in Konstantinopel unter dem Vorwand der Sehnsucht (πόθος γονέων) nach den Eltern[1510], d.h. er wollte sie in Kappadokien besuchen.

Sorge beweist der Einsatz der Eltern, wenn das Kind bedroht war und sie es zu schützen versuchten, wie die folgenden Beispiele zeigen:

Der Vater der Theodora von Thessalonike warnte seine Tochter und seinen Schwager vor der Gefahr der Araber, die viele Leute auf der Insel Aigina gefangen hatten, und er riet ihnen, aus

[1504]Theophano, 4, 24 (7): ἐπεὶ δὲ ὁ καιρὸς τῆς μεθηλικιώσεως ηὔξει καὶ ἡ σωματικὴ αὐτῆς προέκοπτεν ἡλικία καὶ τοῖς θαυμαστοῖς διεπλάττετο ἤθεσι, πλέον ἡ τοῦ πατρὸς ἐπιμέλεια καὶ στοργὴ εἰς αὐτὴν ἐκινεῖτο·

[1505] David, Georgios und Symeon von Mitylene, 217-218 (8): ἱμερομένη τὸν πρωτότοκον αὐτῆς καὶ φίλτατον υἱὸν πολυχρόνιον θεάσασθαι.

[1506]David, Georgios und Symeon von Mitylene, 218 (8). Zur Rolle des Bruders siehe: Geschwister, 227.

[1507] Nikephoros von Miletos, 159 (5): ... καὶ ἡ μήτηρ εἰσῄει τῇ φιλοστοργίᾳ συνωθουμένη καὶ ἑλκομένη, οὐκ ἐπὶ μακρὸν τὴν διάστασιν καρτερήσασα, ...

[1508] Meletios der Jüngere A, 39 (2): ὁ δὲ μέχρι τότε τὴν πρὸς τοὺς τεκόντας τηρήσας στοργήν τε καὶ ὑποταγὴν ἀκεραίαν, ...

[1509] Meletios der Jüngere A, 39 (2).

[1510] Michael Maleinos, 552 (5) καὶ εὐθὺς πόθον γονέων προφασισάμενος καὶ ἐν Κωνσταντιπουπόλει κατέχεσθαι παρὰ τῶν συγγενῶν μὴ βουλόμενος, ἐξῆλθε τῆς πόλεως, ...

Sicherheitsgründen die Insel zu verlassen[1511]. Er machte es aus sorgender Liebe zu seiner Tochter, weil sie die einzige von drei Kindern war[1512], die am Leben geblieben war[1513].

Die Eltern des Stephanos des Jüngeren[1514] waren zur Zeit des Bilderstreites um sein Leben besorgt[1515] und brachten ihn von Konstantinopel zum Einsiedler Johannes auf den Auxentiosberg in Bithynien[1516], wo er mit sechzehn Jahren Mönch wurde[1517].

Johannes Chrysostomos vervollständigt unser Bild über die emotionale Bindung, wobei er das Thema nur von der Seite der Eltern betrachtet. Seine Informationen gehen über die hagiographischen Texte hinaus und bieten Szenen aus dem Alltagsleben. Väter hätten manchmal Probleme mit der Sorge um viele Kinder, aber auch Angst, eines zu verlieren[1518]. Er behandelt auch die emotionale Bindung zu kleinen Kindern, wie folgende Aussagen zeigen: Der Vater schämte sich nicht, die Sprache der Kinder zu sprechen, obwohl er gebildet war[1519]. Er verwendete statt griechischer Wörter kindgerechte Formulierungen für Ernährung, Essen und Trinken (πλακοῦντα καὶ ψυχρὸν)[1520]. Der liebevolle Vater leitete und begleitete das Kind, wenn es unglücklich war[1521]. Er gab seinen Kindern viel mehr als nötig. Wenn er sah, dass die Kinder traurig waren, wurde auch er traurig und ließ nicht ab, bis er den Grund der

---

[1511] Theodora von Thessalonike, 76 (6). Über die Entvölkerung von Aigina siehe: Loukas Steiriotes der Jüngere, 43: Der Herausgeber (SOPHIANOS) der Vita datiert diese ins Jahr 865/870.

[1512] Theodora von Thessalonike, 76 (6).

[1513] Theodora von Thessalonike, 76 (6): ὁ δὲ τῆς ἐνεγκαμένης ἀπαίρειν συνεβούλευεν, οἰκτείρων ταύτην τὴν μόνην τῶν τέκνων ὑπολειφθεῖσαν αὐτῷ.

[1514] *PmbZ* 4, # 7012.

[1515] Stephanos der Jüngere, 101, 22-24 (11): Die Situation ist vergleichbar mit der Bedrohung Jesu durch Herodes und der Flucht nach Ägypten.

[1516]Stephanos der Jüngere, 101, 17-27 (11): ἐν τούτοις οὖν τοῖς λυπηροῖς περιπεσόντες καὶ οἱ τοῦ μακαρίου Στεφάνου γονεῖς, τὴν ἰδίαν σωτηρίαν περιεσκόπουν, ἀλλ᾽ ἐκρατοῦντο, τὴν ἐγγύην πληρῶσαι βουλόμενοι τοῦ ἰδίου παιδός. καὶ δὴ ἀναλογισάμενοι, ὅτι οὐχ οἷός τέ ἐστιν ἐν τοῖς τοῦ Βυζαντίου μοναστηρίοις αὐτὸν ἐγχρονίζειν διὰ τὴν ἐπικρατοῦσαν ταραχὴν τοῦ τυράννου, θεόθεν κινούμενοι, καὶ ὑπ᾽ ἀγγέλου ὁδηγούμενοι, καθάπερ ποτὲ ὁ θεοπάτωρ Ἰωσὴφ σὺν τῇ θεοτόκῳ ἐν τῇ κατ᾽ Αἴγυπτον φυγῇ ἀπὸ προσώπου τοῦ βρεφοκτόνου Ἡρώδου· οὕτω καὶ οὗτοι ἅμα τῷ θεόφρονι παιδὶ Στεφάνῳ τῆς ἐνεγκαμένης ἀπάραντες καὶ πρὸς τὸν ναύσταθμον Χαλκηδόνος ἐκπλεύσαντες, εἶχοντο τῆς ὁδοῦ τῆς ἐπὶ τὸ ὄρος φερούσης τοῦ ὁσίου καὶ θεοφόρου πατρὸς ἡμῶν Αὐξεντίου.

[1517] Stephanos der Jüngere, 104, 9-12 (12).

[1518] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 4 (in 2 Thess.), in: *PG* 62, 492.

[1519] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 33 (in 1 Cor.), in: *PG* 61, 278: … οὐκ αἰσχύνονται τοῖς παισὶ συμψελλίζοντες.

[1520] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 3 (in Tit.), in: *PG* 62, 678: Εἰ γὰρ πατὴρ οὐχ ὁρᾷ τὴν ἀξίαν τὴν ἑαυτοῦ, ἀλλὰ συμψελίζει τοῖς παιδίοις, καὶ τροφὴν καὶ ἐδέσματα καὶ πόματα οὐχ Ἑλληνικοῖς ὀνόμασι καλῶν, ἀλλὰ παιδικῇ τινι διαλέξει καὶ βαρβάρῳ, πολλῷ μᾶλλον ὁ Θεός.

[1521] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 14 (in Rom.), in: *PG* 60, 534.

Traurigkeit der Kinder herausgefunden hatte[1522]. Er bewahrte die Reste vom Essen für die abwesenden Kinder auf, damit sie, wenn sie kämen, diese als Trost für ihre Abwesenheit finden[1523]. Er wollte für seine Kinder deren Strafen auf sich nehmen, weil er lieber sich selbst als die Kinder bestraft sehen wollte[1524]. Wenn das Kind erkrankte und der Vater versuchte, durch Kuchen und kalte Getränke das Kind zu erfreuen, statt nützliche Maßnahmen zu treffen, wurden ihm von den Ärzten Vorwürfe gemacht. Er rechtfertigte sich damit, dass er nicht ertrage, das Kind weinen zu sehen. Chrysostomos tadelt ihn wegen dieses Verhaltens, weil er die Gesundheit des Kindes durch kurzfristige Freuden auf Dauer gefährde[1525]. Die Mütter waren schon während der Schwangerschaft um die Gesundheit des Kindes besorgt und nach der Geburt auf Pflege, Ernährung, Erziehung und Sicherheit im Umgang mit Messern und ähnlichen Geräten bedacht[1526].

Dass die Autoren der Heiligenviten die von Zärtlichkeit geprägte Kind-Eltern Beziehung vielleicht als natürlich und selbstverständlich ansahen und mehr Augenmerk auf die Heiligkeit als auf die alltägliche familiäre Situation legten, könnten die Gründe dafür sein, dass nicht viele ausdrückliche Informationen über emotionale Reaktionen vermittelt werden. Man muss sich davor hüten, wegen der wenigen Aussagen in den Heiligenviten auf das Nichtvorhandensein der als selbstverständlich vorauszusetzenden Gefühlswelt in den Familien zu schließen[1527]. Zu beachten ist auch, dass die Äußerung der Gefühle zeit- und mentalitätsabhängig ist[1528]. Aus den oben erörterten Beispielen kann man Zuneigung (στοργή, φιλοστοργία, ἀγάπη, ἀγαπῶ, φιλῶ) und deren Ausdruck in Küssen (ἀσπασμοί, κατασπάζομαι, φιλῶ, καταφιλῶ), Umarmungen (ἀγκαλίζομαι, ἐναγκαλίζομαι, ἐπιπίπτω τῷ τραχήλῳ, τῷ τραχήλῳ περιφύομαι, ἐπαυχένιοι περιπλοκαί), Koseworten (φίλτατον, παμφίλτατον, γλυκύτατον, θυμηρέστατον τέκνον, ἀγαπητός, φῶς τῶν ἐμῶν ὀφθαλμῶν), Sehnsucht (πόθος,

[1522] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 9 (in Phil.), in: *PG* 62, 253-254.

[1523] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 9(in Gen.), in: *PG* 53, 77.

[1524] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 29 (in Gen.), in: *PG* 53, 269; Ὁμιλία 15 (in 2 Cor.), in: *PG* 61, 504; Ὁμιλία 35 (in Jo.), in: *PG* 59, 202; Ὁμιλία 22 (in Heb.), in: *PG* 63, 158.

[1525] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 30 (in Ac.), in: *PG* 60, 226, und Ὁμιλία 12 (in Cor.), in: *PG* 61, 95-96.

[1526] Johannes Chrysostomos, Περὶ παρθενίας, in: *PG* 48, 579, auch Ὁμιλία 66 (in Gen.), in: *PG* 54, 570-571.

[1527] ARIÈS, Geschichte der Kindheit, Kap. 2; E. SHORTER, Der Wandel der Mutter-Kind Beziehungen zu Beginn der Moderne, in: *Geschichte und Gesellschaft* 1. 2/3 (1975) 256-287, hier 256: Beide behaupten, dass Gefühlsäußerungen erst in der Moderne aufkamen.

[1528] Vgl. HINTERBERGER, Tränen in der byzantinischen Literatur, 28; J. MERTEN, Einführung in die Emotionspsychologie. Stuttgart 2003, 125-136; K. OATLEY-J. M. JENKINS, Understanding Emotions. Cambridge, MA-Oxford 1996, 52-60.

ποθῶ), Tränen aus Freude (χαρμονικὰ δάκρυα) oder Kummer (στεναγμοὶ καὶ δάκρυα, δακρύων λιβάδες, κλαυθμός, διασπαραγμοὶ τῶν σπλάχνων, πύρωσις σπλάχνων) und Trauer (θρῆνος, θρηνῶ, πένθος, πενθῶ, ὀδυρμός, οἰμωγή) entnehmen. Aus der Untersuchung ergibt sich, dass wir mehr Belege für die Zärtlichkeit der Eltern gegenüber den Kindern als in der Gegenrichtung haben und zwar sowohl im Kindesalter[1529], als auch im Jugendalter. Interessanterweise wird zärtliche Beziehung zwischen Mutter und Sohn bzw. Vater und Tochter beschrieben, nicht aber zwischen Vater und Sohn bzw. Mutter und Tochter[1530]. In manchen Fällen waren die Gefühle sehr stark. Im Fall des Gregentios, des Erzbischofs von Taphar, wünschte sich die Mutter die Anwesenheit ihres zärtlich geliebten Sohnes bis zu ihrem letzten Atemzug und befürchtete, durch seinen Tod so schwer getroffen zu werden wie durch den Verlust ihres Mannes. Symeon Salos spricht über das Bedürfnis seiner Mutter, seine Wärme und Nähe auch im Bett zu spüren[1531]. Es ist kein Zufall, dass in diesen beiden Fällen die emotionale Abhängigkeit der Mütter besonders stark war, weil sie als Witwen nicht nur praktische (finanzielle Absicherung, gesellschaftliche Anerkennung), sondern auch emotionale Unterstützung und Nähe ersehnten[1532]. Dass auch die Vater-Tochter Beziehung sehr intensiv sein konnte, zeigt der Fall des Michael Psellos, der von ἔρως πατρικός spricht und dessen Tochter immer in seiner Nähe sein und mit ihm alles (Teller, Glas, Bett) teilen wollte[1533]. Im Allgemeinen zeigen die Mütter mehr Gefühle als die Väter. Dies hatte vielleicht

[1529] Über die intensiven Gefühle zwischen Kind und Eltern in der Zeit nach der Geburt und bis zum ersten Lebensjahr in moderner Sicht: K. ZIMMER, Erste Gefühle: das frühe Band zwischen Kind und Eltern. München 1998.

[1530] S. FREUD, Drei Abhandlungen zur Sexualtheorie. Leipzig, Wien 1926[6], 105: spricht über eine „feindliche Beziehung“ zum eigenen Geschlecht, weil sie als Konkurrenten gesehen würden.

[1531] Über die emotionale Abhängigkeit der Mutter dem Sohn gegenüber und deren Folgen für die Beziehung zu ihm und ihrer Tochter laut moderner Psychologie siehe: C. G. JUNG, Von den Wurzeln des Bewusstseins: Studien über den Archetypus (*Psychologische Abhandlungen* 9). Zürich 1958, Kapitel 3/2, 96-101: Der Mutterarchetypus; Kapitel 3/3.1, 101-104: Der Mutterkomplex des Sohnes; Kapitel 3/3.2, 104-106: Der Mutterkomplex der Tochter. Vgl. mit dem von Sigmund Freud bekannten Begriff: Ödipuskomplex siehe: S. FREUD, Schriften über Liebe und Sexualität. Frankfurt 2006[5], 161-167: Der Untergang des Ödipuskomplexes. Vgl. mit der Bewunderung der Söhne für die Mütter und ihre enge emotionale Beziehung: Fall des Theodoros Stoudites, der die Rolle seiner Mutter in seinem Leben lobt, aber über die Rolle des Vaters nichts sagt. Dasselbe ergibt sich aus der Grabrede des Michael Psellos auf seine Mutter.

[1532] Über verwitwete Mütter, die ihre Söhne als Stütze und Trost hatten, siehe: Erziehungsziele, 160ff.

[1533] Die Verehrung des Vaters für die Tochter und ihre Bewunderung für ihn, ist in der Psychologie ein häufiges Phänomen. Diese enge Beziehung kann sehr problematisch für die weitere emotionale und sexuelle Entwicklung der Tochter sein. Siehe: C. G. JUNG, Der Einzelne in der Gesellschaft. 1. Auflage. Freiburg im Breisgau 1971,

mit der Einstellung der damaligen Gesellschaft zu tun, in der Gefühle zu zeigen dem Bild des starken Mannes nicht entsprach[1534]. Die Kinder zeigen ihre Zärtlichkeit mit Küssen und Umarmungen seltener als die Eltern. Da die Autoren der Viten die künftige Heiligkeit betonen wollten, kommt oft vor, dass die Kinder ihre ursprünglichen Gefühle für die Eltern auf Gott lenken. Diese Reaktion ist nicht als allgemein üblich zu betrachten.

Bei der näheren Betrachtung der Trauer der Eltern muss man zwei auslösende Faktoren ins Auge fassen, nämlich den (vermeintlichen) biologischen Tod[1535] oder den Verlust des Kindes durch Klostereintritt, der von den Eltern als das Ende des eigenen Lebens empfunden wurde. Interessant ist, dass die in den Heiligenviten beschriebene Art der Trauer der Eltern auch von der modernen Psychologie bestätigt wird[1536]. Obwohl die Intensität des Schmerzes von Individuum zu Individuum beträchtlich schwankt und auch die Dauer jeder einzelnen Phase unterschiedlich lang ist, gibt es dennoch ein grundlegendes Gesamtmuster: Als erstes kommt die Phase der Betäubung, deren Dauer gewöhnlich zwischen wenigen Stunden und einer Woche liegt. Diese Phase kann durch Ausbrüche extem starken Schmerzes und/oder extrem starker Wut unterbrochen werden[1537]. Die Mutter des Loukas Steiriotes des Jüngeren zeigte Wut Gott gegenüber, weil er ihr ihren Sohn weggenommen habe. Unter starkem Schmerz litten auch die Mutter des Petros von Atroa und die Adoptivmutter und der leibliche Vater des Gregentios von Taphar. Sie brachen alle in Tränen aus; für den Vater des Gregentios wird auch Appetitverlust berichtet. Symeon Salos sprach über Schlaflosigkeit seiner Mutter, weil sie ihn verloren habe. Die nächste Phase heißt Phase der Sehnsucht und der Suche nach der verlorenen Person, die einige Monate und oft Jahre andauerte[1538]. Die Mutter des Gregentios ging in sein Zimmer, weil sie wahrscheinlich seine Nähe suchte, weinte auf seinem Bett und rief nach ihm. In einer dritten Phase waren die Eltern verzweifelt, weil sie nicht wussten, wie es weiter gehen soll. Besonders tragisch war der Verlust des Sohnes für die verwitwete Mutter, weil auch das materielle Überleben ohne ihn für sie sehr schwer war. Im Falle des

---

Kapitel 1, 12-31: Die Bedeutung des Vaters für das Schicksal des Einzelnen. Dieses Phänomen ist das Äquivalent der engen Beziehung zwischen Mutter und Sohn, die in der Psychologie von Sigmund Freud unter dem Begriff Ödipuskomplex (Literatur, siehe oben A. 121) bekannt wurde.

[1534] Zu erinnern ist an das Erziehungsideal im antiken Sparta, wo Eltern den Kindern gegenüber nicht viele Emotionen zeigten, um nicht zur Verweichlichung beizutragen.

[1535] Siehe: Tod und Trauer, 332ff.

[1536] Über die Phasen der Trauer laut der Psychologie siehe: J. BOWLBY, Das Glück und die Trauer: Herstellung und Lösung affektiver Bindungen (Konzepte der Humanwissenschaften: Theorie). Stuttgart 1982, 106.

[1537] BOWLBY, Das Glück und die Trauer, 106.

[1538] BOWLBY, Das Glück und die Trauer, 107.

Verlustes durch Klostereintritt erinnerten die Eltern das Kind an alles, was sie zu seinem Wohl gemacht hatten, um in ihm Schuldgefühle wegen seiner Undankbarkeit aufkommen zu lassen.

Ein Anlass für die Trauer der Kinder war der Tod der Eltern. Sie äußerte sich in Tränen, Gebeten und Erinnerungen. Trauer konnte auch durch die Trennung von den Eltern ausgelöst werden. Als Elias der Jüngere als zwölfjähriger Gefangener von den Eltern getrennt war, weinte er, offenbar, weil ihm Geborgenheit und Zärtlichkeit fehlten.

4.2 Beziehung zu Geschwistern und Verwandten

4.2.1 Geschwister

Hier wird versucht, verschiedene Aspekte der Geschwisterbeziehung zu beleuchten. Es geht prinzipiell um diese Beziehung im Kindesalter, wobei das Problem besteht, dass in manchen Quellen Altersangaben fehlen.

Häufig war der ältere Bruder, der Mönch wurde, für seine Geschwister Vorbild in seiner Lebensführung, wie folgende Beispiele zeigen:

> Aus der Vita des Theodoros von Sykeon erfahren wir, dass er eine kleine Schwester mit Namen Blatta hatte, die ihn sehr liebte und sich für das Werk Gottes einsetzte. Sie ging mit ihm oft untertags ins Martyrion[1539], das der ungefähr zwölf- bis dreizehnjährige[1540] Theodoros oft aufsuchte, und bemühte sich so asketisch wie er zu leben[1541]. Als sie zwölf Jahre alt war, brachte ihr Bruder Theodoros sie im Frauenkloster Petrin[1542] in der Metropole von Ankyra unter, wo sie Nonne wurde[1543]. Das entsprach ihrem Wunsch, wahrscheinlich auch, weil sie dem Beispiel ihres

[1539] K. BELKE, Galatien und Lykaonien (*TIB* 4). Wien 1984, 228 s. v. Sykeõn: Theodoros gründete auf dem Berg von Sykeon sein Kloster bei einem schon bestehenden Martyrion tou hagiou Georgiou.

[1540] Theodoros von Sykeon, 13, 36-38 (15). Theodoros verließ ein Jahr später mit vierzehn Jahren das Haus und lebte ständig im Martyrion.

[1541] Theodoros von Sykeon, 9, 30-34 (9): Εἶχεν δὲ καὶ ἀδελφήν μικροτάτην ὀνόματι Βλάτταν, ἥτις πολύ συμπαθοῦσα καὶ ἀγαπῶσα αὐτόν ἠγωνίζετο εἰς τὸ ἔργον τοῦ θεοῦ, καὶ πολλάκις ἐν ταῖς ἡμέραις συνανήρχετο αὐτῷ ἐν τῷ μαρτυρίῳ, πάντα τὸν κόπον αὐτοῦ εἰς ἑαυτήν ἀναδέξασθαι σπουδάζουσα.

[1542] Sowohl das Martyrion vom heiligen Georgios, wo Theodoros lebte, als auch dieses Kloster lagen in der Region Galatien. Da aber dieses Kloster nicht lokalisiert wurde, kann man nicht sagen, wie groß die Distanz zwischen den beiden Klöstern war.

[1543] Theodoros von Sykeon, 22, 14-19 (25): Τὴν δέ ἀδελφήν αὐτοῦ Βλάτταν, δωδεκαετῆ οὖσαν παρθένον, ταύτην λαβών ὁ ἁγιώτατος ἀπήγαγε ἐν τῇ Ἀγκυρανῶν μητροπόλει, καὶ ἔβαλεν αὐτήν εἰς τὸ μοναστήριον τὸ λεγόμενον Πετρὶν πρὸς παρθένους σεμνάς˙ καὶ λαβοῦσαν αὐτὴν τὸ μοναχικόν σχῆμα παρέθετο αὐτὴν τῷ κυρίῳ, ἀγωνιζομένην ἐν πολλοῖς κατορθώμασι.

Bruders folgen wollte. Es ist nicht bekannt, aus welchem Grund er gerade dieses Kloster wählte. Drei Jahre später starb sie im Kloster.

Nach dem Vorbild des erstgeborenen Bruders des Petros von Argos, Paulos[1544], der Mönch geworden war, folgte seine ganze Familie, zuerst sein Bruder Dionysios, seine Schwester, die noch Jungfrau war, und seine Eltern[1545]. Die zwei anderen Brüder, Petros und Platon[1546], sind auch Mönche geworden, weil sie ihre zwei ältesten Brüder Paulos und Dionysios als Vorbilder hatten[1547].

Der Vorbildcharakter seines Lebens für seine Geschwister ist auch im Fall des David von Mitylene zu sehen. Er war der erste Sohn einer Familie von sieben Kindern. David wurde Mönch[1548] und später Priester. Während es über die anderen Kinder keine weiteren Informationen gibt[1549], erfahren wir, dass eine Schwester Nonne wurde und zwei Brüder, Georgios und Symeon den gleichen Weg wie David einschlugen. Für den achtjährigen Symeon[1550] übernahm David nach dem Tod des Vaters auf Wunsch der alten und kranken Mutter die Verantwortung und wurde so sein geistlicher Vater. Symeon lernte von David den Psalter und die Klosterordnung, mit zweiundzwanzig Jahren wurde auch er Mönch und mit achtundzwanzig Priester. Nach dem Tod Davids klagte Symeon über den Verlust seines Bruders und „πνευματικὸς πατήρ“ und bereitete

---

[1544] Petros von Argos, 234, 5-55 (5), 429: Paulos soll zwischen 880 und 890 nach seiner Bildung bei einem heiligen Mann namens Petros gelebt haben. Über diesen Petros und das Kloster, wo Paulos lebte, wissen wir nichts mit Sicherheit. Ob es um die Heiligen Ἀνάργυροι ἐν Ψαμαθίᾳ in der Nähe des Stoudiouklosters geht, kann man nicht sagen.

[1545] Petros von Argos, 234, 64-66 (5).

[1546] Petros von Argos, 464. Laut dem Herausgeber (KYRIAKOPOULOS) der Vita ist über Platon nichts Näheres bekannt.

[1547] Petros von Argos, 236, 70-73 (6). Siehe: Klostereintritt, 306.

[1548] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 215 (5).

[1549] Die Vita der drei Brüder enthält unlösbare chronologische Widersprüche und Schwierigkeiten. Laut der Vita bestand ein großer Altersunterschied zwischen den Kindern. Es ist fraglich, ob die drei Personen überhaupt existiert haben. Als seine Mutter David zusammen mit dem achtjährigen Bruder Symeon besuchte, war er in seinem 56. Lebensjahr. Das zeigt, dass die Glaubwürdigkeit der Vita zweifelhaft ist. *PmbZ* 1, # 1248 (David), # 2161 (Georgios), # 7178 (Symeon): „Wenn überhaupt einer der Brüder tatsächlich existiert hat, dann wohl nur Georgios. Selbst wenn es sich bei Symeon um eine reale Person gehandelt haben sollte, dann kann er allenfalls ein Bruder des Georgios gewesen sein, da David wesentlich früher gelebt hat.“

[1550] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 218, 16-21. (8): «σὺ εἶ ἀρχὴ τέκνων μου καὶ καρπὸς νεότητός μου, ὦ θεοείκελε καὶ περιψύχιε υἱέ· νυνὶ δὲ διὰ σοῦ προσφέρω τῷ παγγενέτῃ θεῷ τὸν ἐμὸν τελευταῖον υἱὸν καὶ γήρως ἐπισφράγισμα, σὸν δὲ κασίγνητον καὶ ἀδελφὸν ὁμογάστριον, ὅνπερ δεξάμενος ἐμμελῶς πρὸς θείους ἀγῶνας καὶ παλαίσματα, ὡς ἐπίστασαι, γύμνασον ... ». 218, 25-29 (9): ὁ δὲ προκληθεὶς, ὅπερ καὶ ἔμελλεν, ὑπήκοος καὶ ἐπηκουσμένος θεῷ Συμεὼν τῷ πρώτῳ ἀδελφῷ καὶ δευτέρῳ πατρὶ τῷ μακαρίτῃ Δαβὶδ ὑπὸ τῆς μητρὸς ὄγδοον ἤδη πεπληρωκὼς ἐνιαυτὸν παραδοθεὶς, ὑπ᾽ αὐτοῦ τὸ ἱερώτατον ψαλτήριον καὶ ἅπαντα τὰ τῷ μοναδικῷ κανόνι προσεοικότα διδάσκεταί τε καὶ ἐκπαιδεύεται.

seine Beerdigung vor[1551]. Danach lebte er dreiunddreißig Jahre als Stylit auf einer Säule bei der Muttergotteskirche mit dem Beinamen Molos am südlichen Hafen von Mitylene[1552]. Zusammen mit seinem Bruder Georgios soll er dort Wunder gewirkt haben.

Beim Wiedersehen mit dem Bruder gab sich Petros von Atroa zu erkennen. Er war längst Mönch, als er auf einer seiner Reisen seine Heimatstadt Elaia besuchte[1553]. Sein jüngerer Bruder Christophoros[1554], der ihn für verschollen gehalten hatte, schloss sich ihm nach dem Wiedererkennen an[1555], wurde von ihm in einer Höhle in den Bergen bei Hippos zum Mönch gemacht und erhielt den Mönchsnamen Paulos[1556].

Der Tod der Eltern oder eines Elternteiles[1557] war für die ältesten Geschwister Anlass, deren Rolle zu übernehmen, d. h. die Geschwister zu erziehen, sie vor Gefahren zu schützen, für sie da zu sein bei schwierigen Situationen, wie Krankheiten, und sie zu verheiraten oder Mitgift zu geben.

Neilos der Jüngere kam aus Rysiano in Kalabrien[1558]. Er war noch klein, als seine Eltern starben, und wurde von seiner verheirateten Schwester mit Frömmigkeit großgezogen[1559]. Es ist anzunehmen, dass sie älter als Neilos war. Wir wissen nicht, wie alt er war, als die Eltern starben, aber da die Vita Informationen über seine schulische Bildung gibt und berichtet, dass er lesen konnte, ist zu vermuten, dass er vielleicht 8-10 Jahre alt war. Wenn er viel älter gewesen wäre, hätte er ohne Hilfe der Schwester auskommen können.

[1551] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 215 (5).

[1552] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 220 (10).

[1553] Petros von Atroa, 107, 1-2 (17).

[1554] *PmbZ* 3, # 5839.

[1555] Petros von Atroa, 107, 1-14 (17): Καταλαβὼν οὖν ὁ ὅσιος τὴν κώμην τὴν ἑαυτοῦ ἐξ ἧσπερ ἐγεννήθη καὶ ὡρμᾶτο, εὑρίσκει ἐκεῖ τινα ἐξ αὐτῆς καί φησιν πρὸς αὐτόν· «Δεῦρο, ἀδελφέ, ποίησόν μοι διακονίαν.» Εἶτα λέγει αὐτῷ· «Ἄπελθε ἐπὶ ἕνα τῶν οἰκητόρων τῆς κώμης ταύτης Χριστοφόρον καλούμενον καὶ εἰπὲ αὐτῷ ὅτι· Μοναχὸς ζητεῖ σε, ἰδεῖν σε θέλων.» Τοῦτο ὁ ἀπεσταλμένος πεποιηκὼς πρὸς τὸν ὅσιον ἤγαγεν τὸν ζητούμενον· τὸ οὖν κατὰ συνήθειαν ἀποδοὺς σέβας τῷ ὁσίῳ ὁ αὐτοῦ ἀδελφὸς Χριστοφόρος, ἠρώτησεν αὐτὸν ὁ μακάριος· «Ἔστιν σοι μήτηρ καὶ ἀδελφός;» Ὁ δὲ μὴ εἰδὼς, τίς ἐστιν ὁ ἐπερωτῶν, αὐτῷ λέγει· «Μήτηρ μοι τέως ὑπάρχει, ἥπερ καὶ ὑγιαίνει, ἀδελφὸν δὲ εἶχον, ἀλλ᾽ οὐ νῦν ἐστιν πρὸς ἡμᾶς· καταλείψας γὰρ ἡμᾶς ἀπέδρασε λεληθότως, μέχρι τοῦ νῦν παρ᾽ ἡμῶν ἀγνοούμενος, καὶ πολλὰ αὐτὸν ἐπιθυμῶ κατιδεῖν καὶ κατασπάσασθαι.»

[1556] Petros von Atroa, 109, 22-27 (17).

[1557] Über die Pflicht des Sohnes, nach dem Tod des Vaters die Vorsorge für die Familie zu übernehmen, siehe: Erziehungsziele, 160ff.

[1558] Neilos der Jüngere, 48 (2).

[1559] Neilos der Jüngere, 48-49 (3): Μετ᾽ οὐ πολὺ οὖν τῶν γονέων αὐτοῦ τὸν βίον ὑπαλλαξάντων, καὶ παρὰ τῆς ἀδελφῆς ἀνατρεφομένου, καὶ εὐσεβῶς ἐκπαιδευομένου· ἦν γὰρ καὶ αὐτὴ φιλόθεος πάνυ, εἰ καὶ τὸν τοῦ βίου ζυγὸν ὑπεισῆλθεν.

Elias von Helioupolis der Jüngere[1560] stammte aus einer christlichen Familie in Helioupolis am Libanongebirge in der früheren Provinz Phoinike (im Libanon)[1561]. Er begann offenbar sehr jung, den Beruf des Zimmermanns zu erlernen[1562]. Da es über den Vater keine Nachricht gibt, ist zu vermuten, dass er verstorben war, als die verarmte Mutter mit den Kindern nach Damaskos übersiedelte. Sie wählte Damaskos, weil es eine große Stadt war und sie dort auf leichtere Überlebenschancen hoffte[1563]. Dort arbeitete der zehnjährige Elias in der Werkstatt eines syrischen Zimmermanns zwei Jahre gegen Lohn[1564]. Dieser Mann war ursprünglich Christ, aber durch den Einfluss eines arabischen Freundes[1565] konvertierte er zum Islam. Auch nach dem Glaubenswechsel blieb Elias bei ihm. Als Elias zwölf Jahre alt war und der Sohn[1566] des inzwischen verstorbenen arabischen Freundes seines Arbeitgebers anlässlich der Geburt eines Sohnes ein Fest gab, wurde er als Bediensteter eingesetzt. Beim Tanz wurde ihm der Gürtel, der zur christlichen Tracht gehörte, von Gästen abgenommen[1567]. Als Elias am nächsten Morgen seinen Gürtel wieder anlegen wollte, um beten zu gehen, wurde ihm von einem arabischen Gast erklärt, er habe in der Nacht seinem christlichen Glauben abgeschworen, d.h. sei zum Islam konvertiert[1568]. Nachdem Elias seiner

[1560] *PmbZ* 1, # 1485.

[1561] Elias von Helioupolis der Jüngere, 45 (5).

[1562] Elias von Helioupolis der Jüngere, 45 (5).

[1563] Elias von Helioupolis der Jüngere, 45 (5): οὗτος μετὰ μητρὸς ἐνδεοῦς καὶ ἀδελφῶν δύο καταλιπὼν Ἡλιούπολιν τὴν ἑαυτοῦ πατρίδα, μετανίσταται εἰς Δαμασκὸν μητρόπολίν τε οὖσαν καὶ μεγάλην, ἐν ᾗ διαζῆν εὐχερέστερον ἤλπισεν.

[1564] Elias von Helioupolis der Jüngere, 45 (5): καὶ δὴ αὐτόθι γενόμενος ἐκμισθοῦται πρός τινα Σύρον μὲν ὄντα τῷ γένει, … καὶ ἐκ τούτου διαρκεῖ πρὸς αὐτὸν ἔτη δύο κατὰ τὴν αὐτὴν τέχνην μετερχόμενος.

[1565] Elias von Helioupolis der Jüngere, 45 (5): … παράσιτον δὲ καὶ προσανακείμενόν τινι τῶν Ἀράβων. Vgl. *PmbZ* 5, # 10950.

[1566] Elias von Helioupolis der Jüngere, 45 (6). Über den Sohn des arabischen Freundes *PmbZ* 5, # 10950A.

[1567] Elias von Helioupolis der Jüngere, 46, 12-17 (6). A. FATTAL, Le statut légal des non- Musulmans en pays d' Islam (Recherches publiées sous la direction de l' Institut de Lettres Orientales de Beyrouth, Tome X). Beirut 1958, 60-69, hier 62; W. KALLFELZ, Nichtmuslimische Untertanen im Islam (*Studies in Oriental Religions* 34). Wiesbaden 1995, 77-82. Nach der arabischen Eroberung waren die Christen verpflichtet, sich durch Erkennungszeichen von den Muslimen zu unterscheiden. Eine erste Kategorie von Erkennungszeichen war unter anderem, einen Gürtel über der Kleidung zu tragen und zwei gelbe Stoffbänder auf der Schulter, sich an der Stirne zu scheren und an die Haustüre ein hölzernes Bild zu nageln, das einen Dämon darstellte. Diese Erkennungszeichen sind in dem fälschlich ʿUmar I. (634-644) zugeschriebenen Vertrag aufgezählt, anscheinend gehen sie aber auf den Kalifen ʿUmar II. (717-720) zurück. Für den Hinweis auf die oben genannten zwei Werke bedanke ich mich herzlich bei A. Beihammer (Nikosia). Vgl. G. TROUPEAU, Kirchen und Christen im muslimischen Orient, in : Die Geschichte des Christentums. Mittelalter 1: Bischöfe, Mönche und Kaiser (642-1054, hrgs. DAGRON, P. RICHE, A. VAUCHEZ. Wien u. a. 2007, 391-472, hier 394-395;

[1568] Normalerweise wurde eine Konversion zum Islam unter anderen Voraussetzungen anerkannt, siehe: FATTAL, Le statut légal des non- Musulmans, 170 : Der Islam galt als angenommen, wenn der Konvertierende das

Familie von dem Ereignis erzählt hatte, wandten sich die Brüder (es waren zwei Brüder[1569] und einer davon war älter) zusammen mit der Mutter an den Dienstgeber und verlangten von ihm Elias' Entlassung sowie den noch ausstehenden Lohn[1570]. Da dieser sich weigerte, den Lohn zu zahlen[1571], kam es zum Streit, bei dem die Brüder einlenkten und auf Elias' Lohn verzichteten, weil der Syrer drohte, Elias beim Gouverneur der Stadt wegen Rekonversion zum Christentum, worauf die Todesstrafe[1572] stand, anzuzeigen[1573]. Die Brüder schickten ihn aus Sicherheitsgründen in ihre Heimatstadt Helioupolis, damit er dort arbeite, bis das Gerücht von seiner angeblichen Konversion zum Islam in Vergessenheit geraten sei[1574]. Nach acht Jahren kehrte Elias nach Damaskos zurück und die Brüder, die nicht wollten, dass er noch länger von ihnen getrennt sei, weil das auch die Mutter sehr betrübe[1575], ermutigten ihn, bei ihnen zu bleiben, sich selbständig zu machen[1576] und

---

muslimische Bekenntnis der šahada- « Es gibt keinen Gott außer Allâh und Mohammed ist sein Gesandter »- gesprochen hatte. Vgl. KALLFELZ, Nichtmuslimische Untertanen im Islam, 86.

[1569] Siehe A.1563.

[1570] Elias von Helioupolis der Jüngere, 47, 1-7 (7) : καὶ γνώμης γενόμενος τοῦ μείζονος ἀδελφοῦ, ἅμα δὲ καὶ τῆς μητρὸς ἑαυτοῦ, ἔρχονται πρὸς τὸν ἀποστάτην καὶ λέγουσι πρὸς αὐτόν· «ἄνθρωπε, ἰδοὺ ὁ ἀδελφὸς ἔτος ἔχει πρὸς σὲ καὶ τοῦ ἐκμισθώματος αὐτοῦ ὑπελείφθη τι παρὰ σοί· δὸς ἡμῖν τὸ δίκαιον ἡμῶν καὶ ἀπελεύσεται ὁ ἀδελφὸς ἡμῶν ἀπὸ σοῦ, ὅτι συνείδομεν ἀπολῦσαι αὐτὸν εἰς `Ηλιούπολιν τὴν πατρίδα ἡμῶν».

[1571] Elias von Helioupolis der Jüngere, 47, 9-13 (7): … ἀπεκρίθη ὁ ἀποστάτης καὶ λέγει· «οὐκ ἔχετε τίποτε προσυπολειφθὲν τοῦ ἐκμισθώματος τοῦ παιδός· πλὴν οὐδὲ ἀφῶ τὸν παῖδα ἀπελθεῖν ἀπ᾽ ἐμοῦ, καθότι ἀπέστη τῆς πίστεως ὑμῶν τῶν χριστιανῶν, καὶ ἔχω κατ᾽ αὐτοῦ μάρτυρας».

[1572] Elias von Helioupolis der Jüngere, 47, 15 (8). Das war etwas Selbstverständliches, eine Art mündliche Tradition. Es gibt leider in dieser Zeit dafür keine arabische rechtliche Quelle, sondern erst viel später. Vgl. FATTAL, Le statut légal des non- Musulmans, 164: Laut der sich später entwickelnden sunnitischen Rechtsschule sollten diejenigen, die bewusst dem Islam abschworen, mit dem Tod bestraft werden. Vgl. Bakchos der Jüngere, 345 (3), 347 (4), 348 (5): Er wurde mit achtzehn Jahren Christ und später Mönch. Er überredete auch seine Mutter und seine sechs Brüder mit ihren Frauen und Kindern zum Übertritt zum Christentum. Deswegen zeigte ihn wahrscheinlich eine Schwägerin als Apostat an. Bakchos verließ das Kloster auf den Rat des Abtes, der wegen der Taufe und Mönchsweihe eines Moslems Strafverfolgung durch die arabischen Behörden befürchtete. Schließlich wurde er aber doch gefangen genommen und erlitt das Martyrium durch Enthauptung.

[1573] Die Glaubwürdigkeit der Geschichte ist schwer zu überprüfen. Man kann trotzdem betonen, dass es vielleicht nicht so einfach war, jemanden wegen Rekonversion ohne ausreichende Beweise anzuzeigen. Dann wäre nämlich die nichtmuslimische Bevölkerung vor dem Gesetz ungeschützt gewesen. Es fehlt jede Information über Verzeichnisse der zum Islam Bekehrten.

[1574] Elias von Helioupolis der Jüngere, 47, 16-22 (8): λέγουσιν οἱ ἀδελφοὶ αὐτοῦ· «ἀδελφέ, συνορῶμεν, ὅπως ἐπαναχθῇς εἰς `Ηλιούπολιν τὴν πατρίδα ἡμῶν κἀκεῖσε ὡς δύνασαι ἐργαζόμενος διαρκέσῃς ἐπὶ χρόνον, ἕως ἂν παρέλθῃ ὁ λόγος οὗτος· φοβούμεθα γάρ, μήπως σοῦ ὁρωμένου ἐνταῦθα πάλιν ἀνακινηθῇ ὁ ἀποστάτης καὶ συσκευάσῃ τὸν πειρασμόν· θέλων γὰρ οὗτος ἔχειν σε δοῦλον ἑαυτοῦ εἰς τὰ τοιαῦτα μετετράπη».

[1575] Elias von Helioupolis der Jüngere, 47, 30 (8): νῦν οὖν συνορῶμεν τοῦ μὴ χωρισθῆναί σε ἀφ᾽ ἡμῶν, καὶ ταῦτα τῆς μητρὸς ἡμῶν λυπουμένης.

[1576] Elias von Helioupolis der Jüngere, 48, 1-2 (8).

eine Werkstatt zu eröffnen. Er tat das, stellte dort Kamelsättel her und verkaufte sie[1577]. Als sein früherer Arbeitgeber davon erfuhr, forderte er ihn auf, wieder bei ihm zu arbeiten, weil er die Konkurrenz fürchtete. Elias lehnte das Angebot ab. Daraufhin zeigte der ehemalige Arbeitgeber ihn zusammen mit dem Sohn des arabischen Freundes als Zeugen beim Eparchen der Stadt an, dass er damals seinen christlichen Glauben verleugnet habe.

Als Elias der Prozess gemacht wurde, besuchten die Brüder ihn im Gefängnis und ermutigten ihn, im Leiden für Christus standhaft zu bleiben[1578]. Elias berichtete ihnen von einer nächtlichen Vision, versicherte ihnen, dass er bereit sei, für den Glauben zu sterben und verabschiedete sich von ihnen[1579]. Er erlitt das Martyrium durch Enthauptung[1580].

In der Vita des Kyrillos von Philea ist die liebevolle Beziehung zwischen zwei Schwestern und die Unterstützung im Krankheitsfall zu sehen. Eine von ihnen pflegte ihre alte, kranke, verwitwete[1581] Mutter[1582], die andere wohnte 18 milia[1583], d. h. eine Tagesreise, weit entfernt[1584]. Als die Mutter von deren Erkrankung erfuhr, war sie traurig und wollte die Tochter, die sie pflegte, zu der kranken Schwester schicken[1585]. Diese hatte aber Angst, allein zu reisen, weil sie jung sei und auf dem Weg etwas Schlimmes passieren könne[1586]. Kyrillos hatte Mitleid mit der Mutter und bot ihr Hilfe für den Weg der Tochter an[1587]. Er vertraute die Tochter einem Engel an. Von ihm begleitet, kam sie zu ihrer Schwester. Diese umarmte sie voll Freude, starb aber kurz danach[1588]. Die gesunde Schwester sorgte zusammen mit dem Engel auch für eine angemessene Beerdigung[1589] und kehrte, von ihm begleitet, nach Hause zurück. Das genaue Alter der beiden Schwestern ist uns nicht bekannt. Da die eine nicht mehr im Elternhaus wohnte, kann man vermuten, dass sie vielleicht die ältere und verheiratet war.

[1577] Elias von Helioupolis der Jüngere, 48, 4 (9).

[1578]Elias von Helioupolis der Jüngere, 49, 31 (12): καὶ παραγίνονται οἱ ἀδελφοὶ τοῦ ἁγίου κλαίοντες ἐπ᾽ αὐτῷ, καὶ παρεκάλουν ὑπομεῖναι τοῖς ὑπὲρ Χριστοῦ παθήμασιν.

[1579] Elias von Helioupolis der Jüngere, 49, 31 (12)- 50, 22 (12).

[1580] Elias von Helioupolis der Jüngere, 55, 9-11 (20): … τις τῶν Περσῶν διαλαβὼν τὸ ξίφος ἀμφοτέραις ταῖς χερσὶ κρούει κατὰ τοῦ τραχήλου τοῦ ἁγίου καὶ διὰ τρίτου ἀποτέμνει αὐτόν.

[1581] Da es keine Information über den Vater der Familie gibt, ist anzunehmen, dass er gestorben war.

[1582] Kyrillos von Philea, 74 (10, 1)

[1583]Eine Meile entspricht 1312 bis 1404 m. E. SCHILBACH, Byzantinische Metrologie. München 1970, 32-36.

[1584] Kyrillos von Philea, 74 (10, 1).

[1585] Kyrillos von Philea, 74 (10, 1).

[1586] Kyrillos von Philea, 74 (10, 1): οὐκ ἤθελε δὲ διὰ τὸ νεᾶνιν αὐτὴν εἶναι, μήπως συμβῇ τι τῶν ἐναντίων.

[1587] Kyrillos von Philea, 74 (10, 1): Θέλεις ἀποσώσω τὸ θυγάτριόν σου εἰς τὴν ἀσθενοῦσαν αὐτῆς ἀδελφήν;

[1588]Kyrillos von Philea, 74 (10, 1): Καὶ ὃς μὴ μελλήσας ἐξῆλθε σὺν αὐτῇ καὶ ἀπελθόντες ἔφθασαν τὴν ἀσθενοῦσαν ἔτι ζῶσαν, ἥτις μετὰ περιχαρείας κατασπασαμένη τὴν αὐταδέλφην αὐτῆς καὶ εὐξαμένη, ὡσαύτως δὲ καὶ τὸν τοῦ Θεοῦ ἄνθρωπον, παρέδωκε τῷ Κυρίῳ τὴν ἑαυτῆς ψυχήν.

[1589] Kyrillos von Philea, 75 (10, 1): Ἐπιμείνας δὲ σὺν αὐτῇ καὶ τὰ νενομισμένα ποιήσαντες, τῇ ἐπαύριον ἀπήγαγε τὴν νεᾶνιν πρὸς τὴν μητέρα αὐτῆς.

Basileios, der ältere Bruder des Paulos von Latros des Jüngeren, verließ nach seiner Hochzeit Frau, Mutter und Bruder und ging auf den bithynischen Olymp, ins Elias-Kloster, wo er Mönch wurde[1590]. Da er von der Erinnerung an Familie, Verwandte und Freunde loskommen wollte[1591], suchte er das weiter entfernte Latros-Kloster auf[1592]. Seinen Bruder aber konnte Basileios nicht vergessen und überlegte auch drei Mal, von Gott dazu angeregt, ihn zu sich zu holen. Deswegen schickte er einen Mönch gegen Bezahlung zu ihm[1593]. Obwohl Paulos inzwischen verwaist war[1594] und als Schweinehirt arbeitete, um Geld zu verdienen und zu überleben[1595], gelang es dem Mönch nicht, das Kind mitzunehmen, weil die Dorfbewohner dem Unbekannten gegenüber misstrauisch waren und befürchteten, er könne das Kind verkaufen[1596]. Das Alter des Paulos ist nicht bekannt, da aber die Gemeinde sich aus Mitleid verantwortlich fühlte, dürfte er noch Kind gewesen sein. Sonst hätte er auch selbst entscheiden können. Das liebevolle Herz des Basileios gab nicht auf und er schickte den Mönch noch zwei Mal aus. Erst der dritte Versuch war erfolgreich, weil Paulos selbst durch Einwirkung Gottes zum Bruder gehen wollte[1597]. Diesmal ist über eine Reaktion der Dorfbewohner nichts zu erfahren. Eine mögliche Erklärung dafür wäre, dass sie in der Zwischenzeit von der Ernsthaftigkeit des Mönches überzeugt waren.

Makarios[1598] von Pelekete (Taufname Christophoros) stammte aus Konstantinopel, aus einer Familie hoher kaiserlicher Würdenträger[1599], verlor jedoch früh seine Eltern[1600] und wurde

---

[1590] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (2). Siehe über seine Hochzeit: Verlobung und Verheiratung, 279.

[1591] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (2): ἀλλ᾽ οὐκ ἀνεκτὸν ἄρα Βασιλείῳ ἡ τῶν φίλων καὶ συγγενῶν συνεχὴς παρ᾽ ἐκεῖνον ἐπιδημία, δι᾽ ὄχλου αὐτῷ γινομένη καὶ περικόπτουσα τὸ φιλήσυχον.

[1592] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (2).

[1593] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (3): χρόνου δέ τινος διελθόντος, μνήμη τοῦ ἀδελφοῦ αὐτὸν εἰσδύεται θερμοτάτη· καὶ μετακαλέσασθαι τοῦτον παρ᾽ ἑαυτὸν εἰς νοῦν βάλλεται, μᾶλλον δὲ καὶ παρὰ θεοῦ τρὶς προτρέπεται· ἐξ ἀρχῆς γὰρ ὁ Παῦλος φροντὶς ἀξία θεοῦ· ἐπιτυχὼν οὖν μοναχοῦ τὴν ἐκεῖσε φέρουσαν ἀκριβῶς εἰδότος, πείθει μισθοῦ τὸ προρρηθὲν χωρίον τοῦ Πέτρου καταλαβεῖν, καὶ τὸν ἀδελφὸν (ὥσπερ οὖν ἐπιτέτραπται) πρὸς αὐτὸν ἀγαγεῖν.

[1594] Es gibt keine Information über die Rolle der lokalen Kirche oder über die Existenz eines Waisenhauses in der Nähe. Es ist merkwürdig, dass kein Dorfbewohner die Vormundschaft übernommen hat.

[1595] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (3): ὃς ἀφικόμενος, εὑρίσκει τὸν Παῦλον καὶ θατέρου τῶν γονέων ἤδη τῆς μητρὸς ἀπωρφανισμένον (τετελευτήκει γὰρ αὐτῷ καὶ ἡ μήτηρ), πρὸς δὲ καὶ χαλεπῇ πενίᾳ ἐπιτριβόμενον καὶ τοῖς αὐτῆς δουλεύοντα νόμοις ἐπὶ μισθῷ τε τοὺς τῶν ἐγχωρίων νέμοντα χοίρους καὶ τὰς τοῦ ζῆν ἀφορμὰς ἐκεῖθεν ἔχοντα.

[1596] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (3): ὡς οὖν ἠβουλήθη τοῦτον ὁ μονάζων παραλαβεῖν, εἴργουσιν οἱ ἐγχώριοι «ἄνθρωπον», εἰπόντες, «ᾧ μήτε σὺ γνώριμος εἶ μήτ᾽ αὐτὸς πάλιν ὅθεν ἐστὶν ἔγνωκας, τίσι δικαίοις ἐαθήσῃ παραλαβεῖν ὑπόνοια γὰρ μὴ καὶ χρυσίου διαπωλῆσαι αὐτὸν ἐπὶ νοῦν ἔσχηκας.» τοιαύταις ἐκείνοι προφάσεσι τὸν μοναχὸν διωσάμενοι, κεναῖς χερσί (τὸ τοῦ λόγου) ἢ κενοῖς ποσὶ μᾶλλον ποιοῦσιν ἐπανελθεῖν.

[1597] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (4): εἶτα τὸν μοναχὸν τὸ τρίτον ἤδη καταλαβόντα (ἡ γὰρ δευτέρα ἄφιξις τῇ πρώτῃ εἶχεν ὁμοίως καὶ τὸ μηδὲν ἤνυσεν), ὁρμῆς ὁ θεὸς ἐμπίπλησι τὴν τοῦ Παύλου ψυχὴν καὶ ἀφικέσθαι πρὸς τὸν ἀδελφὸν ὑποθήγει.

[1598] *PmbZ* 3, # 4672.

[1599] Makarios von Pelekete, 143, 23-25 (2).

wahrscheinlich zusammen mit seinem Bruder von einem Onkel aufgezogen[1601]. Es ist nicht bekannt, ob es auch andere Geschwister gab. Sein Bruder zwang ihn, einer Heirat zuzustimmen[1602]. Er gab Makarios die Anweisung, in eine östliche Region von Konstantinopel zu gehen und alles zu seiner Hochzeit Notwendige zu veranlassen. Makarios ging zwar dorthin, wollte aber nicht heiraten. Er floh in eine Kirche, wo er nur mit dem Priester Kontakt hatte und niemandem sonst ein Gespräch gewährte[1603]. Anschließend brach er auf, suchte eine Mönchsgemeinschaft auf und wurde später Mönch unter dem Namen Makarios[1604]. Da Makarios seinem Bruder teilweise gehorchte, ist anzunehmen, dass dieser älter als er war. Die Vita bietet keine weitere Information über die spätere Beziehung der Brüder.

Theodote, die Mutter des Theodoros Stoudites, verlor ihre Eltern bei der Pestepidemie 747/48[1605] und wurde zusammen mit ihrem Bruder Platon von Sakkoudion und ihrer Schwester Anna von Verwandten aufgenommen. Als sie das entsprechende Alter[1606] erreicht hatte, setzte ihr Bruder Platon für sie ebenso wie für ihre Schwester aus dem Erlös des Verkaufs des väterlichen Hausstands eine kleine Mitgift aus[1607].

Bei manchen Viten kann man sehen, dass die Beziehung der Geschwister von Liebe und Sorge geprägt war, nicht nur während des Kindesalters, sondern auch später.

Theoktiste von Lesbos war Nonne in einem Kloster in Methymna[1608]. Sie ging im Alter von achtzehn Jahren zur Osterzeit in das Dorf, in dem ihre verheiratete Schwester mit ihrem Mann wohnte, um sie zu besuchen[1609]. Die Reise der Theoktiste fand zur Zeit des Überfalls der Araber auf die Insel statt [1610]. Sie wurde festgenommen, zusammen mit anderen nach Paros geführt und

---

[1600] Vielleicht starben seine Eltern bei der Pestepidemie in Konstantinopel 747/748, cf. Theophanes, Chronographia, 422, 29-424, 3; Vgl. mit dem Fall des Platon von Sakkoudion.

[1601] Makarios von Pelekete, 143, 27-29 (2). Obwohl es keine konkrete Information darüber gibt, dass der Onkel beide Brüder aufzog, ist zu vermuten, dass es so war. Zur Rolle des Onkels siehe: Onkel, 246.

[1602] Makarios von Pelekete, 144, 11-13 (2): ἐπεὶ οὖν τ᾽ ἀδελφῷ πειθόμενος πρὸς μέρει τινὶ τῆς ἑῴας τῆς πόλεως ἀπαίρειν, πρὸς τῷ γάμῳ συμπράττειν ἠνάγκαστο, τῷ βιασαμένῳ μὲν πέρας εἶχε τὸ βούλευμα.

[1603] Makarios von Pelekete, 144, 13-17 (2).

[1604] Makarios von Pelekete, 144-146 (3-4).

[1605] Platon vom Sakkoudion, 805B- 808A; Vgl. zur Epidemie auch Theophanes, Chronographia, 422, 29-424, 3. Vgl. PRATSCH, Theodoros Studites, 26.

[1606] PRATSCH, Theodoros Studites, 28. Sie war zwischen zwölf und vierzehn Jahren, als sie heiratete.

[1607] Platon von Sakkoudion, 809B: καὶ ταῖς δυσὶν ἀδελφαῖς βραχέα τινὰ καταλείψας.

[1608] Theoktiste von Lesbos, 11 (17).

[1609] Theoktiste von Lesbos, 11 (17): Ἔτη δὲ ἐγγύς που ὀκτωκαίδεκα γενομένη περὶ τὰς τοῦ Πάσχα ἡμέρας εἰς τὴν πλησίον τῆς πόλεως ἐξέδραμον κώμην, ἀσπασομένη τὴν ἀδελφὴν (ἦν γὰρ μοι κατοικοῦσα πρός τῇ κώμῃ μετὰ συμβίου).

[1610] Theoktiste von Lesbos, 11 (17). Es geht um die Invasion der Araber in Nisiris auf Lesbos und dann in Paros zwischen 840 und 845. Vgl. D. Z. SOPHIANOS, «Ο βίος της Θεοκτίστης της Λεσβίας ως πηγή ιστορική,

flüchtete, um sich zu retten, in den Wald. Dort wurde sie verletzt und wäre fast gestorben. Am nächsten Tag wachte sie auf und sah mit Freude, dass die Araber die Insel verließen[1611]. Ob sie ihre Schwester erreichte, geht aus der Vita nicht hervor.

Die jüngere Schwester des Loukas Steiriotes des Jüngeren, Kale, wurde Nonne[1612]. Sie hatte die Gewohnheit zu ihrem Bruder, der Mönch war, zu gehen und zu bleiben, um ihm bei verschiedenen Arbeiten zu helfen[1613]. So half sie ihm beim Entfernen des Unkrauts auf dem Kümmelfeld[1614]. Zu anderer Zeit besuchte sie ihn und brachte ihm Brot[1615] auf die Insel Ampelon, wo er nach dem Überfall der Ungarn[1616] auf Mittelgriechenland 943 für drei Jahre lebte.

Der achtzehnjährige Theodoros von Edessa trat nach dem Tod seiner Eltern[1617] ins Kloster ein und gab einen Teil der elterlichen Erbschaft seiner verheirateten Schwester[1618], den Rest schenkte er den Armen[1619].

Es zeigt sich, dass die Beziehung zwischen den Geschwistern von Liebe und Sorge geprägt war. Daraus ergaben sich konkrete Aufgaben. Die älteren Brüder konnten Vorbilder für die anderen Geschwister sein und ihre geistlichen Väter werden, wie im Fall des Theodoros von Sykeon, Petros von Argos und David von Mitylene. Nach dem Tod der Eltern übernahmen die älteren Geschwister deren Rolle, d.h. die Verantwortung für die Erziehung oder Verheiratung der kleinen Geschwister. Der älteste Bruder spielte nach dem Tod der Eltern die Rolle des Familienoberhauptes und schützte seine Geschwister vor Gefahren, wie der Fall des Elias von Helioupolis des Jüngeren zeigt. Makarios von Pelekete wurde von seinem älteren Bruder aufgefordert, Vorbereitungen für seine Hochzeit zu treffen. Die ältere Schwester zog

---

φιλολογική και αρχαιολογική», «Η Εκατονταπυλιανή και η Χριστιανική Πάρος», in: *Πρακτικά Επιστημονικού Συνεδρίου*, Πάρος 15-19 Σεπτεμβρίου 1996. Paros 1998, 253-268, hier 260.

[1611] Theoktiste von Lesbos, 11 (17).

[1612] Loukas Steiriotes der Jüngere, 162, 25-26 (6).

[1613] Loukas Steiriotes der Jüngere, 178, 201 (37): ἀλλὰ καὶ πράγματι καὶ τοῖς τρόποις ἐβεβαίου τὸ συγγενές- αὕτη συνήθως ἔχουσα παραβάλλειν αὐτῷ καὶ συμπαραμένειν καὶ ὑπουργεῖν, … .

[1614] Loukas Steiriotes der Jüngere, 178-179 201-201 (37): … εὑρέθη μετά τινών ποτε καὶ ἄλλων τὸ τοῦ κυμίνου λήιον ἐκκαθαίρουσα καὶ τὰς ἐν αὐτῷ βοτάνας, ὥστε μὴ πρὸς αὔξην ἐπιδοῦναι, τίλλουσα.

[1615] Loukas Steiriotes der Jüngere, 196, 386 (63): Ἡ τοῦ μακαρίτη Λουκᾶ ἀδελφή, ἧς καὶ πρότερον ὁ λόγος ἐμνήσθη, ταλαιπωροῦντι καὶ πονουμένῳ περὶ τὸ λεχθὲν νησίον τῷ ἀδελφῷ ἄρτος προσφέρει, … .

[1616] Über den Überfall der Ungarn siehe: P. ANTONOPOULOS, Ο αυτοκράτορας Κωνσταντίνος Ζ΄ και οι Ούγγροι (*Ιστορικές Μονογραφίες* 17). Athen 1990.

[1617] Theodoros von Edessa, 6 (6). Zuerst starb sein Vater und ein Jahr später seine Mutter.

[1618] Theodoros von Edessa, 7 (7). Seine Schwester war nach dem Tod des Vaters von der Mutter verheiratet worden.

[1619] Theodoros von Edessa, 7 (7): ἀμέλει πᾶσαν αὐτοῦ τὴν γονικὴν περιουσίαν διελὼν καὶ μέρος μὲν τῇ ἀδελφῇ αὐτοῦ, ἐμῇ δὲ μητρί, δοὺς πρὸ πολλοῦ ἀνδρὶ συζευχθείσῃ, τὴν δὲ λοιπὴν πᾶσαν κτῆσιν ἔν τε ἀγροῖς καὶ χρυσῷ καὶ ἀργύρῳ ἱκανὴν οὖσαν, πᾶσαν διένειμε πένησι.

ihren Bruder auf, wie im Falle des Neilos des Jüngeren. Die Schwester aus der Vita des Kyrillos von Philea musste ihre bettlägerige Mutter ersetzen und die kranke Schwester besuchen.

Aus der Untersuchung des Themas geht hervor, dass es keine Informationen über das Zusammenleben im Elternhaus und gemeinsame Aktivitäten, wie Spielen der Kinder, gibt. Obwohl es in manchen Familien viele Geschwister gab, gehen die Viten nicht näher darauf ein. Ein Grund dafür ist, dass das Interesse der hagiographischen Texte auf den jeweiligen Heiligen und auf seine Heiligung zentriert war.

4.2.2 Großeltern

A. Großmutter

Obwohl wir nicht viele Informationen über Großmütter haben, kann man aus den wenigen Beispielen schließen, dass sie eine wichtige Rolle im Leben des Enkelkindes spielten und zwar unter verschiedenen Voraussetzungen.

Sie konnten bei der Erziehung des Kindes einer alleinerziehenden Mutter helfen, wie der Fall des Theodoros von Sykeon zeigt.

> Die Mutter des Theodoros von Sykeon, Maria, arbeitete als Prostituierte[1620] zusammen mit ihrer Schwester Despoinia und ihrer Mutter Elpidia in einem Gasthaus[1621]. Als sein Vater, ein staatlicher Beamter, eine Nacht mit dieser Maria im Gasthaus verbrachte, kam es zur Empfängnis des Theodoros[1622]. Als er die lokale Schule besuchte, wartete seine Mutter zur Mittagszeit zu Hause auf ihn zusammen mit ihrer Mutter und Schwester, damit sie alle zusammen essen[1623]. Theodoros weigerte sich aber zur Mittagszeit nach Hause zu gehen, um zu essen und ging stattdessen in die

[1620] Theodoros von Sykeon, 5, 1ff. (6). Ein frommer Mensch, Stephanos, der schmackhafte Speisen kochte, brachte die drei Frauen auf den richtigen Weg und unter seinem Einfluss gaben sie ihre Arbeit als Prostituierte auf. Sie liebten ihn wie einen Vater.

[1621] Theodoros von Sykeon, 3, 4-10 (3): Τούτου δέ τοῦ χωρίου κατά μέσον ἐστίν ἡ δημοσία στράτα τοῦ βασιλικοῦ δρόμου, καὶ πανδοχεῖον ἐν αὐτῇ τῇ στράτᾳ, ἐν ᾧ ἦν κόρη πάνυ εὐμορφωτάτη, ὀνόματι Μαρία, καὶ τῇδε ἦν μήτηρ λεγομένη Ἐλπιδία, καὶ ἀδελφή προσαγορευομένη Δεσποινία. Αὗται οὖν αἱ γυναίκες, κατοικοῦσαι ἐν αὐτῷ, ἐξετέλουν καὶ τὴν πρᾶξιν τῶν ἑταιρίδων.

[1622] Theodoros von Sykeon, 3. 11-19 (3).

[1623] Theodoros von Sykeon 6, 21-26 (6): Τοῦτον δέ τόν τῆς ψυχῆς αὐτοῦ ζῆλον ἀγνοοῦσα ἡ μήτηρ αὐτοῦ καί αἱ σύν αὐτῇ, ἐν τῷ παραγίνεσθαι αὐτόν ἀπό τοῦ διδασκαλείου τῇ ὥρᾳ τοῦ ἀρίστου ἐβιάζοντο αὐτόν ἐσθίειν σὺν αὐταῖς· ὁ δέ ἀπερχόμενος ἐν τῷ διδασκαλείῳ οὐκέτι παρεγίνετο ἐν τῷ οἴκῳ αὐτοῦ τῇ τοῦ ἀρίστου ὥρᾳ, ἀλλὰ διῆγεν ἐκεῖ ὅλην τήν ἡμέραν νήστης.

Kirche[1624]. Da sich seine Mutter und Großmutter Sorge um seine Gesundheit machten, besuchten sie ihn in der Kirche und versuchten ihn mit schmeichelnden Worten zu nötigen, mit nach Hause zu kommen. Sie sagten ihm, dass sie wichtige Freunde zu Hause erwarteten[1625]. Das Kind ließ sich aber nicht beeindrucken. Wenn Theodoros nachts das Haus verließ, war auch die Großmutter um seine Sicherheit besorgt[1626]. Mit vierzehn Jahren verließ er endgültig das Haus und lebte im Martyrion[1627]. Mutter, Tante und Großmutter besuchten ihn dort oft und brachten ihm Essen, wie weißes Brot und gebratenes Geflügel und verschiedene gekochte Speisen, weil sie an sein Kindesalter dachten[1628]. Er fastete aber. Seine Großmutter hatte Mitleid mit ihm und liebte ihn mehr als ihre zwei Töchter[1629]. Sie besuchte ihn auch allein und brachte ihm getrocknete Früchte und Gemüse [1630]. Theodoros war Vorbild für seine Schwester, Tante und Großmutter, nur seine Mutter entschied sich nicht für den Weg Gottes, sondern für fleischlichen Genuss und heiratete[1631]. Nach dem Tod seiner Großmutter erbte er von ihr ihr ganzes Vermögen[1632], unter anderem ihren Anteil am Gasthaus[1633]. Er kümmerte sich um ihre Beerdigung[1634].

Nach den hagiographischen Texten wird die Rolle der Großmutter entscheidend, wenn einer von den beiden Elternteilen oder beide gestorben sind. Auch im weltlichen Recht wird festgestellt, dass von den weiblichen Angehörigen neben der Mutter nur die Großmutter die Betreuung des Kindes übernehmen dürfe[1635].

[1624] Siehe dazu: Ernährung, 139.

[1625] Theodoros von Sykeon, 10, 1-7 (12): ἀνελθοῦσα ἡ μήτηρ αὐτοῦ καί ἡ μήτηρ τῆς μητρός αὐτοῦ, πολλαῖς κολακείαις ἠνάγκαζον αὐτόν κατελθεῖν ἐν τῷ οἴκῳ αὐτῶν, φάσκουσαι φίλων ἐνδόξων παρουσίαν αὐτάς περιμένειν.

[1626] Siehe dazu: Erziehungsmethoden, 183.

[1627] Theodoros von Sykeon, 13, 1-3 (15).

[1628] Theodoros von Sykeon, 13, 5-8 (15).

[1629]Theodoros von Sykeon, 14, 28-29 (16): Ἡ οὖν μάμμη αὐτοῦ Ἐλπιδία συνέπασχεν αὐτῷ πάνυ, καὶ ἠγάπα αὐτόν πλέον τῶν δύο θυγατέρων αὐτῆς. Vgl. Theodoros von Sykeon, 22, 24-33.

[1630] Theodoros von Sykeon, 14, 29-32 (16).

[1631] Theodoros von Sykeon, 21, 1-2, 22, 1-2 (25).

[1632] Theodoros von Sykeon, 22, 12-13 (25).

[1633] Theodoros von Sykeon, 22, 33-34 (25).

[1634] Theodoros von Sykeon, 22, 13-14 (25).

[1635] Justinian, Novellae, 118.5: Ταῖς γὰρ γυναιξὶ καὶ ἡμεῖς ἀπαγορεύομεν τὰ τῆς ἐπιτροπῆς ὑπελθεῖν λειτουργήματα, εἰ μὴ μήτηρ ἢ μάμμη εἴη· ταύταις γὰρ μόναις κατὰ τὴν τῆς κληρονομίας τάξιν καὶ τὴν ἐπιτροπὴν ὑπελθεῖν ἐφίεμεν, … . Dasselbe Basiliken B 37, 4, 13; Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 36.8: Προτιμῶνται τῶν θηλειῶν οἱ ἄῤῥενες εἰς τὰς ἐπιτροπὰς τελείας ἡλικίας ὑπάρχοντες, εἰ μὴ ἄρα μήτηρ ἢ μάμμη πρόσκειται. αὗται γὰρ προσκαλοῦνται εἰς τὸ ἐπιτροπεύειν, προτιμώμεναι παντὸς ἐπιτροπεύειν ὀφείλοντος, ἐξῃρημένων μόνων τῶν κατὰ διαθήκας ἐαθέντων; Dasselbe Eisagoge, in: *JGR* 2, 38.11.

Niketas von Medikion[1636] stammte aus Jerusalem. Seine Mutter starb am achten Tag nach seiner Geburt[1637]. Sein Vater Philaretos wurde später Mönch[1638]. Niketas mit Taufnamen Philaretos wurde von seiner Großmutter väterlicherseits aufgezogen[1639]. Für seine Bildung aber sorgte sein Vater und fand für ihn einen Lehrer, als er das entsprechende Alter erreicht hatte[1640]. Als er den Psalter lernte, wurde er von seinem Vater als Kirchendiener der Kirche geweiht[1641]. Die letzte Information erlaubt uns zu sagen, dass seine Großmutter nur für die Ernährung, Hygiene und Gesundheit des Kindes verantwortlich war, und der Vater für seine Erziehung.

Nachdem die Eltern der Anna- Euphemianos[1642] verstorben waren, übernahm die Großmutter ihre Betreuung und bemühte sich eilig sie mit einem frommen Mann zu verheiraten[1643]. Es ist nicht bekannt, in welchem Alter Anna damals war.

B. Großvater

Der Großvater war im allgemeinen für Erziehung und religiöse Orientierung zuständig. Auch die zärtliche Beziehung zu den Enkelkindern wird in den Texten deutlich.

Der Patriarch Eutychios (552-562 und 577-582) kam aus einem Dorf in Phrygien[1644]. Er wurde nach seinem Großvater genannt, der Priester war[1645]. Dieser erzählte dem Kind oft in der Kirche von seiner Taufe[1646]. Wahrscheinlich hatte er als Priester der Kirche in Augoustoupolis[1647] die Taufe vollzogen. Eutychios wurde von seinem Großvater erzogen und bekam von ihm nicht nur Unterricht während der ersten Phase der Kindheit[1648], sondern auch Anleitungen zur

---

1636 *PmbZ* 3, # 5443.

1637 Niketas von Medikion, 22 (4).: ὃς τῇ τοῦτον τεκούσῃ νομίμως συναφθεὶς καὶ τοῦτον ἐκ ταύτης μονογενῆ κτησάμενος, τῇ ὀγδόῃ ἡμέρᾳ τῆς τοῦ ὁσίου γεννήσεως ἀπεβάλετο ταύτην.

1638 Niketas von Medikion, 22 (4). Vgl. *PmbZ* 3, # 6137.

1639 Niketas von Medikion, 22 (5): ἐκτρέφεται δ᾽ οὗτος παρὰ τῇ μητρὶ τοῦ πατρός.

1640 Niketas von Medikion, 22 (5). Siehe dazu: Bildung und Ausbildung, 198.

1641 Niketas von Medikion, 22 (5): εἶτα καὶ ψαλτήριον· καὶ ἀποκείρας τῇ ἐκκλησίᾳ, … ἔκδοτον ἐποίησεν, τὴν τῶν νεωκόρων τέως τελεῖν αὐτὸν τάξιν.

1642 *PmbZ* 1, # 448.

1643 Anna-Euphemianos, col. 174, 18-19: ἀπορφανισθεῖσα δὲ τῶν γεννητόρων, ἔσπευδεν ἡ μάμμη αὐτῆς ἀνδρὶ εὐλαβεστάτῳ συζεῦξαι αὐτήν· ὃ καὶ πεποίηκε.

1644 Eutychios Patriarch, 7, 102-103. In der Nähe von Augoustoupolis. Siehe dazu: K. BELKE- N. MERSICH, Phrygien und Pisidien (*TIB* 7). Wien 1990, 402-403.

1645 Eutychios Patriarch, 7, 124-125. Siehe dazu: Taufe/Namensgebung.

1646 Eutychios Patriarch, 10, 210-213.

1647 Eutychios Patriarch, 10, 219-222.

1648 Eutychios Patriarch, 10, 219-224: ᾽Ανατραφέντος γοῦν αὐτοῦ παρὰ τῷ μεγάλῳ πάππῳ ....,καὶ αὐξηθέντος αὐτοῦ τὴν πρώτην ἡλικίαν, στοιχειοῦται παρ᾽ αὐτοῦ τὴν τῶν γραμμάτων παράδοσιν, ...

Charakterbildung[1649]. Zur weiteren Ausbildung wurde der zwölfjährige Eutychios von seinem Großvater und den Eltern nach Konstantinopel geschickt[1650], wobei unbekannt ist, bei wem er dort wohnte.

Niketas stammte aus Amnia in Paphlagonien und war ein Enkel des Philaretos des Barmherzigen. Seine Mutter Euanthia war Tochter des Philaretos. Er hatte noch fünf Geschwister. Sein Großvater wurde sein Taufpate[1651]. Niketas wurde Autor der Vita seines Großvaters. Als Philaretos bettlägerig wurde, rief er nach neun Tagen seine Familie zu sich, erteilte allen einzeln seinen Segen und sagte ihnen die Zukunft voraus. Voll Emotionen ist die Abschiedsszene von seinem Täufling Niketas. Dieser war sieben Jahre alt und bekam von ihm seinen Segen[1652]. Philaretos zog ihn in sein Bett, küsste ihn und beide weinten. Philaretos bat Gott darum, dass Niketas länger als seine Brüder und Eltern leben möge, wenn er die Gebote Gottes halte[1653]. Er betete auch darum, dass Gott Niketas Barmherzigkeit gewähre und ihm Weisheit und Einsicht schenke[1654]. Er möge ihn des Mönchtums würdig machen[1655]. Philaretos betete auch zur Muttergottes, dass sie ihn unter ihren Schutz nehme und vor jeder Versuchung und Gefahr bewahre[1656]. Auch der heilige Theodoros solle das Kind auf seinem Weg begleiten[1657]. Nach dem Tod des Großvaters hatte der siebenjährige Niketas einen Traum, in dem sein Großvater ins Paradies kam und wie Abraham auf einem Thron saß. Mit achtzehn Jahren wurde er Mönch[1658].

[1649] Eutychios Patriarch, 10, 224-227: πλέον δὲ τούτον τὸ ἦθος, τὴν κίνησιν τοῦ βαδίσματος, τὸν στολισμόν, τὸν τρόπον τῆς ψυχῆς, τὸ ἱλαρὸν τοῦ προσώπου, καὶ ἁπλῶς εἰπεῖν πάντων τῶν εἰς ἀπαρτισμὸν τελειότητος ἔμπλεως γέγονεν.

[1650] Eutychios Patriarch, 12, 265, 271-275: Δωδεκαέτης οὖν γεγονὼς ... ἐξεπέμφθη εἰς τὴν βασιλίδα τῶν πόλεων, ὑπό τε τῶν ἰδίων γονέων καὶ τοῦ προλεχθέντος πάππου, προφάσει μὲν παιδεύσεως τῆς ἔξω παιδείας, ...

[1651] Philaretos der Barmherzige, 106, 733-734: εἶτα εἰσήνεγκαν τὸν τρίτον Νικήταν, ὃν καὶ ἐδέξατο ἐν ταῖς ἀγκάλαις αὐτοῦ ἐν τῷ βαπτίσματι. und 106, 746-747. Siehe dazu: Taufpate und seine Funktion, 136.

[1652] Philaretos der Barmherzige, 112, 833-835: … πνευματικὸς υἱὸς Νικήτας ὁ λαβὼν τὰς πολλὰς εὐλογίας παρὰ τοῦ πάππου αὐτοῦ, μικρὸς τῇ ἡλικίᾳ ὑπάρχων ὡς ἐτῶν ἑπτά, … .

[1653] Philaretos der Barmherzige, 106, 753-754.

[1654] Philaretos der Barmherzige, 108, 756-107, 758.

[1655] Philaretos der Barmherzige, 108, 762-763: Ἀξίωσον αὐτὸν καὶ τοῦ ἁγίου καὶ ἀποστολικοῦ σχήματος γενέσθαι … .

[1656] Philaretos der Barmherzige, 108, 768-771: ἤρξατο παρακαλεῖν τὴν παναγίαν θεοτόκον· „Δέσποινα θεοτόκε, εἰς τὴν σκέπην σου ἀφίημι τὸ παιδίον τοῦτο· σκέπασον αὐτὸ ἀπὸ πάσης ἐναντίας δυνάμεως καὶ ἀπὸ παντὸς πειρασμοῦ καὶ κινδύνου.“

[1657] Philaretos der Barmherzige, 108, 772-778.

[1658] Philaretos der Barmherzige, 116, 896-897. Obwohl nicht berichtet wird, warum er diese Entscheidung traf, ist anzunehmen, dass sie mit dem Dynastiewechsel zu tun hatte und mit der feindlichen Politik des Nikephoros I. gegen den Freundeskreis der Eirene (Vgl. Theophanes, Chronographia, 479, 15- 480, 3) und nicht seinem eigenen Wunsch entsprach. Vielleicht wollte Niketas mit dem Bericht vom Gebet seines Großvaters seine Entscheidung begründen, um Probleme mit der Politik des Nikephoros zu vermeiden. Vgl. Dazu

In den vorliegenden zwei Beispielen für Großväter und deren Beziehung zu den Enkelkindern finden wir einen, der Priester war und für Unterricht, Charakterbildung und später höhere Bildung in Konstantinopel sorgte, einen anderen, der Taufpate war, am Sterbebett seine Zuneigung zum Enkelkind zeigte und ihm geistliche Anweisungen für sein weiteres Leben gab.

4.2.3 Onkel

Der Onkel konnte als Mönch oder Priester die Rolle des geistlichen Lehrers spielen, um dem Kind den Weg zu einer kirchlichen Karriere oder in ein Leben im Kloster zu ermöglichen, wie die folgenden Beispiele zeigen:

Kyriakos stammte aus Korinth[1659]. Sein Vater, Johannes, war Priester[1660]. Kyriakos war Neffe des Bischofs Petros von Korinth, und wurde von ihm im Kleinkindalter zum *Anagnostes* (ἀναγνώστης) geweiht[1661]. Dass er schon im Säuglingsalter (ἐκ βρέφους) *Anagnostes* wurde, ist

---

GIANNOPOULOS, Παρατηρήσεις, 492, A. 18: In der Handschrift Parisinus Graecus 1510, die eine spätere Version der Vita enthält, gibt es das Gebet des Großvaters, dass Niketas Mönch werden möge, nicht.

[1659] Kyriakos, 223, 2 (1).

[1660] Kyriakos, 223, 2-3 (1).

[1661] Kyriakos, 223, 6-7 (1): γέγονεν δὲ ἀνεψιὸς ἐκ μητρὸς Πέτρου τοῦ ἐπισκόπου Κορίνθου, ὑφ᾽ οὗ γέγονεν ἀναγνώστης ἐκ βρέφους τῆς αὐτῆς ἁγίας ἐκκλησίας. Vgl. Kyriakos (metaphrastische Vita), 920-943, hier 919B. Die Aufnahme als Lektor in die unterste Stufe des Klerus wird bei mehreren Heiligen schon ins frühe Kindesalter gesetzt, um die Gottgeweihtheit vom Mutterleib an zu unterstreichen: Euthymios, 10, 5-21 (Kyrillos von Skythopolis. Hrsg. E. SCHWARTZ. Leipzig 1939, Text 3-85); Kyriakos, 223, 7-8; Theodosios, 236, 5-7 (Kyrillos von Skythopolis. Hrsg. E. SCHWARTZ. Leipzig 1939, Text 235-241). Seit der justinianischen Zeit war sie erst mit dem achtzehnten Lebensjahr zulässig (Justinian, Novellae, Nov. 123.13 vom Jahr 546). Mit dem Kanon 33 des Trullanums wurde die alte armenische Gewohnheit, dass der Lektor und Psaltes nur aus priesterlicher Familie kam und manchmal nicht einmal geweiht war, abgeschafft. Jeder, der nach den Regeln der Kanones würdig war, konnte Lektor oder Psaltes werden. Dieser hatte aber nicht das Recht, auf dem Ambo das Wort Gottes dem Volk zu verkünden, wenn er nicht die priesterliche Schur und den Segen seines Priesters erhalten hatte. Siehe: The Council in Trullo, Kanon 33, 110: Περὶ τοῦ ὅτι ἰουδαϊκόν ἐστι τὸ μόνους τοὺς ἐκ γένους ἱερατικοῦ κατατάττειν ἐν κλήρῳ. Vgl. zweites Konzil in Nikaia (787): IOANNOU 1/1, Kanon 14, 269-270. Mit diesem Kanon wurde die Gewohnheit, dass manche ohne Weihe von Kindheit an zum Lektor geschoren werden und auch auf dem Ambo lesen, verboten. Das sollte auch für die Mönche gelten. Ein Lektor dürfe vom Abt des eigenen Klosters die Weihe erhalten, wenn dieser selbst Priester und vom Bischof zum Abt bestimmt worden war.

nicht glaubwürdig, weil vorausgesetzt war, dass er lesen konnte; er war wahrscheinlich schon 6 bis 8 Jahre alt, d.h. er hatte die erste schulische Bildung hinter sich. Die metaphrastische Vita sagt stattdessen „ἐν ἁπαλῇ ἔτι … τῇ ἡλικίᾳ“[1662].

Euthymios stammte aus Melitene in Armenien[1663]. Als er drei Jahre alt war, starb sein Vater[1664]. Seine Mutter ging zu ihrem Bruder Eudoxios, der Priester in der Kirche in Melitene und ihr Berater war[1665]. Eudoxios taufte das Kind, machte es zum *Anagnostes* und zog es wie sein eigenes Kind auf[1666]. Laut der Vita bekam Euthymios Bildung in den „Heiligen Schriften“, als er über das Kindesalter hinaus war[1667]. Normalerweise gehört dies aber zur Grundausbildung für Kinder im Alter von 6 bis 8 Jahren[1668]. Es geht vielleicht um die zweite Stufe der Bildung und es wurde hier irrtümlich der Terminus *ἱερὰ γράμματα* verwendet. Er fand als Lehrer für ihn zwei junge *Anagnosten*, Akakios und Sophronios, die ihn unterrichteten[1669]. Mit einer solchen Ausbildung wurde Euthymios schließlich Priester, obwohl er Mönch werden wollte[1670].

Der Onkel des Nikolaos von Sion[1671], namens Nikolaos, war Archimandrit im Akalissos[1672]-Kloster. Als das Kind groß geworden war, bat er den Erzbischof der Kirche des Erzengels Gabriel[1673] ihn zum „ἀναγνώστης“ zu weihen[1674], was auch geschah[1675]. Nachher ging das Kind ins

[1662] Vgl. Kyriakos (metaphrastische Vita), 919B.

[1663] Euthymios, 8, 23 (2).

[1664] Euthymios, 10, 5-6 (3).

[1665] Euthymios, 10, 8-9 (3).

[1666]Euthymios, 10, 20-22 (3): τόν παῖδα δεξάμενος ἐβάπτισεν καὶ ἀποθρίξας ἀναγνώστην τῆς ὑπ᾽ αὐτόν ἐκκλησίας ἐποίησεν ... καὶ τρόπον τινά τεκνοποιησάμενος ἀνέτρεφεν.

[1667] Euthymios, 11, 9-12 (4).

[1668] Siehe dazu: Bildung und Ausbildung, 193.

[1669] Euthymios, 11, 12-20 (5).

[1670] Euthymios, 13, 14-20 (5).

[1671] H. HELLENKEMPER-F. HILD, Lykien und Pamphylien (*TIB* 8/2). Wien 2004, 852-856, hier 852-853 s. v. H. Sion. Sion war der Name des Klosters des Nikolaos in Lykien. Das Kloster ist gemäß der Vita des Heiligen im Hochland nördlich von Myra, in der Chora der Metropolis zu lokalisieren. Gegen Ende des ersten Viertels des 6. Jh. (?) bestimmte der Onkel des Nikolaos, Archimandrit des Johannesklosters von Akalissos, seinen Neffen als künftigen Abt eines neuen Klosters in der Dorfmark Pharrōa. Erzbischof Nikolaos von Myra gab die Erlaubnis zur Klostergründung und gewährte dem Archimandrit Nikolaos die Wahl des Patroziniums. Der Archimandrit gab dem Kloster den Namen „τῆς ἁγίας καὶ ἐνδόξου Σιών“ als ἀντίκτυπος τῆς ἁγίας Σιών (Nikolaos von Sion, 30 [10]) und vertraute die Leitung des Klosters seinem Neffen Nikolaos an. Vgl. Nikolaos von Sion, 139 (ŠEVČENKO).

[1672] HELLENKEMPER-HILD, s. v. Karkabō, 607-610, hier 607. Dorf im weiteren Umkreis des Klosters des heiligen Sion, im Bergland nördlich von Myra, heute wahrscheinlich Alakilise, ca. 10 km nordnordöstlich von Myra, in Zentrallykien.

[1673] Nikolaos von Sion, 88 (56). Vgl. HELLENKEMPER-HILD, Lykien und Pamphylien, 608.

[1674] Nikolaos von Sion, 24, 1-8 (5).

Martyrion des hl. Ioannes zu seinem Onkel[1676]. Dieser ermutigte es, für Gott zu kämpfen[1677] und wurde für Nikolaos geistlicher Vater. Deswegen bezeichnete er ihn als „τέκνον“[1678]. Im Alter von neunzehn Jahren ordinierte er ihn zum Priester[1679].

Ignatios stammte aus Kappadokien[1680]. Als er Säugling war, hatten ihn seine Eltern Gott gewidmet. Sein Onkel, Basileios, der das Kloster Bathyrrhyax gegründet hatte, hat ihn in der Klosterordnung unterwiesen und ihn später zum Priester ordiniert[1681].

Nikolaos Stoudites[1682] wurde in Kydonia (dem heutigen Chania) auf Kreta geboren. Im Alter von zehn Jahren wurde er im Auftrag der Eltern in das Stoudioukloster nach Konstantinopel zu seinem Onkel väterlicherseits, Theophanes[1683], geschickt, der dort Mönch war[1684]. Er besuchte die von den Stouditen unterhaltene Schule[1685] und wurde danach Mönch im Stoudioukloster[1686].

Der Onkel des Theodoros Stoudites mütterlicherseits, Platon von Sakkoudion, wurde geistliches Vorbild für seinen Neffen und die ganze Familie[1687]. Platon war in allem ein Beschützer seines Neffen[1688].

Wenn die Eltern aus beruflichen Gründen für eine gewisse Zeit verhindert waren, vertrauten sie einem Onkel die Verantwortung für die Kinder an.

[1675] Nikolaos von Sion, 24, 11-12 (5).

[1676] Nikolaos von Sion, 26, 2-3 (6).

[1677] Nikolaos von Sion, 26, 20-23 (6).

[1678] Nikolaos von Sion, 26, 20 (6).

[1679] Nikolaos von Sion, 26, 1-5 (7).

[1680] Ignatios Bathyrrhyax, 84.

[1681] Ignatios Bathyrrhyax, 84 : ἐκ νηπίας δὲ ἡλικίας ὑπὸ τῶν αὐτοῦ γονέων ἀνατεθεὶς τῷ θεῷ, ὡς ἄλλος τις νέος Σαμουήλ, καὶ ὑπὸ τοῦ θείου Βασιλείου τοῦ συστησαμένου τὴν μονὴν πᾶσαν τὴν μοναχικὴν ἀκρίβειαν παιδευθεὶς καὶ διὰ πάντων τῶν ἐκκλησιαστικῶν βαθμῶν διελθών, χειροτονεῖται πρεσβύτερος.

[1682] PATLAGEAN, Sainteté et Pouvoir, 99-100. Über Theophanes: *PmbZ* 3, # 5576.

[1683] *PmbZ* 4, # 8127.

[1684] Nikolaos Stoudites, 869B (4): … πρὸς τὸν ἐκ πατρὸς αὐτοῦ θεῖον τοὔνομα Θεοφάνην, ὡς αὐτὸν κατοψόμενος ὑπὸ τῶν γεννητόρων ἐξαποστέλλεται.

[1685] Nikolaos Stoudites, 869C (4). Vgl. MOFFATT, Byzantine Child, 712-713.

[1686] Siehe: Klostereintritt, 292.

[1687] Theodoros Stoudites, 240D (5): τότε μὲν πολλοὺς καὶ ἄλλους ὁ θεῖος οὗτος ἀνὴρ πρὸς φιλοσοφίαν ἐθήρασε ... πρὸ πολλῶν δὲ καὶ ἀντὶ πολλῶν τὸν καλὸν τουτονὶ Θεόδωρον, ἐξ ἀδελφῆς ὄντα ἀνεψιόν, ... οὐ μὴν ἀλλὰ καὶ πατέρας τοῦ Θεοδώρου καὶ ἀδελφούς, Ἰωσὴφ καὶ Εὐθύμιον, σὺν ἅμα καὶ μικρᾷ ἀδελφῇ. πρὸς ἐπὶ τούτοις ὁ Πλάτων καὶ ἀδελφοὺς τοὺς οἰκείους αἱρεῖ, τρεῖς κἀκείνους τυγχάνοντας.

[1688] PRATSCH, Theodoros Studites, 48. Aufgrund seiner guten Beziehungen zu Tarasios ermöglichte Platon wahrscheinlich um 789 die Priesterweihe des Theodoros durch den Patriarchen selbst. Er ließ seinen Neffen zu seinem Nachfolger als Abt des Sakkoudion-Klosters wählen, zog sich aus seinen Ämtern zurück und widmete sich als Enkleistos der Hesychia. Vgl. Patlagean, Sainteté et Pouvoir, 99.

Sabas wurde in Mutalaske (in Kappadokien)[1689] geboren und kam aus einer christlichen Familie. Seine Eltern Johannes und Sophia waren fromm. Sein Vater, der zum Dienst in der Heeresabteilung der Isaurier (ἐν νουμέρῳ τῷ Ἰσαύρων) verpflichtet worden war, zog zusammen mit seiner Frau von Mutalaske nach Alexandreia[1690]. Der fast fünfjährige Sabas blieb in Mutalaske mit dem Familienvermögen bei seinem Onkel mütterlicherseits, namens Hermias. Dieser hatte eine bösartige Frau[1691]. Aus diesem Grund war Sabas betrübt und zog zu dem anderen Onkel väterlicherseits, namens Gregorios, der in dem Dorf Skando[1692], etwa 4,5 km (3 Meilen) von Mutalaske entfernt, wohnte. Nach kurzem begannen diese beiden Onkel seinetwegen und wegen des Vermögens zu streiten[1693]. Mit etwa acht Jahren verließ er das Haus des Onkels und ging in das 6 km (20 Stadien) entfernte Kloster Phlabianai[1694]. Der Archimandrit nahm ihn auf und dort lernte er den Psalter und was sonst noch zur Regel des koinobitischen Lebens gehörte[1695]. Seine Onkel einigten sich und versuchten, ihn aus dem Kloster wegzuholen, damit er die Aufsicht über die Güter übernehme, die für den Fall seiner Ehe vorgesehen waren. Er lehnte es aber entschieden ab, den Weg Gottes zu verlassen. Zehn Jahre später ging er nach Palästina, wo er Euthymios in der Wüste aufsuchte. Dieser fand für einen so jungen Menschen das Leben unter Anachoreten nicht passend und schickte ihn ins Theoktistoskloster, weil er vorhersah, dass Sabas für alle Anachoreten in Palästina Archimandrit werden und die größte Laura in Palästina gründen sollte[1696].

Da die Eltern von Euphrosyne[1697] der Jüngeren deren Liebe zu Gott sahen, schickten sie sie von Kalabrien nach Konstantinopel zu ihrem Onkel Agelastos[1698] väterlicherseits, weil es dort laut der Vita viele Klöster gab[1699]. Diese Begründung scheint aber nicht ausschlaggebend zu sein, weil es auch in Kalabrien viele Klöster gab. Glaubwürdiger dürfte die Erklärung des Enkomions sein,

[1689] Sabas, 86, 28. Über Mutalaske: HILD-RESTLE, Kappadokien, 242.

[1690] Sabas, 87, 10-11. Über Alexandreia: F. HILD-H. HELLENKEMPER, Kilikien und Isaurien (*TIB* 5). Teil 1. Wien 1990, 170-172.

[1691] Sabas, 87, 12-16: καταλιμπάνεται ἐκ θεοῦ οἰκονομίας ὁ ἱερὸς οὗτος νεανίας πενταέτης ὢν σχεδὸν τὴν ἡλικίαν ἐν τῇ μνημονευθείσῃ κώμῃ Μουταλάσκων μετὰ τῶν γονικῶν αὐτοῦ πραγμάτων παρὰ τῷ ἑαυτοῦ ἐκ μητρὸς θείῳ Ἑρμίαι καλουμένῳ ἔχοντι γυναῖκα κακότροπον, οὗπερ ἕνεκεν ἀθυμήσας ἀναχωρεῖ πρὸς Γρηγόριόν τινα ἐκ πατρὸς θεῖον ὡς ἀπὸ τριῶν σημείων οἰκοῦντα ἐν κώμῃ Σκανδῷ καλουμένῃ.

[1692] Sabas, 87, 17-18. Über Skando: HILD-RESTLE, Kappadokien, 282.

[1693] Sabas, 87, 19-21: Ὀλίγου δέ τινος χρόνου διελθόντος καὶ τῶν αὐτοῦ θείων Ἑρμία τε καὶ Γρηγορίου περί τε αὐτοῦ καὶ τῶν γονικῶν αὐτοῦ πρὸς ἀλλήλους διαμαχομένων … .

[1694] Sabas, 87, 24. Über Phlabianai: HILD-RESTLE, Kappadokien, 259.

[1695] Sabas, 87, 25-27, 88, 1-3.

[1696] Sabas, 91, 19-23. Vgl. 92, 26-29, 93, 1-3. Als er einen Mitbruder nach Alexandreia begleitete, wurde er von seinen Eltern erkannt und aufgefordert, zu bleiben und Priester in der Heeresabteilung des Vaters zu werden. Das lehnte er als Soldat Gottes ab.

[1697] *PmbZ* 1, # 1712.

[1698] *PmbZ* 1, # 1712.

[1699] Euphrosyne die Jüngere, 863A (5).

dass diese Übersiedlung aus Sicherheitsgründen erfolgte, weil ihr Vater[1700], der Strategos von Peloponnesos gewesen sein soll[1701], in den Krieg ziehen musste[1702]. Euphrosyne konnte im Haus des Onkels in Gesellschaft vieler Dienerinnen wohnen und den Männerblicken fern bleiben[1703]. Als Euphrosyne in der Hauptstadt ankam, war sie "vor dem Heiratsalter", d. h. vielleicht zwölf Jahre alt[1704]. Ihr Onkel versuchte, offenbar ohne die Zustimmung der Eltern einzuholen, sie mit einem Mann aus guter Familie zu verheiraten[1705]. Wenn der Onkel Beamter war, konnte der Knabe Vorteile für seine berufliche und soziale Entwicklung genießen. Die Eltern haben ihm das Kind gerne anvertraut.

Symeon Neos Theologos wurde von den Eltern, die offenbar für ihn eine Karriere bei Hof planten, zur Bildung nach Konstantinopel geschickt, wo er, obwohl er schon damals sein Leben Gott widmen wollte[1706], auf Anraten seines Onkels von Vaterseite, der Palasteunuch, konkret „*τὰ τῶν κοιτωνιτῶν διαπρέπων*", war[1707], Spatharokoubikoularios[1708] und Angehöriger des Senats wurde[1709]. Nach dem plötzlichen Tod seines Onkels und dem missglückten Versuch, ins Stoudiou-

---

[1700] *PmbZ* 1, # 1712A.

[1701] Euphrosyne die Jüngere, 863B (5).

[1702]Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 58 (3): Καιρὸς γὰρ ἐκστρατείας ἔτυχεν ὤν. Καὶ ὁ πατὴρ τῷ ἰδίῳ καταλόγῳ συνεξεστράτευσε. Τὴν γοῦν παῖδα, τοῦτο μὲν ἀσφαλείας πλείονος ἕνεκα ἧς δεῖσθαι ταύτην ἡλικίας ἤδη γενομένην ἐπέκρινε, τοῦτο δὲ καὶ τῆς πρὸς τὸν αὐτοῦ κασίγνητον καθαρᾶς διαθέσεως, ἐκ Καλαβρίας εἰς Κωνσταντίνου διαπεπόμφει - τῇδε καὶ γὰρ μετῳκηκὼς ὁ ἀδελφὸς ἦν - καὶ τὸ πρὸς βούλησιν διεδήλωσεν. Da wir das Geburtsdatum der Euphrosyne nicht kennen und auch nicht wissen, in welchem Alter sie gestorben ist, ist dieser Angriff der Araber schwer zu datieren. Die Araber hatten bereits um 840 in Kalabrien Fuß gefaßt. (B. KREUTZ, Before the Normans. Southern Italy in the Ninth and Tenth Centuries. Philadelphia 1991, 18-31, 38-41, 45; G. NOYÉ, La Calabre et la frontière, VIe- Xe siècles, in: Castrum 4. Frontière et peuplement dans le monde méditerranéen au moyen age [*Collection de l'école française de Rome* 105]. Rome, Madrid 1992, 277-308, hier 305-307 mit A. 189; Dies., La Calabre entre Byzantins, Sarrasins et Normands, in: Cavaliere alla conquista del Sud [*Collana di Fonti e Studi* 4], hrsg. E. CUOZZO–J.-M. MARTIN. Rome, Bari 1998, 90-110). Die Araber hatten die Angriffe im 9. und 10. Jh. fortgesetzt.

[1703] Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 58 (3).

[1704] Euphrosyne die Jüngere, 863B (5).

[1705] Euphrosyne die Jüngere, 863B (5). Vgl. Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 58 (3).

[1706] Symeon Neos Theologos, 4, 6-9 (3): ἀλλ᾽ ἐπεὶ θρήνοις ἐκεῖνος τὸ τοῦ θείου ἀπεκρούσατο βούλημα, τοῖς κρατοῦσι τότε μὴ βουληθεὶς γνώριμος καταστῆναι, ἵνα μὴ ζημιωθῇ θεὸν ἐν τῷ κερδαίνειν τὰ μηδενὸς ἄξια ... .Vgl. TALBOT, The Byzantine Family, 120.

[1707] Symeon Neos Theologos, 4, 5 (3).

[1708] Über Spatharokoubikoularios, siehe: Entfernung aus Ausbildungs- bzw. Berufsgründen, 255, A.1820.

[1709] Symeon Neos Theologos, 4, 9-11 (3): πείθεται παρ᾽ αὐτοῦ τῇ τοῦ σπαθαροκουβικουλαρίου τιμῇ διαπρέψαι καὶ εἷς τῆς συγκλήτου γενέσθαι βουλῆς. Vgl. PATLAGEAN, Sainteté et Pouvoir, 99.

Kloster einzutreten[1710], lebte er zunächst als Laie in Konstantinopel, wahrscheinlich in kaiserlichen Diensten.

Lazaros von Galesion war das fünfte Kind seiner Eltern[1711]. Als er sechs Jahre alt war, schickten ihn seine Eltern auf den Rat seines Onkels Elias zum Priester Leontios[1712]. Der Onkel, der Mönch im Kalathonkloster war, empfahl den Eltern, sich um die Bildung des Kindes zu kümmern[1713]. Nach drei Jahren befolgten die Eltern den Rat des Onkels, Lazaros zu einem Notar[1714], namens Georgios, ins Orobonkloster[1715], zu schicken[1716]. Diese Ausbildung dauerte drei Jahre. Danach nahm sein Onkel ihn in seinem Kloster auf und unterwies ihn in der kirchlichen Ordnung. Da das Kind sah, dass sein Onkel sich der Armen nicht annahm, schenkte es ihnen heimlich etwas von dessen Besitz[1717]. Wenn der Onkel die verschenkte Sache suchte und nicht fand, quälte er das Kind, schlug es und beschimpfte es[1718]. Es gab aber nicht auf und beschäftigte sich weiter mit Lesungen der Kirchenbücher[1719]. Eines Nachts verließ es heimlich das Kloster. Der Onkel schickte Leute aus, um es zu suchen und zurückzuholen[1720]. Sie fanden es und brachten es gegen seinen Willen zum Onkel zurück[1721]. Dieser schlug und beschimpfte es, die anderen beauftragte er aufzupassen, dass es nicht das Kloster verlasse[1722]. Lazaros blieb dort zwei Jahre und nachher wurde er von seinem Onkel zum Notar Nikolaos ins Strobelioukloster[1723] zur

[1710] Symeon Neos Theologos, 6, 8-12(4).

[1711] Lazaros von Galesion, 509E (2).

[1712] Lazaros von Galesion, 510A (3): ἐπεὶ δὲ καὶ πρὸς λόγου διάρθρωσιν κατήντησεν ἡ φωνὴ καὶ τὸν ἕκτον τῆς ἡλικίας χρόνον τετέλεκε, παραδίδοται τῷ προρρηθέντι πρεσβυτέρῳ Λεοντίῳ ὑπὸ τῶν γονέων αὐτοῦ, τῇ προτροπῇ Ἡλιοῦ τοῦ αὐτοῦ θείου, ὃς ἦν μοναχὸς ἐν τῇ μονῇ τῶν Καλαθῶν. Dieser Priester war der Mann der Hebamme und er sah die Zukunft des Kindes voraus. Vgl. Lazaros von Galesion, 509F (2).

[1713] Lazaros von Galesion, 510A (3): τοὺς γονεῖς αὐτοῦ προέτρεπεν ἐπιμελείας ἀξιῶσαι τὸν παῖδα πρὸς μάθησιν τῶν ἱερῶν γραμμάτων.

[1714] Über Notar siehe: Entfernung aus Ausbildungs- bzw. Berufsgründe, 255, A.1803 .

[1715] JANIN, ÉglisesCentres, 242, A. 7.

[1716] Lazaros von Galesion, 510A (3): Μετὰ δὲ συμπλήρωσιν χρόνων τριῶν προστάξει τοῦ αὐτοῦ θείου πρὸς τινα νοτάριον, Γεώργιον τοὔνομα, τὴν οἴκησιν εἰς Ὀρόβους ἔχοντα, πρὸς μαθητείαν ἀποστέλλουσιν.

[1717] Lazaros von Galesion, 510B (3): Βλέπων δὲ ὁ παῖς τὸν αὐτοῦ θεῖον ταῖς σωματικαῖς ἐνευθηνούμενον χρείαις καὶ μηδ᾽ ὅλως ἐκ τῶν αὐτοῦ τι τοῖς πένησι παρεχόμενον, αὐτὸς λάθρᾳ, εἴ τι ἀνεῦρεν, ἀναλαμβάνων παρεῖχε τοῖς χρῄζουσι.

[1718] Lazaros von Galesion, 510B (3): Ἐπιζητῶν γὰρ ἐκεῖνος καὶ μὴ εὑρίσκων αὐτά, ἐτασμοῖς τε καὶ πληγαῖς καὶ ὕβρεσιν αὐτὸν ἔβαλλεν.

[1719] Lazaros von Galesion, 510B (3).

[1720] Lazaros von Galesion, 510C (4).

[1721] Lazaros von Galesion, 510C (4).

[1722] Lazaros von Galesion, 510C (4).

[1723] JANIN, ÉglisesCentres, 242.

Weiterbildung als Notar geschickt[1724]. Nikolaos war genau so herzlos und hart wie der Onkel des Kindes[1725]. Das Kind belehrte den Lehrer, er möge ein Herz für die Armen haben[1726]. Es verschenkte auch Sachen aus dessen Besitz an die Armen. Der Notar reagierte aber nicht wie der Onkel, sondern bewunderte das Kind[1727]. Lazaros blieb dort drei Jahre und dann verließ er zusammen mit einigen Mönchen das Kloster und wurde selbst Mönch[1728].

Nach dem Tod des Mannes gerieten die verwitweten und oft armen Mütter in schwierige Situationen. Eine Unterstützung und Hilfe waren für sie die Onkel, die ihnen bei der Erziehung oder bei der Bildung ihrer Kinder halfen. Diese waren oft Priester oder Mönche.

Anna-Euphemianos hatte zwei Onkel von Vaterseite. Als einer von ihnen von seinem Kloster auf dem bithynischen Olymp kam, um sie zu besuchen, war sie schon verheiratet und hatte wahrscheinlich ein Kind. Er war enttäuscht, als er sie verheiratet sah, weil er vorher ihre Liebe zu Gott gesehen und gedacht hatte, dass sie Nonne werde[1729]. Beim nächsten Zusammentreffen mit ihr sagte er ihr den Tod ihres Mannes vor der Geburt des zweiten Kindes voraus. Und tatsächlich, als sie im sechsten Monat ihrer Schwangerschaft war, starb ihr Mann. Sie gebar das Kind und nach dem Abstillen gab sie es dem anderen Onkel in Obhut[1730]. Im Text gibt es keine Begründung für die Übergabe des Kindes an den Onkel, aber es ist zu vermuten, dass nach dem Tod ihres Mannes die Verantwortung für zwei Kinder für sie zu schwer war. Außerdem hatte sie großes Vertrauen zu ihm, den sie als ihren besonderen Wohltäter bezeichnete. Als sie ein asketisches Leben in Erwägung zog und der Onkel vom bithynischen Olymp sie wieder besuchte, erbat sie seinen Segen für die Kinder. Er sagte ihr aber den Tod beider Kinder vorher, was auch kurze Zeit später tatsächlich geschah. Sie verschenkte ihre Habe an die Armen und trat am bithynischen Olymp in Verkleidung in ein Männerkloster ein[1731], indem sie den dortigen Abt über ihre wahre Identität täuschte, der sie für einen Eunuchen hielt[1732].

[1724] Lazaros von Galesion, 510C (4).

[1725] Lazaros von Galesion, 510C (4).

[1726] Lazaros von Galesion, 510D (4).

[1727] Lazaros von Galesion, 510D (4).

[1728] Lazaros von Galesion, 510 E (5).

[1729]Anna-Euphemianos, col. 174, 19-23: καὶ ἐλθὼν ἐκ τοῦ Ὀλύμπου ὁ πρὸς πατρὸς θεῖος αὐτῆς, ἀνὴρ ἀσκητικώτατος καὶ διορατικώτατος, ὁ καὶ ὑπὸ τοῦ εἰκονομάχου Λέοντος τὴν γλῶσσαν ἐκκοπείς, λαλῶν δὲ καὶ μετὰ τὸ ἐκκοπῆναι ταύτην ἀνεμποδίστως, ὡς εἶδε ταύτην ἀνδρὶ συζευχθεῖσαν, «ἵνα τί τὴν πρὸς θείους ἀγῶνας καὶ πόνους ἀφορῶσαν ἀνδρὶ συνεζεύξατε» ἔφη· καὶ ἐπευξάμενος αὐτῇ ἀνεχώρησε.

[1730] Anna-Euphemianos, col. 174, 31-32.

[1731] Anna-Euphemianos, col.174, 46-50.

[1732] Anna-Euphemianos, col.175, 13-14.

Paulos von Latros der Jüngere und sein Bruder Basileios wurden von ihrer Mutter zur Ausbildung ins Kloster des Heiligen Stephanos geschickt[1733], wo der Onkel mütterlicherseits Ioannikios, der dort Mönch war, die Verantwortung übernahm[1734].

Makarios von Pelekete[1735] wurde nach dem Tod der Eltern wahrscheinlich zusammen mit seinem älteren Bruder von einem Onkel erzogen[1736]. Wir wissen nicht, in welchem Alter die Kinder damals waren.

Zusammenfassend kann man folgendes festhalten. Der jeweiligen familiären Situation entsprechend übernahm der Onkel verschiedene Aufgaben. Solange die Eltern am Leben waren, spielte der Onkel, wenn er Mönch oder Priester war, was häufig vorkam, als geistlicher Vater eine wichtige Rolle bei der Erziehung und Bildung der Kinder. Wenn die Eltern aus beruflichen Gründen sich nicht um ihre Kinder kümmern konnten, ersetzte sie der Onkel in der gesamten Verantwortung (Erziehung, Bildung, Verheiratung). Die Aufnahme des Kindes in der Familie des Onkels war nicht immer ohne Probleme, wie das Beispiel des Sabas zeigt. Seine Vita unterstellt, dass Kinder oft lieblos behandelt wurden. In diesem Fall waren beide Onkel offensichtlich auch auf das Vermögen des Kindes bedacht. Wenn der Onkel aufgrund seiner beruflichen Position und gesellschaftlicher Kontakte dazu in der Lage war, konnte er das Kind die berufliche Karriere betreffend unter Druck setzen, wie bei Symeon Neos Theologos, der nach dem Tod des Onkels sofort einen anderen Weg einschlagen wollte. Obwohl auch der Onkel des Lazaros von Galesion ihm eine gute Bildung als Notar ermöglichte, war das Zusammenleben mit ihm für das Kind schwer erträglich, weil seine Erziehungsmethode zu hart war. Es ist anzunehmen, dass Lazaros deswegen das Kloster zu verlassen versuchte. Nach dem Tod des Vaters konnte die Mutter die Hilfe des Onkels in Anspruch nehmen. Anna-Euphemianos, die als Witwe mit zwei Kindern vielleicht überfordert war, vertraute das Kleinkind dem Onkel an, der Mönch war. Trotz der strengen Klosterordnung, die die Aufnahme von Kleinkindern verbot, war dies also vielleicht in Ausnahmefällen möglich, wenn es sich um Familienmitglieder handelte. Auch die arme Mutter des Paulos von Latros schickte ihre zwei Söhne zum Onkel, der Mönch war und die Verantwortung für die Bildung übernahm.

[1733] Paulos von Latros der Jüngere, 105 (2): τοὺς μέντοι παῖδας αὐτῆς, τὸν Βασίλειόν φημι καὶ τὸν Παῦλον, τὸ τοῦ ἁγίου Στεφάνου σεμνεῖον ἐπὶ διδαχῇ γραμμάτων παραλαμβάνει.

[1734] Paulos von Latros der Jüngere, 105 (5): ὅθεν ὁ θεῖος ἐν μοναχοῖς Ἰωαννίκιος ὥρμητο, ἐπεὶ καὶ λόγος διαπεφοίτηκεν οὐ μακρὰν εἶναι γένους αὐτὴν Ἰωαννικίῳ.

[1735] Vgl. Klostereintritt, 304.

[1736] Makarios von Pelekete, 143, 27-29 (2): τούτων τοίνυν ὁ ἀοίδιμος κομιδῇ νέος ὢν ἀπορφανισθείς, παρά τινι τῶν συγγενῶν τὰ τῆς νηπιότητος ἐπαιδαγωγεῖτο, ὃν θεῖον ἡ συνήθεια καλεῖν εἴωθεν.

4.2.4 Andere Verwandte

Es gibt auch Beispiele, bei denen keine genaue Angabe zum Verwandtschaftsgrad gemacht wird, sondern nur allgemein von „συγγενεῖς“ die Rede ist.

Diese übernahmen nach dem Tod der Eltern die gesamte Verantwortung für die verwaisten Kinder, wie die folgenden Beispiele zeigen:

Nach der Grundbildung wurde der siebenjährige Theodoros von Kythera auf Wunsch der Eltern in den Klerus aufgenommen[1737]. Bald danach holte ihn nach dem Tod der Eltern der Protopappas von Nauplion, der ein Verwandter oder Freund der Eltern war[1738], zu sich, erzog ihn und sorgte für seine Weiterbildung[1739]. Da der Protopappas die gesamte Verantwortung für das Kind übernahm, sorgte er auch für die Verheiratung des Theodoros, als dieser das entsprechende Alter erreicht hatte[1740]. Obwohl der junge Mann weder Frau noch Kinder wünschte, zeigte er sich dem Erzieher gegenüber gehorsam und heiratete[1741]. Für die Zeit nach der Hochzeit erfahren wir nichts über einen weiteren Kontakt zum Protopappas.

In der Vita des Platon von Sakkoudion schildert sein Neffe Theodoros Stoudites die Schwierigkeiten seines Onkels und seiner Mutter nach dem Tod ihrer Eltern, die bei der Pestepidemie 747/48 ums Leben gekommen waren[1742]. Da wir von Platon und seiner Schwester Anna wissen, dass sie von einem Verwandten aufgenommen wurden[1743], lässt sich das auch von der Mutter vermuten[1744]. Wenn das der Fall war, hat der Verwandte zu wenig für ihre Bildung getan, weil Theodoros in der Grabrede auf seine Mutter berichtet, dass sie „ἀγράμματος” blieb, weil sie keine Eltern hatte[1745]. Theodoros Stoudites berichtet über die Notwendigkeit eines den Eltern

---

[1737] Theodoros von Kythera, 281 (3).

[1738] Theodoros von Kythera, 282-283 (4): δι᾽ ὀλίγου δὲ τῶν γονέων αὐτοῦ τὸν βίον ἀπολιπόντων, ἔτι αὐτοῦ ὀρφανοῦ καὶ ἀνηλίκου τυγχάνοντος ὁ πρωτοπαπᾶς τοῦ Ἐναυπλίου, συνήθης ὢν τῶν αὐτοῦ γονέων καὶ φίλος εἴτε καὶ συγγενής, … .

[1739] Theodoros von Kythera, 282 (3)-284 (4): ὁ πρωτοπαπᾶς τοῦ Ἐναυπλίου καὶ λαβὼν αὐτὸν ἐν τῇ ἰδίᾳ πατρίδι, ἐν τῷ Ναυπλίῳ, ἀπήγαγεν· καὶ ἐκεῖσε τοῦτον ἀναθρέψας καὶ γράμμασιν ἐκπαιδεύσας, ... Siehe über die Ausbildung des Theodoros: Bildung und Ausbildung, 196.

[1740]Theodoros von Kythera, 283 (4). Siehe dazu: Verlobung- Verheiratung, 284.

[1741]Theodoros von Kythera, 283 (4).

[1742] Platon von Sakkoudion, 805B- 808A; Vgl. zur Epidemie auch Theophanes, Chronographie, 422, 29-424, 3. PRATSCH, Theodoros Studites, 26.

[1743] Platon von Sakkoudion, 808A-B: ὃς προσληφθεὶς ὑφ᾽ ἑνὶ τῶν συγγενῶν καὶ εἰς ἡλικίαν ἡβῶσαν ἀναχθείς,... .

[1744] Vgl. PRATSCH, Theodoros Studites, 26.

[1745] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 885B: Δεύτερον, τοῦ θείου πόθου αὔξοντος αὐτῆς ἐν τῇ καρδίᾳ, ἐπειδὴ ἦν ἀγράμματος ἐξ ὀρφανίας ἀγομένη, ... Vgl. Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 885 B: Sie habe aber später als verheiratete Frau den Psalter in kurzer Zeit auswendig gelernt. Vgl. PRATSCH, Theodoros Studites, 29-30.

gleichwertigen Betreuers für verwaiste Kinder, der ihnen auf dem Weg zur Erkenntnis helfen könne. Andernfalls sei dieser Weg schwer zu erreichen[1746].

Theoktiste stammte aus Methymna (auf Lesbos)[1747]. Sie berichtet selbst, dass sie, als Kleinkind verwaist, von den Verwandten in einen Parthenon[1748] gebracht und später Nonne wurde[1749]. Es ist merkwürdig, dass die Verwandten das Mädchen nicht zu Hause behielten. Sie hatte noch eine Schwester, von der wir nicht wissen, wie alt sie war und ob sie auch von den Verwandten in diesen Parthenon geschickt wurde[1750].

Da die Eltern des Blasios von Amorion offenbar eine kirchliche Karriere für ihn vorgesehen hatten[1751], schickten sie ihn nach Konstantinopel zu einem Verwandten[1752], namens Eustratios, der geliebter Schüler des Patriarchen Ignatios war[1753]. Eustratios nahm Blasios mit großer Freude und Zärtlichkeit auf und war darauf bedacht, dass ihm nichts Schlimmes zustoße[1754] und er sich nicht mit heidnischen Schriften befasse, sondern sich auf biblische Texte konzentriere. Später wurde Blasios Diakon und Priester[1755].

[1746] Platon von Sakkoudion, 808A-B: ἡ ἀκμὴ τῆς νεότητος τὴν καλλίστην σύνεσιν, ἥπερ δυσκατόρθωτος τοῖς ὀρφανίᾳ ἠγμένοις οὐκ ἔχουσι τὸν ἴσα γονέων ἐπιστατοῦντα.

[1747] Theoktiste von Lesbos, 11 (17).

[1748] Für den Begriff παρθενών gibt es m. E. zwei Interpretationsmöglichkeiten: Entweder handelt es sich um ein Synonym für Frauenkloster oder um einen Raum für Mädchen in einem Kloster, wo sie Erziehung und Bildung genossen und nachher als Nonnen im Kloster blieben oder heirateten. Vgl. Klostereintritt, wo Informationen aus Klostertypika über die Möglichkeit der Aufnahme von Kindern im Kloster gegeben werden. Vgl. Theophanes, Chronographia, 443, 5-6: … ἄλλους τε μοναστῶν ἱεροὺς οἴκους καὶ παρθενῶνας ἐκ βάθρων κατέλυσεν. Georgii Monachi, Chronicon, ed. C. DE BOOR, Bd. 1-2. Leipzig 1904, hier Bd. 2, 569, 20-21: ὁ οὖν Ἀρσένιος παραδοὺς τὴν ἰδίαν ἀδελφὴν εἰς παρθενῶνα ἀπέπλευσεν ἐν Κωνσταντινουπόλει.

[1749] Theoktiste von Lesbos, 11 (17): Ἔτι νηπία δ᾽ ὀρφανισθεῖσα, παρὰ τῶν συγγενῶν ἐδόθην εἰς παρθενῶνα καὶ τὸ μοναχικὸν ἡμφίεσμαι σχῆμα.

[1750] Als Theoktiste achtzehn Jahre alt wurde, wollte sie ihre inzwischen verheiratete Schwester besuchen. Bei diesem Versuch wurde sie aber von der Arabern festgenommen. Siehe dazu: Geschwister, 233.

[1751] Zuerst wurde er in seiner Heimat Hypodiakon, siehe dazu: Entfernung aus Ausbildungs- bzw. Berufsgründen, 254-255.

[1752] Blasios von Amorion, 660A (7): εἶθ᾽ οὕτως μετ᾽ ὀλίγον χρόνον πρὸς τὸν σύγγονον ὑπὸ τῶν φυσάντων καὶ οὗτος εἰς τὸ Βυζάντιον ἀποσταλεὶς εἰσελήλυθε, τὴν αὐτὴν ἐκείνῳ λοιπὸν καρπωσόμενος ἐπιμέλειαν. Vgl. J. F. HALDON, Byzantine Praetorians: an Administrative, Institutional and Social Survey of the Opsikion and Tagmata, c. 580-900 (*Poikila Byzantina* 3). Bonn 1984, 609.

[1753] Blasios von Amorion, 660A (7).

[1754] Blasios von Amorion, 660B (7): Ὡς δὲ τοῦτον ἐκεῖνος μετὰ πολλῆς τῆς χαρᾶς εἰσεδέξατο, τῇ φυσικῇ στοργῇ διαμεριζόμενος πανταχόθεν σπλάγχνοις κατετιτρώσκετο, μήπως ἐξ ἀβουλίας οἷα μείρακα καὶ ἀδαῆ ἀλλὰ μὴν καὶ ἀσυνήθη τοῦ τόπου ὑπάρχοντά τι τῶν οὐ δεόντων προσγένηται.

[1755] Blasios von Amorion, 660B (7).

In folgendem Fall geht es um die Einflussnahme eines Verwandten auf die Verheiratung einer Tochter.

Nach dem Tod des Vaters hatte die Mutter der Maria der Jüngeren die volle Verantwortung für Erziehung und Verheiratung der Tochter[1756]. Aber Marias Schwager Bardas traf mit Einverständnis der Mutter[1757] die Auswahl des Bräutigams. Ausschlagebend dafür war dessen Freundschaft mit ihrem künftigen Mann, dem Drungarios Nikephoros[1758].

Da sich durch die Taufe eine geistliche Verwandtschaft ergab, können die Taufpaten als Verwandte bezeichnet werden[1759]. Sie können den jeweiligen Umständen entsprechende Aufgaben erfüllen.

Der Bischof Potamion, der Pate des Heiligen Gregorios von Agrigent, wurde von den Eltern beauftragt, sich um die Bildung des Kindes zu kümmern[1760]. Er nahm das achtjährige Kind unter seine Obhut und vertraute seine Bildung einem frommen Mann an[1761]. Auf Wunsch der Eltern[1762] machte der Bischof ihn im Alter von zwölf Jahren voll Freude zum Anagnosten[1763] und sorgte für das Studium der heiligen Bücher bei einem anderen Lehrer[1764].

Gregentios hatte zwei Priester als Taufpaten[1765]. Nach dem Tod seiner Mutter[1766] übergab ihnen der Vater Gregentios die Verantwortung für das Kind[1767], damit er mit ihnen zusammen Gott

---

[1756] Maria die Jüngere, 692D (2). Siehe dazu: Verlobung und Verheiratung, 283.

[1757] Maria die Jüngere, 692 (2): ... ὅπως ἡ μήτηρ τῆς κόρης πεισθήσεται καὶ τὸν γάμον τῆς θυγατρὸς κατανεύσει. Ἔρχεται τὸν λόγον ἡδέως ὁ Νικηφόρος, καὶ μηδὲν μελήσαντες τῆς Κωνσταντίνου καταλαμβάνουσι καὶ εἰς λόγους ἔρχονται τῇ μητρὶ τῆς κόρης περὶ τοῦ πράγματος· ἡ δὲ πείθεται καὶ τὴν θυγατέρα τῷ Νικηφόρῳ συζεύγνυσι, οὕτως ἡ καλλίστη Μαρία οἴκαδε ἐξιόντι τῷ ἀνδρὶ συνέπεται.

[1758] Maria die Jüngere, 692 (2). NIKOLAOU, Γυναίκα, 88.

[1759] Über die geistliche Verwandtschaft durch Taufe siehe: Taufpate und seine Funktion, 131-132.

[1760] Gregorios von Agrigent, 145, 2. 9-11. Die folgende Schilderung der Schulzeit entspricht dem, was wir aus anderen Viten kennen und was wohl weitgehend die wirklichen Verhältnisse der Zeit widerspiegelt. Siehe: Bildung und Ausbildung, 195.

[1761] Gregorios von Agrigent, 145, 2. 31-36..

[1762] Gregorios von Agrigent, 146, 3. 1-4.

[1763] Gregorios von Agrigent, 146, 3. 4-5, 147, 3. 6-8. Die Aufnahme als Lektor in die unterste Stufe des Klerus wird bei mehreren Heiligen schon ins frühe Kindesalter gesetzt, um die Gottgeweihtheit vom Mutterleib an zu unterstreichen: Vita von Euthymios, 10. 5-21; Vita von Kyriakos, 223. 7-8; Vita von Theodosios, 236. 5-7. Seit der justinianischen Zeit war sie erst mit dem achzehnten Lebensjahr zulässig (Justinian, Novellae, 123.13 vom Jahr 546). Die Schur der Kleriker wurde im Kanon 33 des Trullanums verbindlich vorgeschrieben, war aber schon vorher weithin üblich: The Council in Trullo, Kanon 33, 110: Περὶ τοῦ ὅτι ἰουδαϊκόν ἐστι τὸ μόνους τοὺς ἐκ γένους ἱερατικοῦ κατατάττειν ἐν κλήρῳ.

[1764] Gregorios von Agrigent, 147, 3. 8-10.

[1765] Gregentios, Erzbischof von Taphar, 196, 61-62. Taufpate und seine Funktion, 135.

[1766] Gregentios, Erzbischof von Taphar, 196, 126-127.

[1767] Gregentios, Erzbischof von Taphar, 200, 201.

ohne Ablenkung dienen könne[1768]. Von diesen adoptierte der eine, der verheiratet, aber kinderlos war[1769], Gregentios, zog ihn mit seiner Frau groß wie einen eigenen und geliebten Sohn und sie setzten ihn als Erben ein[1770].

Philaretos der Barmherzige gab seinem siebenjährigen Enkelsohn Niketas, dessen Taufpate er auch war[1771], am Sterbebett geistliche Anweisungen[1772].

Der Vater der Theodora von Thessalonike, Antonios, war Priester[1773]. Nach dem Tod seiner Frau, Chrysanthi, die nach dem Abstillen gestorben war, ist er Mönch geworden. Er vertraute das Mädchen der Taufpatin des Kindes an[1774]. Diese sorgte dafür, dass das Kind richtig erzogen und gebildet wurde[1775]. Ihre Verheiratung aber blieb Verantwortung ihres Vaters, obwohl das für ihn als Mönch unangebracht war[1776].

Nicht nur Verwandte, sondern auch Freunde der Familie konnten offenbar die Eltern ersetzen, wofür nur folgendes Beispiel herangezogen werden kann:

Athanasios von Athos stammte aus Trapezunt[1777]. Seine Eltern waren reich und adelig[1778]. Sein Vater starb vor seiner Geburt[1779] und seine Mutter nach dem Abstillen[1780]. Das Kind wurde von seiner Mutter Abraamios genannt[1781]. Seine Erziehung übernahm eine reiche, adelige, jungfräuliche Nonne[1782], die eine befreundete Bekannte seiner Mutter war[1783]. Sie liebte ihn wie eine leibliche

---

[1768] Gregentios, Erzbischof von Taphar, 196, 127-130.

[1769] Gregentios, Erzbischof von Taphar, 200, 202-203.

[1770] Gregentios, Erzbischof von Taphar, 200, 204-205: ... τὸν δὲ μακάριον Γρηγέντιον ὡς γνήσιον υἱὸν αὐτῶν καὶ φίλτατον τέκνον ἀνέτρεφον προσδοκῶντες αὐτὸν ἔχειν καὶ κληρονόμον τῆς ὑποστάσεως αὐτῶν, ...

[1771] Philaretos der Barmherzige, 106, 733-734.

[1772] Philaretos der Barmherzige, 106, 749-757-108, 758-778.

[1773] Theodora von Thessalonike, 70, 11-13 (3).

[1774] Theodora von Thessalonike, 72, 4-11 (4).

[1775] Theodora von Thessalonike, 74, 1-7 (5).

[1776] Vgl. Verlobung und Verheiratung, 269.

[1777] Athanasios von Athos (A), 5, 5 (5) und Athanasios von Athos (B), 128, 1-2 (2).

[1778] Athanasios von Athos (A), 6 (5) und Athanasios von Athos (B), 128, 10-13 (2).

[1779] Athanasios von Athos (A), 17-19 (5) und Athanasios von Athos (B), 128, 13-15 (2): ἀλλ᾽ ὁ μὲν πατὴρ σπείρας τοῦτον, πρὸ τοῦ τεχθῆναι αὐτὸν τὴν ζωὴν ἐξεμέτρησεν.

[1780] Athanasios von Athos (A), 19-21 (5) und Athanasios von Athos (B), 128, 15-17 (2): ἡ δὲ μήτηρ τέξασα καὶ γαλακτοτροφήσασα … , εἶτα χρόνον ὀλίγον ἐπιβιώσασα, ἐπαπῆλθε καὶ αὐτὴ τῷ ἀνδρί.

[1781] Athanasios von Athos (A), 2 (5) und Athanasios von Athos (B), 128, 16 (2): … καὶ `Αβραάμιον ὀνομάσασα … . Es ist anzunehmen, dass das Kind getauft wurde.

[1782] Dass sie Nonne war, ist zu bezweifeln, weil die Position einer Ersatzmutter (Siehe A. 1786 Adoptivmutter) für eine solche nicht möglich war. Denn das wäre eine weltliche Verpflichtung, die mit dem Leben im Kloster schwer zu vereinbaren wäre. Vgl. mit dem Fall des Vaters der Theodora von Thessalonike und mit allen Beispielen, in denen Mütter und Schwestern ins Kloster geschickt oder verlassen wurden (siehe dazu: Erziehungsziele, 160ff.) wenn das betreffende Kind sein Leben Gott widmen wollte.

Mutter und erzog ihn fromm[1784]. Sie fand für ihn in der ersten Phase der Kindheit einen Lehrer[1785]. Nach dem Kindesalter starb seine Adoptivmutter[1786]. Mit Hilfe eines Kommerkiarios wurde er nach Konstantinopel gebracht und genoss dort gute Bildung und wurde Lehrer[1787].

Aus der Untersuchung der Hagiographie ergibt sich, dass nach dem Tod der Eltern Verwandte deren Rolle übernahmen, wobei der Begriff Vormund/Vormundschaft nicht vorkommt[1788]. Sie konnten die Kinder aufziehen oder auch für ihre Bildung und Verheiratung sorgen. Andere

---

[1783] Athanasios von Athos (B), 128, 20-25 (2): γυνὴ γάρ τις τῶν εὐγενῶν καὶ πλουσίων, παρθένος οὖσα καὶ μοναχή, γνώριμος καὶ προσφιλὴς ἐτύγχανε τῇ μητρὶ τοῦ παιδός, ἥτις ἀλγήσασα τὴν καρδίαν ἐπὶ τῇ ὀρφανίᾳ αὐτοῦ καὶ μονώσει ἀνέλαβε πρὸς αὐτὸν στοργὴν φυσικῆς μητρὸς καὶ ἀνεδέξατο τοῦτον ... . Vgl. Athanasios von Athos (A), 1-5 (6). Die Vita A gibt keine Information darüber, dass diese Frau Nonne war und aus dem Freundes- oder Verwandtenkreis seiner Mutter kam.

[1784] Athanasios von Athos (A), 5, 6 (7) und Athanasios von Athos (B), 128, 24-25 (2): … καὶ ἀνέτρεφε καὶ ἀνῆγεν εὐγενῶς τε καὶ εὐσεβῶς.

[1785] Athanasios von Athos (A), 7, 2-5 (9) und Athanasios von Athos (B), 129, 13-16 (3).

[1786] Athanasios von Athos (B), 129, 1-3 (4). Hier steht eindeutig „θετὴ μήτηρ“, obwohl nicht wie sonst üblich über „γνήσιος υἱὸς“ oder „γνήσιος παῖς“ gesprochen wird, wie in der Vita des Gregentios, des späteren Erzbischofs von Taphar, 200, 204-205 und des heiligen Mamas, 340 (4).

[1787] Athanasios von Athos (A), 9, 2 (16) und (B), 132-133 (7).

[1788] Das römische Recht unterschied zwei Arten der Vormundschaft, die *tutela* (ἐπιτροπεία) über Unmündige, die nicht unter väterlicher Gewalt stehen konnten, und die *cura* (κουρατωρεία). Κηδεμὼν ist ein allgemeiner Ausdruck für Vormund. Das justinianische Recht (Justinian, Novellae, 72, Περὶ κουρατόρων καὶ κηδεμόνων καὶ τῆς τῶν νέων φροντίδος) behält die Unterscheidung zwischen tutela und cura bei, obwohl dieselbe eigentlich nur noch eine historische Bedeutung hat. Auch die Einschränkung der weiblichen Vormundschaft auf Mutter und Großmutter wurde übernommen. Die Altersgrenze für das Mündel war –von Ausnahmefällen abgesehen- 25 Jahre für Männer und 20 für Frauen. In der Ecloga **(**Ecloga, Titel 7: Περὶ παίδων ὀρφανῶν καὶ τῆς τούτων κουρατορίας) stehen unter Vormundschaft (nur mehr unter dem Begriff κουρατωρεία) nur verwaiste Kinder. Für den Fall, dass die Eltern keine Verfügung getroffen hatten, konnten jetzt kirchliche Institute die Vormundschaft übernehmen bis zur Verheiratung bzw. bis zum 20. Lebensjahr. In der Novelle Leons VI. (TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 28) gibt es die wesentliche Änderung, dass Männer mit 20, Frauen mit 18 Jahren für volljährig erklärt wurden. Die Gesetzgebung zur Zeit der makedonischen Dynastie (Eisagoge [Eisagoge, in: *JGR* 2, 38: Περὶ ἐπιτρόπων καὶ κουρατόρων καὶ ἀποκαταστάσεως]; Procheiros Nomos [Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 36: Περὶ ἐπιτρόπων]; Basiliken, 27, Titel 3-11; Synopsis Basilicorum [Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, K. 26. 1-8: Περὶ κουρατόρων καὶ προκουρατόρων, καὶ τίνες κωλύονται κουρατορεύειν]) kehrte zum justinianischen Recht zurück. Laut Basiliken dauerte die Vormundschaft bis zum fünfundzwanzigsten Lebensjahr: Basiliken, B X, 4, 1=D 4, 4, 1: Οἱ ἀφήλικες ἕως πληρουμένου τοῦ εἰκοστοῦ πέμπτου ἐνιαυτοῦ εἰσι, καὶ μέχρι τότε τελοῦσιν ὑπὸ κουράτωρας μὴ ἐπιτρεπόμενοι τὴν τῶν ἰδίων διοίκησιν, εἰ καὶ καλῶς διοικοῦσιν, … . In Eisagoge und Procheiros Nomos hat der Begriff Vormundschaft als ein öffentliches Amt immer mehr Geltung bekommen. Vgl. ZACHARIAE VON LINGENTHAL, Geschichte des Griechisch - Römischen Rechts. 120-129; KASER, Das römische Privatrecht, 352-372.

spielten nur die Vermittlerrolle. Mit der geistlichen Verwandtschaft war zu Lebzeiten der Eltern des Gregorios von Agrigent die Übernahme der Verantwortung für Bildung und geistliche Entwicklung des Kindes verbunden. Nach dem Tod der Mutter des Gregentios, des späteren Erzbischofs von Taphar, veranlasste der Vater die Adoption durch den Taufpaten, der die volle Verantwortung übernahm. Es scheint, dass, wenn der Vater der Theodora von Thessalonike nach dem Tod der Mutter Mönch wurde, der Taufpatin Erziehung und Bildung des Kindes zufiel, während die Verheiratung Aufgabe des Vaters blieb. Ausnahmsweise konnte auch eine Freundin der Familie, wie beim Fall des Athanasios von Athos die Eltern ersetzen.

5. Die Entlassung aus der elterlichen bzw. familiären Obhut

Die Loslösung der Kinder aus der Familie konnte verschiedene Ursachen haben, die meistens auf elterlicher Entscheidung beruhten: Es ergab sich die Abreise an einen Ort, der entsprechende Ausbildung oder Karriere ermöglichte. Mit einer Entlassung aus der elterlichen Obhut verbunden war die Verheiratung, die in der Regel von den Eltern geplant und von den Kindern meistens akzeptiert wurde. Ein Abschied von der Familie erfolgte auch durch Klostereintritt.

Da die Entlassung nicht für alle Kinder altersmäßig während der Kindheit stattfand, werden in der folgenden Untersuchung auch Fälle behandelt, bei denen diese aus bestimmten Gründen auf die Pubertät verschoben wurde. Nur der erste Schritt des Kindes nach der Entlassung wird dabei ins Auge gefasst. Aus diesem Grund werden spätere Klostereintritte nicht berücksichtigt. Für die Entlassung werden hier außer den Eltern auch die Fälle behandelt, wo die Verantwortung bei älteren Brüdern lag.

5.1 Entfernung aus Ausbildungs- bzw. Berufsgründen

In der Regel trafen die Eltern Vorsorge für Bildung und berufliche Laufbahn außerhalb des Elternhauses:

> Gregorios von Agrigent wurde im Alter von acht Jahren von seinem Paten, dem Bischof Potamion, im Auftrag der Eltern aufgenommen, der sich um seine Bildung kümmerte[1789]. Potamion vertraute Gregorios' Bildung einem frommen Mann an[1790], machte ihn auf Wunsch der Eltern im Alter von zwölf Jahren[1791] zum Anagnostes[1792] und sorgte für das Studium der heiligen Bücher bei einem anderen Lehrer[1793].
>
> Der Patriarch Eutychios (552-562 und 577-582) erhielt von seinem Großvater[1794] nicht nur Unterricht während der ersten Phase der Kindheit[1795], sondern auch Charakterbildung[1796]. Zur weiteren Ausbildung wurde der zwölfjährige Eutychios von seinem Großvater und den Eltern nach

[1789] Gregorios von Agrigent, 145, 2. 9-11.

[1790] Gregorios von Agrigent, 145, 31-36 (2).

[1791] Gregorios von Agrigent, 146, 1-4 (3).

[1792] Gregorios von Agrigent, 146, 4-5 (3), 147, 6-8 (3). Über die Aufnahme als Lektor siehe: Andere Verwandte, 249, A. 1763.

[1793] Gregorios von Agrigent, 147, 3. 8-10.

[1794] Siehe dazu: Großvater, 237.

[1795] Eutychios Patriarch, 10, 219-224.

[1796] Eutychios Patriarch, 10, 224-227.

Konstantinopel geschickt[1797], wobei unbekannt ist, bei wem er dort wohnte. Er wurde zuerst Lektor[1798], mit dreißig Jahren Priester[1799] und später Mönch[1800] in der Metropolis von Amaseia[1801].

Lazaros von Galesion wurde nach der Grundbildung auf den Rat seines Onkels[1802] Elias mit neun Jahren zu einem Notar[1803], namens Georgios, ins Orobonkloster[1804], geschickt[1805], wo er drei Jahre Ausbildung erhielt. Danach nahm sein Onkel ihn in seinem Kloster auf und unterwies ihn in der kirchlichen Ordnung. Nachher wurde er von seinem Onkel zum Notar Nikolaos ins Strobelioukloster[1806] zur Weiterbildung als Notar geschickt[1807]. Lazaros blieb dort drei Jahre, dann verließ er zusammen mit einigen Mönchen das Kloster und wurde selbst Mönch[1808].

Die Kinder werden oft von den Eltern nach Konstantinopel zu einem Onkel oder anderen Verwandten oder auch hochgestellten Bekannten geschickt, um dort unter deren Betreuung und Anleitung eine kirchliche oder weltliche Karriere zu beginnen.

Blasios (Taufname Basileios) von Amorion[1809] kam aus einer frommen und reichen Familie[1810], die vier Söhne hatte[1811]. Er bekam vom Kleinkindalter an Unterricht in seiner

---

[1797] Eutychios Patriarch, 12, 265, 271-275: Δωδεκαέτης οὖν γεγονὼς ... ἐξεπέμφθη εἰς τὴν βασιλίδα τῶν πόλεων, ὑπό τε τῶν ἰδίων γονέων καὶ τοῦ προλεχθέντος πάππου, προφάσει μὲν παιδεύσεως τῆς ἔξω παιδείας, ...

[1798] Eutychios Patriarch, 14, 340-341.

[1799] Eutychios Patriarch, 16, 409-411.

[1800] Eutychios Patriarch, 17, 444-445.

[1801] Eutychios Patriarch, 17, 451-453.

[1802] Siehe: Onkel, 244-245.

[1803] Über Notar siehe: H. SARADI, Le Notariat byzantine du IXe au XVe siècles. Athen 1992; B. A. LEONTARITOU, Εκκλησιαστικά αξιώματα και υπηρεσίες στην πρώιμη και μέση βυζαντινή περίοδο (*Forschungen zur byzantinischen Rechtsgeschichte* 8). Athen, Komotene 1996, 313-335, hier 326: Nicht nur in Kirchen, sondern auch in Klöstern gab es Notare. Die erste Erwähnung über einen Notar in einem Kloster findet sich im 9. Jahrhundert für das Stoudioukloster, in dem der Abt Theodoros Stoudites zwei Notare hatte. Leontaritou ist der Meinung, dass Lazaros nach seiner Ausbildung als Notar unbedingt Notar im Kloster werden wollte. Über seine Lehrer in diesen zwei Klöstern haben wir keine Information, ob sie Notare waren bzw. ob sie als Laien oder Mönche im Kloster unterrichtet hatten. Leontaritou glaubt weiters, dass diese zwei Notare Lazaros das Schreiben und Kalligraphie gelehrt haben, damit er nicht nur kirchlicher, sondern auch weltlicher Notar werde. Lazaros wird einmal als Notar mit seinem Taufnamen Leon genannt (Lazaros von Galesion, 518).

[1804] JANIN, ÉglisesCentres, 242, A. 7.

[1805] Lazaros von Galesion, 510A (3): Μετὰ δὲ συμπλήρωσιν χρόνων τριῶν προστάξει τοῦ αὐτοῦ θείου πρὸς τινα νοτάριον, Γεώργιον τοὔνομα, τὴν οἴκησιν εἰς Ὀρόβους ἔχοντα, πρὸς μαθητείαν ἀποστέλλουσιν.

[1806] JANIN, ÉglisesCentres, 242.

[1807] Lazaros von Galesion, 510C (4).

[1808] Lazaros von Galesion, 510 E (5).

[1809] Blasios von Amorion, 659E. Er stammte aus dem Dorf Aplatianais. Vgl. BELKE, Galatien und Lykaonien, 131: Dorf in der Nähe von Amorion, genaue Lage unbekannt.

[1810] Blasios von Amorion, 659E (7).

Heimat[1812]. Am Ende der Kindheit wurde Blasios im Auftrag der Eltern vom Proedros seiner Metropolis (Pissinon) zum Hypodiakon ordiniert[1813]. Er wurde nach Konstantinopel geschickt zu einem Verwandten, namens Eustratios, der geliebter Schüler des Patriarchen Ignatios war[1814], um dort wahrscheinlich kirchliche Karriere zu machen[1815]. Eustratios nahm Blasios auf und bemühte sich darum, dass dieser sich auf biblische Texte konzentriere[1816]. Als Blasios die entsprechende Reife erreicht hatte, wurde er von Ignatios in der Hagia Sophia zum Diakon[1817] und später zum Priester ordiniert[1818].

Symeon Neos Theologos wurde von den Eltern, die offenbar für ihn eine Karriere bei Hof planten, nach Konstantinopel geschickt, wo er auf Anraten seines Onkels, der Palasteunuch war[1819], angeblich (im Alter von höchstens 14 Jahren!) Spatharokoubikoularios[1820] und Angehöriger des Senats wurde[1821]. Nach dem plötzlichen Tod seines Onkels[1822] versuchte Symeon im Alter von

---

[1811] Blasios von Amorion, 659E (7).

[1812] Blasios von Amorion, 659E (7): Ὁ δὲ παῖς Βασίλειος … πλάσιν ἀρίστην ὑπὸ τῶν φυσάντων διαπλαττόμενος εἴχετο τῆς νηπιώδους διδασκαλίας, ὥσπερ εἰκός, τὴν τῶν γραμμάτων ἐκπαιδευόμενος μάθησιν.

[1813] Blasios von Amorion, 660A (7).

[1814] Blasios von Amorion, 660A (7).

[1815] Blasios von Amorion, 660A (7): εἶθ᾽ οὕτως μετ᾽ ὀλίγον χρόνον πρὸς τὸν σύγγονον ὑπὸ τῶν φυσάντων καὶ οὗτος εἰς τὸ Βυζάντιον ἀποσταλεὶς εἰσελήλυθε, τὴν αὐτὴν ἐκείνῳ λοιπὸν καρπωσόμενος ἐπιμέλειαν. Vgl. J. F. HALDON, Byzantine Praetorians: an Administrative, Institutional and Social Survey of the Opsikion and Tagmata, c. 580-900 (*Poikila Byzantina* 3). Bonn 1984, 609.

[1816] Blasios von Amorion, 660B (7). Über die Rolle des Eustratios vgl. Andere Verwandte, 255.

[1817] Blasios von Amorion, 660B (7): Ὡς δὲ ὁ χρόνος τῇ πείρᾳ τὴν φύσιν τούτου πρὸς τὸ κρεῖττον διήμειβε καὶ ἄξιον αὐτὸν τῆς ἀρετῆς τὸ δοκίμιον πρὸς καταρτισμὸν τοῦ πνεύματος ὑπεδείκνυε, χειροτονεῖται καὶ οὗτος ὑπὸ τοῦ παμμάκαρος Ἰγνατίου ἐν τῇ τοῦ Θεοῦ Σοφίᾳ διάκονος.

[1818] Blasios von Amorion, 659 (7).

[1819] Symeon Neos Theologos, 4, 5 (3).

[1820] OIKONOMIDES, Listes, 77, A.17, 91, A.36, 127, 6, 149, 10, 11, 227, 6, 19-20, 288; 292; 297; 300-301. J. B. BURY, The Imperial Administrative System in the Ninth Century (*The British Academy Supplemental Papers* 1). New York 1911, 122; P. A. YANNOPOULOS, La société profane dans l᾽ empire byzantin des VIIe, VIIIe et IXe siècles. Louvain 1975, 36; R. GUILLAND, Recherches sur les institutions byzantines (*BBA* 35). Bd. 1-2. Berlin, Amsterdam 1967, hier Bd. 1: 283-285, 296-297.

[1821] Symeon Neos Theologos, 4, 9-11 (3): πείθεται παρ᾽ αὐτοῦ τῇ τοῦ σπαθαροκουβικουλαρίου τιμῇ διαπρέψαι καὶ εἰς τῆς συγκλήτου γενέσθαι βουλῆς. Vgl. PATLAGEAN, Sainteté et Pouvoir, 99. Obwohl es keinen Beleg dafür gibt, dass er während der Kindheit entmannt wurde, ist er wahrscheinlich Eunuch gewesen: H. J. M. TURNER, St. Symeon the New Theologian and Spiritual Fatherhood (*Byzantina Neerlandica* 11), Leiden, New York, Köln 1990, 19: glaubt, dass Symeon während seiner Kindheit entmannt wurde. Seine Argumente dafür sind, dass einerseits das Amt des *Spatharokoubikoularios* von Eunuchen bekleidet wurde und andererseits Symeon nach seinem Tod in einer Vision eines Philotheos als Eunuch bezeichnet wurde (Symeon Neos Theologos, 218, 7 [147]: ὁρᾷ τὴν πύλην ἀνοίξας πολιὸν ἄνδρα καὶ αὐτὸν εὐνοῦχον εὐσχήμονά τε … .); YANNOPOULOS, La société,

vierzehn Jahren ins Stoudioukloster einzutreten[1823], wurde aber von seinem späteren geistlichen Vater Symeon Eulabes als zu jung abgelehnt und es wurde ihm nahe gelegt, noch zuzuwarten[1824]. Er lebte zunächst als Laie in Konstantinopel, wahrscheinlich in kaiserlichen Diensten, und unternahm eine Dienstreise in seine Heimat. Dort nahm er Abschied von seinem Vater[1825] und kehrte nach Konstantinopel zurück, wo er sich nach acht Tagen in das Stoudioukloster begab[1826]. Am nächsten Morgen deponierte er dort zwei Pfund Gold und wurde von Abt Petros ins Kloster aufgenommen[1827].

Nikephoros von Miletos wurde von seinen Eltern erzogen, zeichnete sich sehr früh durch besondere Auffassungsgabe aus, wurde entmannt[1828] und mit acht Jahren nach Konstantinopel geschickt[1829]. Als er erwachsen geworden war und sein Verstand sich entwickelt hatte, wurde ihm eine verantwortliche Stelle in der Finanzverwaltung anvertraut[1830].

Niketas Patrikios[1831] stammte aus Paphlagonien, hatte fromme Eltern, die mit der Kaiserin Theodora verwandt waren. Nach seiner Ausbildung kam er mit siebzehn Jahren nach Konstantinopel, wahrscheinlich um Karriere zu machen[1832]. Als Kaiserin Eirene erfuhr, dass das

---

36; J. KODER, Normale Mönche und Enthusiasten: Der Fall des Symeon Neos Theologos, in: Religiöse Devianz: Untersuchungen zu sozialen, rechtlichen und theologischen Reaktionen auf religiöse Abweichung im westlichen und östlichen Mittelalter (*Studien zur europäischen Rechtsgeschichte* 48), hrsg. D. SIMON. Frankfurt am Main 1990, 97-119, hier 97, A.5. Anderer Meinung ist HILARION ALFEYER, St. Symeon the New Theologian and the Orthodox Tradition, Oxford 2000, 30.

[1822] Siehe dazu: Onkel, 243.

[1823] Symeon Neos Theologos, 4, 6-11(3). KODER, Normale Mönche, 98, A. 7. Der Zeitpunkt könnte wegen der politischen Situation gewählt worden sein. Denn der neue Kaiser, Nikephoros Phokas, und der Onkel von Symeon waren verfeindet und Symeon könnte im Kloster sicherer gewesen sein.

[1824] Symeon Neos Theologos, 6, 9-12 (4): … τὸ γε νῦν ἔχον οὐ κατανεύει, ἀναχαιτίζει δὲ τοῦτον ἔτι νέον ὄντα καὶ τὸν τεσσαρεσκαιδέκατον ἔτι χρόνον τῆς ἡλικίας ἀνύοντα τῆς τοιαύτης ὁρμῆς, καὶ τὸν τῆς τελεωτέρας αὐξήσεως ἐκδέξασθαι ὑποτίθεται χρόνον.

[1825] Über den Abschied siehe: Erziehungsziele, 167-168.

[1826] Symeon Neos Theologos, 18, 1-5 (10).

[1827] Symeon Neos Theologos, 18, 1-4 (11). Vgl. KODER, Normale Mönche, 98: „Symeon empfing von Abt Petros als 27jähriger im Jahr 977 das Mönchsgewand, wobei er den Namen seines Vorbildes annahm".

[1828] Nikephoros von Miletos, 159 (4): καὶ πέμπεται μὲν ὑπὸ τῶν γεννητόρων εὐνουχισθεὶς ἤδη πρὸς τὴν βασιλεύουσαν, καθ᾽ ὃν ἐκράτει χρόνον τὰ σκῆπτρα τῇ τῶν διαδόχων ἀσθενείᾳ καὶ νεότητι Ῥωμανός.

[1829] Nikephoros von Miletos, 159 (4): ὑφ᾽ ὧν τὴν πρώτην ἀναχθεὶς ἡλικίαν καὶ οἷός τε ὢν ἤδη καὶ μαθημάτων ἀντιλαμβάνεσθαι (καὶ τούτου γὰρ εὐφυῶς ἔχειν μετὰ τῆς ἄλλης καλοκαγαθίας ἐδηλοῦτο), ὄγδοον ἀνύων ἔτος ἐπ᾽ αὐτῷ τούτῳ πρὸς τὴν βασιλεύουσαν πέμπεται, ...

[1830] Nikephoros von Miletos, 160 (6): ἐπεὶ δὲ τελεωτέρας τῆς ἡλικίας ἀντείχετο καὶ τρανοτέραν ἐπεδείκνυ τὴν σύνεσιν, τὰ τῶν ταμείων κλεῖθρα τοῦ μαγίστρου καταπιστεύεται.

[1831] *PmbZ* 3, # 5430.

[1832] Niketas Patrikios, 325 (1): Ἐκδοθεὶς δὲ καὶ παιδευθείς, ἐν τῇ βασιλευούσῃ εἰσῆλθε δεκαεπτὰ χρόνων ὑπάρχων.

Kind von seinen Eltern entmannt worden sei, nahm sie ihn unter ihren Schutz, und es gelang ihm, in kurzer Zeit den ersten Platz im Kreis ihrer Vertrauten zu erringen[1833]. Vermutlich wurde er dank dieser Kontakte Patrikios und Strategos von Sizilien[1834].

Konstantinos, der Sohn des Bauers Metrios, ging nach kurzer Grundbildung nach Konstantinopel und wurde von der Kaiserin gefördert, so dass er mit dem Kaiser Leon in Kontakt kam und Patrikios[1835] und Parakoimomenos[1836] wurde[1837], wodurch er der ganzen Familie Wohlstand verschaffte. Woher er die dafür nötige Bildung bekam, ist nicht ersichtlich. Metrios ist ein weiteres Beispiel dafür, dass Kontakte mit hochgestellten Persönlichkeiten für die Karriere hilfreich waren. Aus dem Text der Vita wird nicht klar, wodurch die Kaiserin auf ihn aufmerksam wurde, sodass sie sich seiner annahm.

Michael Maleinos kam aus einer reichen, angesehenen und frommen Familie[1838], die in Charsianon[1839] (in Kappadokien) lebte. Sein Großvater väterlicherseits, Eustathios[1840], war Patrikios und vermutlich Strategos[1841], der Großvater mütterlicherseits, Adralestos[1842], war Patrikios und Stratelates Anatoles[1843]. Als er das Erwachsenenalter erreicht hatte, wurde er in Konstantinopel Spatharokandidatos[1844]. Später (nach dem Tod des Kaisers Leon) zog er sich zurück

---

[1833] Niketas Patrikios, 325 (1): Εἰρήνης δὲ τότε τὰ σκῆπτρα τῆς βασιλείας κρατούσης καὶ τὸν παῖδα ἀναμαθούσης εὐνοῦχον εἶναι, ὡς παρὰ τῶν γονέων εὐνουχισθέντα, ἀνελάβετο, καὶ δι᾽ ὀλίγου πρῶτος ἐν τοῖς οἰκείοις πάντων γίνεται.

[1834] Niketas Patrikios, 325 (1): Καὶ φθάσας τὸ τῶν πατρικίων ἀξίωμα στρατηγὸς Σικελίας προβάλλεται.

[1835] Über Patrikios zu dieser Zeit: GUILLAND, Recherches 2, 170-176. OIKONOMIDES, Listes, 137[20]-141[17], 143[11,13,15,16,18], 163[14].

[1836] GUILLAND, Recherches 1, 202-215. Ein sehr hohes Amt für Eunuchen. OIKONOMIDES, Listes, 133[21], 225[26], 284 n. 14.

[1837] Metrios, 723, 42-45: ... μικρόν τι τοῖς ἱεροῖς ἐκπαιδευθέντα γράμμασιν, ἡ βασίλισσα καὶ δεσπότις τούτου τῷ βασιλεῖ Λέοντι αὐτὸν οἰκειώσασα τῷ τοῦ Βασιλείου υἱῷ ἐπὶ τοσοῦτον δοξασθῆναι πεποίηκεν, ὡς καὶ πατρίκιον καὶ παρακοιμώμενον γενέσθαι τούς τε γεννήτορας καὶ ἅπαν τὸ γένος αὐτοῦ μυρίων ἐμπλῆσαι ἀγαθῶν.

[1838] Michael Maleinos, 550 (3): πρόγονοι δὲ πλούτῳ καὶ τιμῇ καὶ δόξῃ περίβλεπτοι καὶ τῷ καλλίστῳ πάντων καὶ τιμιωτάτῳ, τῇ εὐσεβείᾳ, τὸ ἐξαίρετον ἔχοντες. Über die Ämter der Familie Maleinos siehe: J.-C. CHEYNET, La société byzantine. L'apport des sceaux (*Bilans de Recherche*- 3/2), Bd. 2. Paris 2008, 511-524.

[1839] Über Charsianon: HILD-RESTLE, Kappadokien, 163.

[1840] *PmbZ* 1, # 1788.

[1841] Michael Maleinos, 550 (3).

[1842] *PmbZ* 1, # 87.

[1843] Michael Maleinos, 550 (3). Vgl. CHEYNET, La société byzantine, 512, A.7: vielleicht domestikos ton Scholon.

[1844] Michael Maleinos, 552 (4): οὗ καὶ εἰς αὔξησιν ἡλικίας ἐλθόντος καὶ τῇ τοῦ σπαθαροκανδιδάτου τιμηθέντος ἀξίᾳ, ... Vgl. HALDON, Byzantine Praetorians, 609; CHEYNET, La société byzantine, 513.

und wurde Mönch, wobei er eine negative Reaktion seines Vaters fürchtete[1845], auch weil die Eltern versucht hatten, ihn zu verheiraten[1846].

Methodios[1847] I. (Patriarch 843-847) wurde in Syrakus auf Sizilien geboren. Seine Eltern waren angesehen und reich und er erhielt in seiner Heimat von Kindheit an eine gute Bildung[1848]. Als junger Mann ging er nach Konstantinopel, um dort weltliche Karriere zu machen[1849]. Aber eine Begegnung mit einem Asketen während der Schiffsreise, brachte ihn von seinem Karriereplan ab[1850] und veranlasste ihn, sich im Chenolakkoskloster[1851] in Bithynien zum Mönch scheren zu lassen[1852].

Ein in der Vita des Niketas von Medikion genannter Athanasios arbeitete nach seiner Ausbildung in einem Logothesion[1853]. Sein Vater fühlte sich durch die Arbeit seines Sohnes geehrt und angesehen in der Gesellschaft[1854]. Als Athanasios eines Tages Mönch werden wollte[1855], war sein Vater mit dieser Entscheidung nicht einverstanden, wahrscheinlich weil er Hoffnungen auf den weltlichen Aufstieg seines Sohnes gesetzt hatte[1856], und er wurde wütend und sogar gewalttätig[1857]. Da Athanasios sich nicht umstimmen ließ, gab der Vater schließlich nach[1858].

[1845] Michael Maleinos, 553 (7).

[1846] Michael Maleinos, 552 (4). Vgl. Verlobung und Verheiratung, 280.

[1847] BECK, Literatur, 496; *PmbZ* 3, # 4977.

[1848] Methodios I. Patriarch, 1245B (2): ὁ ἐκλεκτὸς θεῷ Μεθόδιος τὰς Συρακούσας ἔσχε πατρίδα, γονέων εὐκλεῶν καὶ πλουσίων υἱὸς γεγονώς· ἐν αἷς πᾶσαν γραμματικὴν τέχνην καὶ ἱστορίας, ὀρθογραφίαν τε καὶ ὀξυγραφίαν κατωρθωκὼς ἐκ παιδός, ...

[1849] Methodios I. Patriarch, 1245B (2): ἤδη λοιπὸν εἰς ἄνδρα τελῶν, τὴν βασιλίδα καταλαβὼν [lege: κατέλαβεν] πλεῖστα χρήματα ὅσα ἐπαγόμενος, βασιλικῶν ἀξιωμάτων τυχεῖν ἐφιέμενος καὶ τῷ βίῳ περιφανὴς καταστῆναι. Vgl. HALDON, Byzantine Praetorians, 609.

[1850] Methodios I. Patriarch, 1245B-C (2): ... συντυχὼν δέ τινι ἀσκητῇ ἐκ προνοίας θεοῦ, καὶ τὴν αἰτίαν ἐρωτηθεὶς, δι᾽ ἣν τῶν ἑσπερίων πρὸς τὴν ἕω μεταπεφοίτηκεν, τὸν ἴδιον ἐξειρήκει σκοπόν.

[1851] JANIN, ÉglisesCentres,189-190.

[1852] Methodios I. Patriarch, 1245D (3).

[1853] OIKONOMIDES, Listes, 153, 284, 338. *ODB* 2, 1246;

[1854] Niketas von Medikion, XXB (11): καὶ παιδευθεὶς παρ᾽ αὐτῷ εἰς ἄκρον τὰ γράμματα, τῶν δημοσίων χαρτίων γραφεὺς παρεδόθη εἰς τὸ λεγόμενον λογοθέσιον, οἰόμενος ὁ πατὴρ αὐτοῦ δι᾽ αὐτοῦ οὐ τὰς τυχούσας τιμὰς τὰς ἐν κόσμῳ πορίζεσθαι. Vgl. mit dem Fall bei Johannes Chrysostomos, Περὶ κενοδοξίας, § 83, 1010-1013: Wenn der Sohn regelmäßig den Vorsteher der Kirche besuche und viel Lob von ihm zu hören bekomme, könne der Vater stolz auf ihn sein, vor allem, wenn auch andere davon erfahren.

[1855] Niketas von Medikion, XXB (11).

[1856] Niketas von Medikion, XXIVB (11).

[1857] Niketas von Medikion, XXIVB (11): Der Vater schlug seinen Sohn so heftig, dass er von Ärzten operiert werden musste. Über das Schlagen als pädagogische Methode siehe: Erziehungsmethoden, 181ff.

[1858] Niketas von Medikion, XXIVB-C (11).

Manche Kinder gehen vom Elternhaus weg, um Karriere in der Armee als Soldaten zu machen.

Loukas Stylites kam aus einer reichen, landwirtschaftlich und in einer Heeresabteilung (*stratiotiki koustodia*) tätigen Familie[1859], die für die Bewachung eines Gefängnisses[1860] zuständig war[1861]. Wir haben keine Information über seine Bildung. Loukas wurde Soldat, als er das Mannesalter erreicht hatte[1862]. Er nahm mit achtzehn Jahren[1863] am Krieg gegen die Bulgaren teil[1864].

Ioannikios[1865] kam wahrscheinlich aus armen Verhältnissen[1866], trat wegen seiner körperlichen Konstitution und Leistung[1867] während der Regierung der Kaiser Konstantinos V. und Leo IV. in das Corps der Exkubitoren[1868] ein und wurde dem 18. Bandon zugeteilt, als er neunzehn Jahre alt war[1869]. Er diente anschließend bis zum Alter von 43 Jahren als Soldat.

Im Gegensatz zu Ioannikios kam Kallistos[1870] aus einer angesehenen Familie[1871]. Er wurde trotz seines jugendlichen Alters nach Konstantinopel zur Ausbildung geschickt[1872]. Als er das reife

---

[1859] Loukas Stylites, 200, 1-5 (5): Πατέρες δ᾽ αὐτῷ καὶ γεννήτορες ὑπῆρχον εὐγενεῖς, … ἐν συμμέτρῳ περιουσίᾳ πλούτου καὶ αὐταρκείᾳ χρειῶν τὸν βίον διανύοντες, γεωργικῆς ἐμπειρίας ἐπιστήμῃ σχολάζοντες καὶ στρατιωτικῇ κουστωδίᾳ καταλεγόμενοι.

[1860] *ODB* 3, 1723. Über die Ämter im Gefängnis siehe: OIKONOMIDES, Listes, 336f.

[1861] C. THEODORIDIS, Photii patriarchae lexicon (E—M), vol. 1. Berlin, New York 1998, 3-592, hier Nr. 1037, 2: «κουστωδία» τὸ τῷ δεσμωτηρίῳ ἐπικείμενον στράτευμα, σύστημα στρατιωτικόν, στῖφος; F. W. STURZ, Etymologicum Graecae linguae Gudianum et alia grammaticorum scripta e codicibus manuscriptis nunc primum edita. Leipzig 1818 (repr. Hildesheim 1973), 229-584, hier 342, 20: «Κουστωδία» στρατιωτικόν, στῖφος, ὃ βάνδον καλοῦσι Ῥωμαῖοι.

[1862] Loukas Stylites, 200, 1-5 (5): … ἐλάσαντα τε πρὸς ἡλικίας μέτρον καὶ εἰς ἄνδρας ἤδη τελοῦντα τὴν τῆς στρατείας ἐξυπηρετεῖν ἐπήρειαν προεστήσαντο.

[1863] GREGORIOU-IOANNIDOU, Ζητήματα στρατολογίας, 533, A.11. Es geht um das Jahr 897.

[1864] Loukas Stylites, 200, 1-5 (5): Τὸν κατὰ Βουλγάρων τοιγαροῦν πόλεμον ἀναδεδεγμένου τοῦ τότε τὰ σκῆπτρα τῆς Ῥωμαϊκῆς ἀρχῆς ἐμπεπιστευμένου, καὶ αὐτὸς εἰς τὴν κατ᾽ αὐτῶν ἐκστρατείαν συνεστρατεύσατο, ὀκτωκαιδέκατον ἔτος ἄγων τῆς ἡλικίας αὐτοῦ.

[1865] *PmbZ* 3, # 3389.

[1866] Ioannikios arbeitete während der Kindheit als Hirt und bekam keine Bildung. Siehe dazu: Erziehungsziele, 155-156.

[1867] Ioannikios (V. Petros), 386B (4): … σώματος ῥώμῃ καὶ κάλλει καὶ μεγέθει ἅπαντας ὑπερῆρεν ... .

[1868] Über Exkubitoren siehe: OIKONOMIDES, Listes, 330; HALDON, Byzantine Praetorians, 136-141.

[1869] Ioannikios (V. Petros), 386B-C (4): … εὐσεβῶς ἀπογαλακτισθεὶς καὶ τὴν ἔφηβον νηπιότητα ὑπερβὰς καὶ εἰς νεανίσκου ἡλικίαν ἐληλακὼς στρατοποιεῖται μὲν ἐν πρώτοις καὶ κατατάττεται ὑπὸ τὸ θεοφύλακτον τάγμα τῶν ἐκσκουβίτων ἐν βάνδῳ ὀκτωκαιδεκάτῳ. Vgl. Ioannikios (V. Sabas), 334A (2): ὅθεν τῷ ἐννεακαιδεκάτῳ αὐτοῦ χρόνῳ τῆς ἡλικίας εἰς τὴν τῶν ἐξκουβιτόρων στρατίαν καὶ ἐν βάνδῳ ὀκτωκαιδεκάτῳ κατ᾽ ἐκλογὴν ἀκριβῆ ὑπὸ τοῦ τυράννου ἐντάττεται, ...

[1870] *PmbZ* 2, # 3606.

Alter erreicht hatte, trat er in den militärischen Dienst des Kaisers ein und brachte es bis zum *Komes ton Scholon*[1873]. Beim Militär verschrieb er sich dem heiligmäßigen Leben und sonderte sich von Ehrgeiz und Vergnügungen seiner Altersgenossenen ab[1874]. Das führte dazu, dass Kaiser Theophilos ihm Vorwürfe wegen seines ungepflegten Aussehens machte[1875], ihm durch seine Leibwächter den Bart abschneiden ließ[1876] und ihn wegen seiner Ehelosigkeit tadelte. Er nahm zu einer Ausrede Zuflucht und rechtfertigte sich mit seiner Armut[1877].

Petros von Galatien trat, vom Kaiser Theophilos erwählt, mit fünfundzwanzig Jahren in das Corps der Exkubitoren ein, weil er laut der Vita schön und groß war[1878]. Wir wissen nichts über seine Ausbildung, mögliche Beziehungen oder Kontakte, die ihm geholfen hätten, oder über Verwandte, die eine militärische Karriere hatten und die seinen Weg zur Karriere hätten erleichtern können[1879].

Theodoros Teron verbrachte wenig Zeit mit seiner Bildung, dann ließ ihn sein Vater, wenn auch ungern, Soldat des Kaisers werden[1880]. Da wir über die finanzielle Lage der Familie nichts

---

[1871] Zweiundvierzig Märtyrer von Amorion (Michael Synkellos), Martyrion, 23 (3): οὗτος τοίνυν ὁ ἀήττητος τοῦ Χριστοῦ στρατιώτης Κάλλιστος, ... γονεῖς ἐκέκτητο περιφανεῖς. Vgl. *PmbZ* 2, # 3606: Sein Zuhause war irgendwo im Osten.

[1872] Zweiundvierzig Märtyrer von Amorion (Michael Synkellos), Martyrion, 23 (3): παρὰ τὸ πρῶτον ἄνθος τῆς ἡλικίας διηνυκώς, πρὸς τὴν βασιλεύουσαν πόλιν ἐκπέμπεται ἐκεῖθεν τῆς ἐν γράμμασι χάριν παιδεύσεως.

[1873] Zweiundvierzig Märtyrer von Amorion (Michael Synkellos), Martyrion, 23 (3): οἷς ὡς δυνατὸν ἦν ἐνδιατρίψας καὶ εἰς ἀκμαιότητος ἡλικίαν τῷ χρόνῳ ἀναδραμών, τῆς καταλόγου γίνεται τῆς ὑπὸ τὸν αὐτοκράτορα στρατείας διά τε ῥώμην σώματος καὶ κάλλος καὶ συγγενῶν εὐδοκίμησιν. καθ᾽ ἣν, ἵνα τὰ ἐν μέσῳ παρήσω, τὴν τοῦ κόμητος ἀξίαν ἐν τῷ τάγματι τῶν φιλοχρίστων ἐπέχων σχολῶν, σωφροσύνης καὶ εὐταξίας ἀκτῖσι τοὺς ἐν τέλει καὶ ὑπὸ χεῖρα πολυμερῶς κατηγλάιζεν. Vgl. J. HALDON, Warfare, State and Society in the Byzantine World, 565-1204. London 1999, 270-271; HALDON, Byzantine Praetorians, 330.

[1874] Zweiundvierzig Märtyrer von Amorion (Michael Synkellos), Martyrion, 23, 14-24, 12 (3).

[1875] Zweiundvierzig Märtyrer von Amorion (Michael Synkellos), Martyrion, 23 (3).

[1876] Zweiundvierzig Märtyrer von Amorion (Michael Synkellos), Martyrion, 24 (4): καὶ παρευθὺ τοῖς παρεστῶσι σωματοφύλαξι προστάξας μετ᾽ ὀργῆς ἀφεῖλεν αὐτοῦ μαχαίρᾳ τὸ βαθὺ τῆς ὑπήνης.

[1877] Zweiundvierzig Märtyrer von Amorion (Michael Synkellos), Martyrion, 25 (4): καὶ ἄλλοτε πάλιν παρ᾽ αὐτοῦ τοῦ ἀπηνοῦς ἐγκαλούμενος διὰ τί τὴν ἀγαμίαν ἀσπάζεται, τὴν πτωχείαν τὴν ἑαυτοῦ αἰτίαν εἶναι τοῦ τοιούτου ἔφασκε βίου ὡς μὴ ἐπαρκοῦντος τοῖς γαμικοῖς ἐξυπηρετεῖσθαι πράγμασι.

[1878] Petros von Galatien, 123, 46-48: διὰ δὲ τὸ ὡραῖος εἶναι καὶ περικαλλὴς καὶ εὐμεγέθης, κόμης ζώννυται τῷ κε᾽ χρόνῳ ὑπὸ τοῦ θεομισοῦς βασιλέως Θεοφίλου ἐκλεγεὶς καὶ καταταγεὶς εἰς τὸ τῶν ἐξσκουβιτόρων τάγμα. Vgl. J. HALDON, Warfare, 271.

[1879] HALDON, Byzantine Praetorians, 330-331: meint, dass Petros wie Kallistos aus einer wohlhabenden Familie aus der Provinz gekommen sei und sein sozialer Hintergrund ihm Bildung und dann Karriere ermöglicht habe.

[1880] Theodoros Teron, 185, 14-15 (3): … καὶ ὀλίγοις ἐκείνῳ φοιτήσαντα χρόνοις στρατιώτην καὶ ἄκων τοῦτον ποιεῖται τοῦ Καίσαρος.

wissen, ließe sich die Haltung des Vaters damit erklären[1881], dass er wegen der gefährdeten Situation eines Soldaten besorgt war[1882], andererseits aber damit eine finanzielle Absicherung gegeben sah. Nach dem Tod des Vaters wurde er in die *Stratiotikoi Katalogoi* aufgenommen[1883]. Betont wird seine den anderen überlegene Kraft und Größe[1884].

Aus der Untersuchung des Themas ergibt sich, dass viele Eltern eine Karriere für ihre Söhne planten. Um die Erreichung dieses Zieles zu ermöglichen, gaben sie ihnen eine gute Bildung in der Heimat oder schickten sie nach Konstantinopel, wo man bessere Möglichkeiten hatte, eine hohe Bildung zu erhalten bzw. eine Karriere zu beginnen. Sie waren auch an Kontakten zu Verwandten und hochgestellten Persönlichkeiten interessiert, die für die Entwicklung und den beruflichen Einstieg der Kinder förderlich sein konnten. Eine mögliche Erklärung für den Einsatz der Eltern ist die finanzielle Absicherung, aber auch der soziale Aufstieg des Kindes[1885] durch die Karriere und damit ein wesentlicher Vorteil für die ganze Familie. Die Viten des Bauers Metrios und des Niketas von Medikion bieten uns ein klares Bild von dieser Einstellung. Der berufliche Erfolg des Sohnes verschaffte der Familie des Metrios Wohlstand und dem Vater des Athanasios aus der Vita des Niketas von Medikion gesellschaftliche Anerkennung und vermutlich auch finanziellen Gewinn. Der Autor der Vita des Nikephoros von Miletos beurteilt das Faktum als negativ, dass Mütter nur Interesse für die Ausbildung ihrer Söhne hatten, weil sie an die spätere Karriere und die damit für sie verbundene Garantie finanzieller Sicherheit und sorgloser Lebensführung dachten[1886]. Da der Autor speziell die Mütter kritisiert, hatte er wahrscheinlich verwitwete Mütter im Auge, die besonders auf Unterstützung durch ihre Söhne angewiesen waren[1887]. Aus der Aussage des Michael Maleinos, dass sein Vater ihn hindern könne, seine Karriere als Spatharokandidatos

---

[1881] Ein verpflichtender Militärdienst (στρατεία) ist hier auszuschließen, weil dieser zwar im 9. Jahrhundert, d. h. zur Enstehungszeit der Vita, üblich war, aber zu Lebzeiten des Heiligen (5. Jh.) nicht existierte.

[1882] Vgl. Erziehungsziele, 162-163: die Mutter des Euthymios des Jüngeren litt darunter, dass ihr Sohn im Rahmen der militärischen Dienstpflicht des verstorbenen Vaters in den Krieg ziehen solle.

[1883] Theodoros Teron, 185, 15-18 (3): τοῦ δὲ πατρὸς λοιπὸν τελευτήσαντος, ληφθεὶς ἐκ τῆς ἐνεγκαμένης πρὸς στρατιωτικοὺς καταλόγους ὁ γεννάδας, … .

[1884] Theodoros Teron, 185, 20-21 (3): Ὡς δὲ πάντων ἐκράτει τῶν ἑταίρων ἐν πᾶσιν ὁ Θεόδωρος, ῥώμῃ καὶ μεγέθει … .

[1885] LEMERLE, Ὁ πρῶτος βυζαντινός οὐμανισμός, 220.

[1886] Nikephoros von Miletos, 160 (5): ... σαρκικαῖς οὔσαις καὶ πόρρω τῆς καλῆς ταύτης φρονήσεως· τοῦτο δὲ μόνον δι᾽ εὐχῆς καὶ ἐπέραστον καὶ πρὸς τοῦτο μόνον ὁ σκοπὸς τῆς τῶν παίδων μαθήσεως, ὅπως πρὸς ἀξιωμάτων ὄγκον ὑπεραρθεῖεν καὶ λίαν ὑπερπλουτήσαιεν καὶ διὰ τῆς τούτων εὐπραξίας καὶ αὐταῖς ἄλυπος ὁ τῆς ζωῆς χρόνος διανυσθείη· τὰ δ᾽ ἄλλα ὅπως ἂν ἔχωσι τρόπου καὶ βίου ἐχέτωσαν· οὐ γὰρ διὰ φροντίδος αὐταῖς τοῦτο. καὶ ταῦτα μὲν τοιαῦτα.

[1887] Söhne als Stütze und Trost für verwitwete Mütter siehe: Erziehungsziele, 160ff.

aufzugeben und Mönch zu werden, kann man schließen, dass der Vater für die Fortsetzung des weltlichen Berufes war, und zwar nicht aus finanziellen Gründen, denn die Familie war reich, sondern vermutlich um die Familientradition nicht zu unterbrechen (alle männlichen Familienmitglieder hatten hohe Ämter bekleidet). Außerdem hatten die Eltern seine Verheiratung geplant.

Außer der guten Bildung setzten die Eltern auch andere Mittel ein, um den Traum von einer großen Karriere zu verwirklichen. Da die Eunuchen eine mächtige Sondergruppe innerhalb der hierarchischen Ordnung bildeten, ließen viele Eltern an den Söhnen schmerzhafte Operationen durchführen[1888], um ihnen eine solche weltliche oder kirchliche Position zu ermöglichen[1889]. In den Heiligenviten sind Symeon Neos Theologos, Nikephoros von Miletos, Konstantinos, der Sohn des Bauers Metrios und Niketas Patrikios nur einige Beispiele dafür. Entmannung konnte medizinisch notwendig gewesen oder durch eine Fehlbehandlung geschehen sein[1890]. Die Entmannung aus Karrieregründen ist als Misshandlung zu deuten[1891].

Die Gesetzgebung versuchte, die Entmannungen einzuschränken. Kaiser Leon I. (457-474) verbot den Handel mit römischen Eunuchen auf Reichsboden, gestattete aber den Verkauf von Eunuchen barbarischer Herkunft. Dieser Handel nahm so sehr zu, dass sich Justinian I. gezwungen sah, die Novelle 142[1892] zu erlassen, welche die älteren Entmannungsverbote des römischen Rechts[1893] bekräftigen und verschärfen sollte. Denn die Sterblichkeit bei der Entmannung hatte katastrophale Ausmaße angenommen[1894] (von neunzig Entmannten

---

[1888] *LMA* 4, 99-102, hier 100.

[1889] David, Georgios und Symeon von Mitylene, 240, 11-14 (24): Ein Vater ging zum Heiligen Symeon, um Rat und Zustimmung (εὐχήν!) für die Entmannung des Kindes zu bekommen. Wahrscheinlich plante er eine Karriere für den Sohn. Vgl. MOFFATT, Byzantine Child, 719.

[1890] In der Vita des Theodosios aus dem 6. Jahrhundert gibt es die Information, dass Sophronios, Hegumenos im Theodosioskloster in Jerusalem, einen Cousin namens Mamas hatte, der noch jung aus medizinischen Gründen von Ärzten zum Eunuchen gemacht wurde. Nachher wurde er in Konstantinopel während der Regierung des Anastasios zuerst Kubikularios und dann Praipositos (Theodosios, 240, 16-19: ὅστις Μάμας ἐν τῇ νεότητι συμπτώματί τινι περιπεσὼν ὑπὸ τῶν ἰατρῶν εὐνουχίσθη καὶ ἀνελθὼν εἰς τὸ Βυζάντιον γίνεται κουβικουλάριος ᾽Αναστασίου τοῦ βασιλέως καὶ διὰ τοῦ χρόνου προκόψας γίνεται πρεπόσιτος).

[1891] Paulos von Aigina, Epitomae medicae libri septem, Περὶ εὐνουχισμοῦ, 6.68. Vgl. R. GUILLAND, „Les eunuques dans l'empire byzantin". *Études byzantines* 1 (1943) 197-238.

[1892] Justinian, Novellae, 142: Περὶ τῶν εὐνουχιζόντων.

[1893] Justinian, Novellae, 142.4-5: Αἱ παρὰ τῶν πρὸ ἡμῶν βεβασιλευκότων ὁρισθεῖσαι τιμωρίαι κατὰ τῶν εὐνουχίζειν τολμώντων πᾶσι δῆλαι τυγχάνουσιν.

[1894] Justinian, Novellae, 142.11-14: εἰ γὰρ οἱ ἡμέτεροι νόμοι τοὺς ξίφος κατά τινος σύροντας τιμωρίαις ὑποβάλλουσι, πῶς ἔχωμεν παριδεῖν οὕτως ἀδεῶς γινομένους φόνους, καὶ πρᾶγμα γινόμενον ἐναντίον τε τοῦ θεοῦ

überlebten drei[1895]). Justinian setzte fest, dass die Schuldigen mit Verbannung und Beschlagnahme ihrer Erbschaft bestraft werden sollten[1896]. Denoch hatten die Entmannungsverbote keine volle Wirkung, denn Kaiser Leon VI. (886-912) erließ ein neues, jedoch weniger strenges Gesetz (Novelle 60)[1897]: Derjenige, der den Auftrag zur Durchführung gegeben habe, solle, wenn er zur Aristokratie gehörte, aus den Katalogen gestrichen werden, eine Geldstrafe (10 Pfund Gold) in die Staatskasse zahlen und für zehn Jahre in die Verbannung gehen. Derjenige, der die Operation durchgeführt habe, solle geschlagen und geschoren werden und dann solle er die Rechte auf sein Vermögen verlieren und für zehn Jahre in die Verbannung gehen. Wenn aber die Operation aus Heilungsgründen stattfinde, werde sie akzeptiert[1898]. Die Vorgangsweise war eine widersprüchliche; einerseits bekämpften die Kaiser die Entmannung, andererseits stellten sie am Hof eine beträchtliche Zahl von Eunuchen an. Sie dienten in den Schlafgemächern, vorzugsweise in den kaiserlichen, so dass sie bald großen Einfluss auf Kaiser und Kaiserin ausübten.

Die Stellung der Eunuchen in der Kirche wurde schon im Konzil von Nikaia im Jahr 325 grundlegend in Kanon 1[1899] festgelegt. Dieser bestimmte wie der Kanon 21[1900] der Apostel, dass ein Kleriker, wenn seine Entmannung durch eine missglückte Operation oder durch Gewaltanwendung passierte oder von Natur aus gegeben war, Bischof werden dürfe. Weitere Kanones, darunter die Kanones der Apostel 22 und 23, verurteilten die freiwillige Entmannung, weil sie als Selbstmord zu werten sei. Im Kanon 22 ist damit das Verbot, Kleriker zu werden verbunden[1901]. Im Kanon 23 und im Kanon 1 von Nikaia wird verfügt,

---

καὶ τῶν ἡμετέρων νόμων; ἀναγκαῖον οὖν ἡγησάμεθα τοῖς τὰ τοιαῦτα τολμῶσι διὰ τοῦ παρόντος νόμου ἀκριβέστερον ἐπεξελθεῖν. Vgl Basiliken, B 60, 51, 64.

[1895] Justinian, Novellae, 142. 9-10: ὅτι ἀπὸ ἐνενήκοντα μόλις τρεῖς περιεσώθησαν, ... GUILLAND, Les eunuques, 199. Vgl. GUILLAND, Recherches 1, 166.

[1896] Justinian, Novellae, 142.1, Caput I, 15-24.

[1897] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 60, 33-40: Θεσπίζομεν οὖν πρῶτον μὲν τὸν προσκαλεσάμενον τὸν ἐνεργοῦντα κακοτεχνίαν ἐφ' ᾧ ἐνεργῆσαι, εἰ μὲν τῷ καταλόγῳ τῶν βασιλείων ἀνθρώπων τελεῖ, ἐκκόπτεσθαι τοῦ καταλόγου, ἔπειτα δὲ καὶ δέκα λιτρῶν χρυσίου εἰς τὸ δημόσιον ἀναφερομένων ζημίαν ὑπέχειν καὶ μέχρι δέκα ἐτῶν ὑπερόριον τῆς πατρίδος γίνεσθαι, τὸν δὲ τῆς κακοτεχνίας ἐργάτην καὶ αὐτὸν πρῶτον μὲν μάστιξι ταῖς εἰς τὸ σῶμα καὶ ἐν χρῷ κουρείᾳ ἀτιμάζεσθαι, ἔπειτα δὲ καὶ τῶν ὄντων ἀποστερεῖσθαι καὶ ἴσῳ καιροῦ μέτρῳ τῆς ἐνεγκούσης φεύγειν.

[1898] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 60, 45-48.

[1899] IOANNOU, 1/1, Konzil in Nikaia, Kanon 1, 13-15.

[1900] IOANNOU, 1/2, Kanones der Aposteln, Kanon 21, 13-17: Εὐνοῦχος εἰ μὲν ἐξ ἐπηρείας ἀνθρώπων ἐγένετο, ἢ ἐν διωγμῷ ἀφῃρέθη τὰ ἀνδρῶν, ἢ οὕτως ἐκ φύσεώς ἐστιν, καί ἐστιν ἄξιος ἐπισκοπῆς, γινέσθω.

[1901] IOANNOU, 1/2, Kanones der Aposteln, Kanon 22, 4-7: ῾Ο ἀκρωτηριάσας ἑαυτὸν μὴ γινέσθω κληρικός· αὐτοφονευτὴς γὰρ ἐστιν ἑαυτοῦ καὶ τῆς τοῦ θεοῦ δημιουργίας ἐχθρός.

dass ein Kleriker in diesem Fall sein Amt aufgeben müsse[1902]. Trotz dieser Verordnung erreichten Eunuchen in der byzantinischen Kirche damals hohe Stellen[1903]. Der Kanon 24 der Apostel spricht über die Entmannung der Laien, die mit einem dreijährigen Ausschluss von der Kommunion zu bestrafen sei[1904].

Ein anderer Berufsweg, der finanzielle Absicherung garantieren konnte, war, Soldat zu werden. Dieser Beruf war nicht nur für die Söhne wohlhabender Familien gefragt, sondern besonders für die aus armen Verhältnissen, wie Ioannikios und Theodoros Teron, die ohne oder mit nur mangelhafter Bildung und ohne gute Beziehungen keine andere Alternative hatten. Da der Großteil der untersuchten hagiographischen Beispiele aus der mittelbyzantinischen Zeit stammt, ist festzustellen, dass die finanziellen Vorteile (Pronoia, Steuerbefreiung) dieser Zeit diesen Beruf sehr attraktiv machten[1905]. Die Altersgrenze für den Anfang einer Soldatenkarriere folgte annähernd[1906] der römischen Gesetzgebung[1907]. Besonderer Wert wird auf die körperliche Leistungsfähigkeit (groß, stark) und die psychische Stärke (Mut) gelegt, die als notwendige Voraussetzung für diesen Beruf galten.

5.2 Verlobung und Verheiratung

Die Fürsorge der Eltern für die Kinder betraf auch ihre Verlobung und Verheiratung. Der Zweck der Ehe für die Byzantiner war, Nachwuchs zu bekommen.

Es ist interessant, dass in den Heiligenviten des 6. und 7. Jahrhunderts im Gegensatz zu den Viten der mittelbyzantinischen Zeit kaum Informationen über die Verheiratung zu finden sind. Eine Erklärung dafür mag sein, dass das Mönchtum in den Heiligenviten der frühbyzantinischen Zeit als Lebensideal dargestellt wird. In der mittelbyzantinischen Zeit gibt

---

[1902] IOANNOU, 1/2, Kanones von Aposteln, Kanon 23, 11-13: Εἴ τις κληρικὸς ἑαυτὸν ἀκρωτηριάσει, καθαιρείσθω· φονεὺς γάρ ἐστιν ἑαυτοῦ. Dasselbe: IOANNOU, 1/1, Konzil in Nikaia, Kanon 1, 23-24, 11-12.

[1903] Es gab einige Patriarchen, die Eunuchen waren: Germanos I. (715-730), Ignatios I. (847-858 und 867-877), Theophylaktos (933-956).

[1904] IOANNOU, 1/2, Kanones der Aposteln, Kanon 24, 17-18.

[1905] HALDON, Warfare, 268: Über das Einkommen der Themensoldaten, über Dienstpflicht und Pronoia (im 10. Jh.).

[1906] Ioannikios wurde mit 18, Loukas Stylites mit 19 Jahren Soldat. Vgl. GREGORIOU-IOANNIDOU, Ζητήματα στρατολογίας, 532.

[1907] Codex Theodosianus, 7.22.2.-a.326.-7.13.1-a.326/53.-7.22.4-a.332/43: der Wehrdienst begann zwischen dem 19. und 25. Lebensjahr.

es viele Informationen über männliche und weibliche Heilige, die in ihrem früheren Leben eine Familie hatten.

Verlobung

Vor der Heirat fand die Verlobung[1908] statt. Sie war laut dem römischen Recht das gemeinsame Versprechen der künftigen Ehe[1909]. Das byzantinische Recht folgte dem römischen Recht in dieser Auffassung[1910]. Durch die Verlobung ergab sich also die moralische Verpflichtung zu einer Eheschließung und die finanzielle Beziehung der Verlobten wurde damit geklärt[1911]. Es gab verschiedene Möglichkeiten eine Verlobung zu schließen: die unvollkommene Verlobung (ἀτελὴς μνηστεία), die laut den Regelungen des Zivilrechtes stattfand, und die Verlobung durch kirchliche Einsegnung, die gleichwertig mit der Hochzeit war (κυρίως μνηστεία).

Laut dem byzantinischen Recht, das auch in diesem Punkt das römische fortsetzte[1912], konnte eine Verlobung ab dem siebten Lebensjahr zustande kommen[1913]. Als Grund wird angegeben, dass die Kinder ab diesem Alter geistig in der Lage seien, den Sinn dieses Ereignisses zu verstehen[1914]. Die Kirche ihrerseits anerkannte eine solche Verlobung, verweigerte aber die Einsegnung vor Erreichung des Heiratsalters[1915]. Das Trullanum setzte die Heirat mit der Verlobten eines anderen zu dessen Lebzeiten dem Ehebruch gleich[1916]. Obwohl das

[1908] Über die Verlobung in Byzanz: S. PAPADATOS, Περὶ τῆς μνηστείας εἰς τὸ βυζαντινόν δίκαιον (Πραγματείαι της Ακαδημίας Αθηνών 50). Athen 1984. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 81-84.

[1909] Digesta 23, 1, 1: Sponsalia sunt mentio et repromissio nuptiarum futurarum. PAPADATOS, Περὶ τῆς μνηστείας, 45.

[1910]Basiliken, B 28, 1, 1: μνηστεία ἐστί μνήμη καὶ ἐπαγγελία τῶν μελλόντων γάμων. Eisagoge, in: *JGR* 2, 14.1; Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 1.1; Epitome, in: *JGR* 4, 20.1.

[1911] PAPADATOS, Περὶ τῆς μνηστείας, 45–46.

[1912] Digesta, 23. 1, 14. PAPADATOS, Περὶ τῆς μνηστείας, 55.

[1913] Ecloga, 1.1: Συνίσταται μνηστεία χριστιανῶν ἐπὶ τοῖς ἐν πρώτῃ ἡλικίᾳ ἀπὸ ἑπταετοῦς χρόνου καὶ τὴν ἄνω· Eisagoge, in: *JGR* 2, 14.11; Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 1.8;Basiliken, B 28, 1, 12; Epitome, in: *JGR* 4, 20.7; Ecloga ad Procheiron mutata, in: *JGR* 6, 1.20; TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 109, 12-16.

[1914] Eisagoge, in: *JGR* 2, 14.11; Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 1.8: ῾Ο τὸ γινόμενον νοῶν καλῶς μνηστεύεται, τουτέστιν ὁ μὴ ὢν ἥττων τῶν Ζ΄ ἐτῶν. Basiliken, B 28, 1, 12; Epitome, in: *JGR* 4, 20.7; Ecloga ad Procheiron mutata, in: *JGR* 6, 1, 20.

[1915] PAPADATOS, Περὶ τῆς μνηστείας, 55.

[1916] The Council in Trullo, Kanon 98, 179: ῾Ο ἑτέρῳ μνηστευθεῖσαν γυναῖκα, ἔτι τοῦ μνηστευσαμένου ζῶντος, πρὸς γάμου κοινωνίαν ἀγόμενος, τῷ τῆς μοιχείας ὑποκείσθω ἐγκλήματι. [= RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 2, 538-

byzantinische Recht vieles vom römischen übernahm, ist zu sehen, dass der Einfluss des Christentums einige Änderungen im Familienrecht brachte[1917]. So kam für die Byzantiner die Verlobung schrittweise der Ehe näher[1918]. „Dadurch wurde gewissermaßen die Unauflöslichkeit des Verlöbnisses statuiert, was in der damaligen weltlichen Gesetzgebung keine Stütze hatte, da die grundlose Auflösung des Verlöbnisses nach der Konstitution der Kaiser Leon I. (457-474) und Artemios (vom Jahre 472)[1919] nur Vermögensstrafen nach sich zog“[1920]. Der Kaiser Leon VI. (886-912) ordnete, auf den Widerspruch zwischen beiden Regelungen hinweisend, an, dass die Verlobung ab dem siebten Lebensjahr ohne kirchliche Einsegnung möglich sei. In der 74. Novelle verfügte er, dass ein Verlöbnis nur dann eingesegnet werden dürfe, wenn der Mann das 15. und das Mädchen das 13. Lebensjahr erreicht habe[1921]. Die Novelle bedeutete übrigens, soweit ihre Verordnungen wirklich durchgeführt wurden, die gesetzliche Angleichung des Verlöbnisses an die Ehe[1922]. Eine Ausnahme ließ diese Gesetzgebung aber zu, nämlich dass der Kaiser die Einsegnung der Verlobung vor dem oben genannten Alter erlauben konnte[1923]. Eine unter dem Patriarchen Johannes VIII. Xiphilinos (1064-1075) 1066 abgehaltene Synode erklärte ausdrücklich die

---

539]. Ähnliche Strafregelungen für den Schutz der Verlobung enthielt auch das weltliche Recht. Die Nachwirkung dieses Kanons zeigte sich in der Ecloga, 17.32, die den Sünder mit dem Abschneiden der Nase bedroht, auch wenn das Mädchen einwilligte. Eisagoge, in: *JGR* 2, 40, 55; Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 39, 68; PAPADATOS, Περὶ τῆς μνηστείας, 89.

[1917] H. HUNGER, Christliches und Nichtchristliches im byzantinischen Eherecht. *Österreichisches Archiv für Kirchenrecht* 18 (1967) 305-325 [=Byzantinische Grundlagenforschungen, in: *Variorum Reprints*. London 1973, Nr. XI]; KAZHDAN, Η βυζαντινή οικογένεια, 227: die byzantinische Familie ist stabiler als die römische geworden. H. HUNGER, Reich der neuen Mitte. Graz u. a. 1965, 143ff.

[1918] KAZHDAN, Η βυζαντινή οικογένεια, 226-227; E. HERMAN, Die Schliessung des Verlöbnisses im Recht Justinians und die spätere Byzantinische Gesetzgebung. *Analekta Gregoriana* 8 (1935) 79-107.

[1919] Codex Justinianus, 5.1.1. A. 293.

[1920] SP. TROIANOS, Οι Κανόνες της «ἐν Τρούλλῳ» στις Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’ του Σοφού, in: Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 469-483, hier 479. [= SP. TROIANOS, The Canons of the Trullan Council in the Novels oft the Leo VI, in: The Canons of the Council in Trullo Revisited (*Kanonika* 6), ed. G. NEDUNGATT-M. FEATHERSTONE. Roma 1995, 189-198, hier 195 = SP. TROIANOS, Die Kanones des Trullanum in den Novellen Leons VI., des Weisen. *Diptycha* 6 (1994-1995) 399-410, hier 406].

[1921] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 74, 14-17; 109, 12-16. TROIANOS, Οι Κανόνες της «ἐν Τρούλλῳ» στις Νεαρές του Λέοντος ΣΤ′ του Σοφού, in: Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 479.

[1922] HUNGER, Christliches und Nichtchristliches Eherecht, 323.

[1923] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 109, 17-20.

rechtliche Gleichstellung des eingesegneten Verlöbnisses und der Ehe[1924]. Im weltlichen Recht brachte die 24. Novelle[1925] des Kaisers Alexios I. (1081-1118) eine endgültige Entscheidung. Er bezeichnete die obige Gesetzgebung Leons VI. als richtig, behielt die Altersgrenze bei, setzte aber die Einsegnung der Verlobung obligatorisch fest[1926]. Alexios unterschied zwischen Verlobungen mit Einsegnung, „ἀληθεῖς“ oder „κυρίως μνηστείαι“, die gleichwertig mit der Ehe waren[1927], und ohne Einsegnung „ὡς ἁπλῶς δὲ ἀρεσκείας ἀνθρώπων“[1928]. Man kann aber bemerken, dass trotz der Gesetzgebung Verlobungen ohne kirchliche Einsegnung ein übliches Phänomen waren[1929]. Die Kommentatoren des 12. Jahrhunderts, Zonaras und Balsamon, erklärten übereinstimmend zum 98. Kanon des Trullanums, dass auf Grund der Novelle des Kaisers Alexios I. das Verlöbnis der Ehe rechtlich gleichgestellt wurde[1930].

Voraussetzung für eine Verlobung war nicht nur das Alter, sondern auch der Wunsch der Verlobten und die Zustimmung ihrer Eltern bzw. Verwandten[1931], wenn die Parteien den Gesetzen entsprechende Vereinbarungen trafen und nach den Gesetzen keine Ehehindernisse vorlagen[1932].

[1924] V. GRUMEL, Les Régestes des Actes du patriarcat de Constantinople. Chalkedon 1932, 896; RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 5, 52.

[1925] Alexios I. Novellen, in: *JGR* 1, 24, 305-309, hier 306; 31, 321-325.

[1926] Alexios I. Novellen, in: *JGR* 1, 24, 305-309, hier 306 (16-19).

[1927] Alexios I. Novellen, in: *JGR* 1, 31, 321: ... ἡ βασιλεία ἡμῶν ... θεσπίσματι τοῦ φιλοσοφωτάτου κυρίου λέοντος καὶ βασιλέως ἐπιστηριζομένη, διοριζομένῳ ἱερὰν εὐλογίαν ἐπιτελουμένην ἔχειν παρ᾽ ἑαυτῇ τὴν πρώτην τῶν συμβαλλόντων συναρμογὴν ἤγουν αὐτὴν τὴν μνηστείαν, καὶ καιρὸν ὡρισμένον, ὃν δήπου καὶ πρὸς γαμικὴν συζυγίαν ἀρκούντως ἔχειν ὁ παλαιὸς νόμος διατεθεσμοθέτηκε· ἐκείνας εἶναι κυρίως μνηστείας καὶ ἀτεχνῶς ἰσοδυναμούσας γάμῳ, ὅσαι καὶ τὸν χρόνον, ὃν ἡ τοῦ βασιλέως κυρίου λέοντος θεσμοθεσία ὡρίσατο, ἀκέραιον ἔσχον παρ᾽ ἑαυταῖς, καὶ τὴν ἱερὰν εὐλογίαν ἐπακολουθοῦσαν ἐγνώρισαν, καὶ ἐπὶ τούτων τῶν μνηστειῶν τὴν ἐπὶ τῶν γάμων τοῦ συνοδικοῦ κρατεῖν παρατήρησιν.

[1928] Alexios I. Novellen, in: *JGR* 1, 24, 305-309, hier 307 (28). PAPADATOS, Περὶ τῆς μνηστείας, 95.

[1929] KIOUSOPOULOU, Ο θεσμός της οικογένειας, 31-32. Vgl. A. LAIOU, Ο θεσμός της μνηστείας στο δέκατο τρίτο αιώνα, in: Ἀφιέρωμα στὸν Νίκο Σβορῶνο. Rethymno 1986, 280-298. PATLAGEAN, L'enfant et son avenir, 89-90: die Eltern verlobten und verheirateten ihre kleinen Kinder sehr früh (gegen das Gesetz). Patriarch Alexios Stoudites (1025-1043) beurteilte die frühen Eheschließungen (mit zwölf Jahren) als Beleidigung gegenüber den Kindern und verbot den Priestern, solche Paare zu trauen. Vgl. GRUMEL, Les Régestes, no. 834 (=RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 5, 35).

[1930] The Council Trullo, Kanon 98, 179, 10-15.

[1931] CHRISTOPHILOPOULOS, Σχέσεις γονέων και τέκνων, 25-26. Die Zustimmung der Verwandten war nur notwendig, wenn die Eltern der Kinder verstorben waren.

[1932] Ecloga, 1.1: ἐκ τε τῆς τῶν μνηστευομένων ἀρεσκείας καὶ τῆς ἐκ γονέων καὶ συγγενῶν αὐτῶν συναινέσεως, ἐὰν οἱ συναλλάσσοντες νομίμως συναλλάσσωσι καὶ μὴ ὦσι ἐκ τῶν κεκωλυμένων, τουτέστι δι᾽ ἀρραβώνων ἤγουν

In der Praxis entschieden Väter oder Eltern über die Verlobung; wenn sie nicht mehr am Leben waren, übernahmen Verwandte, die Vormünder oder die Personen, denen die Kinder anvertraut waren, diese Verantwortung. Die Zustimmung beider Elternteile für die Verlobung forderte das Gesetzwerk Ecloga, aber das makedonische Recht kehrte zum justinianischen Recht, d. h. zur patria potestas, zurück[1933]. Leon VI. setzte fest, dass nur ein Mann die Kinder unter seiner Macht haben könne[1934]. Ein Mädchen konnte nur die Entscheidung ihres Vaters (bzw. ihrer Eltern) nicht akzeptieren, wenn er (sie) für sie einen Verlobten fand (fanden), dessen Charakter unwürdig und schimpflich war[1935]. Ein Knabe hatte mehr Freiheit, gegen den Willen seines Vaters zu entscheiden[1936].

Die Verlobung konnte schriftlich (*ἐγγράφως*) oder durch mündliche Vereinbarung (*ἀγράφως*) stattfinden[1937]. Im Procheiros Nomos, in der Eisagoge und in den Basiliken ist vorgesehen, dass die Verlobung durch mündliche Zustimmung des Kandidaten bzw. durch einen Brief oder durch Vermittlung einer anderen Person zustande kommt[1938].

In den Heiligenviten finden sich folgende Informationen über die Verlobung:

> Nach dem Tod seines Vaters wurde Theophanes von seiner Mutter großgezogen. Als er zehn Jahre alt geworden war, verlobte ihn seine Mutter mit einem Mädchen. Das Mädchen war acht Jahre alt (Anfang der zweiten Phase der Kindheit) und hieß Rebekka. Der Autor der Vita beschreibt die zukünftige Verlobte als ein Mädchen mit körperlicher und seelischer Schönheit. Die Verlobungsverhandlungen wurden von seiner Mutter persönlich zu Hause und nicht von einem

---

ὑποβόλων ἢ δι᾽ ἐγγράφων. Eisagoge, in: *JGR* 2, 14.5: Οὐ γίνεται γάμος, εἰ μὴ συναινῶσιν οἱ συναπτόμενοι καὶ οἱ ἔχοντες αὐτοὺς ὑπεξουσίους ... οἱ συναινοῦντες τῷ γάμῳ καὶ τῇ μνηστείᾳ συναινοῦσιν. Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 1.3. Basiliken, B 28, 4, 26.

[1933] CHRISTOPHILOPOULOS, Σχέσεις γονέων και τέκνων, 26. TROIANOS, Πηγές, 157ff. Siehe auch P. E. PIELER, ᾽Ανακάθαρσις τῶν παλαιῶν νόμων und die makedonische Renaissance. *SG* 3 (1989) 61-77 [= Proceedings of the Symposium on the Occasion oft he Completion of a New Edition of the Basilica. Groningen, 1-4 June 1988].

[1934] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 25, 49-50: μόνῳ ἄῤῥενι προσώπῳ ὑπεξούσιος χρηματίζει παῖς. Auch Novelle 27, 53-54: Θῆλυ ... πρόσωπον ὑπεξουσίους οὐ δύναται ἔχειν παῖδας.

[1935] Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 1.6: τοῖς τρόποις ἀνάξιον καὶ αἰσχρόν ... . Basiliken, B 28, 1, 10. Die gleiche Regelung gibt es auch in der Eisagoge, aber sie betrifft sowohl die Knaben als auch die Mädchen. Eisagoge 14.10: τότε δὲ μόνον ἀντιλέγειν δύνανται, ὅτε τοῖς τρόποις αἰσχροὺς καὶ ἀναξίους αὐτοῖς μνηστεύονται.

[1936] Eisagoge, in: *JGR* 2, 14.6; Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 1.7; Basiliken, B 28, 1.11: Διχονοῦντος τοῦ ὑπεξουσίου οὐ γίνεται μνηστεία ὀνόματι αὐτοῦ.

[1937] Ecloga, 1.1; Eisagoge, in: *JGR* 2, 14.1; Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 1.2; Basiliken, B 28, 1, 8a = Digesta 23.1.11.

[1938] Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 1.11; Eisagoge, in: *JGR* 2, 14.4; Basiliken, B 28, 1.14 = D XXIII, 1.18: Μνηστεύεταί τις καὶ παρὼν καὶ δι᾽ ἑαυτοῦ καὶ διὰ μέσου καὶ δι᾽ ἐπιστολῆς.

Vormund[1939] durchgeführt. Die Verlobung wurde schriftlich vereinbart, wobei beide Familien darin wetteiferten, wer mehr Vermögen (Geld, Land und Diener) zur Verfügung stellen werde[1940].

In der Vita des Gregorios von Dekapolis wird berichtet: Sobald seine Jugend erblühte und sich gerade erst ein erster Schatten von Flaum auf seinem Kinn zeigte, drängten seine Eltern darauf, ihn zu verheiraten. Als sie im Begriff standen, den Ehevertrag vor verlässlichen Zeugen aufsetzen zu lassen, entsandten sie ihn zusammen mit zwei Hausdienern, um die Hochzeitsvorbereitungen zu treffen[1941]. Obwohl uns das genaue Alter des Gregorios nicht bekannt ist, können wir auf Grund der Beschreibung des Autors an den Anfang der Pubertät denken. Es gibt keine Information über das Alter des Mädchens. Die Eltern trafen laut der Vita die Entscheidung für die Verlobung, ohne den Sohn zu fragen. Die Verlobung wurde schriftlich mit einem Vertrag vor zuverlässigen Zeugen abgeschlossen. Es kam nicht zur Hochzeit, weil er seine Liebe zu Gott entdeckte und, von den Dienern unbemerkt, fliehen konnte[1942].

Theodora von Thessalonike wurde im Kindesalter[1943] und zwar mit sieben Jahren[1944] von ihrem Vater verlobt. Der Autor der Vita nennt als Grund für die eilige Verlobung, dass Theodora

---

[1939] Da sie nach dem Tod ihres Mannes nicht zum zweiten Mal geheiratet hatte, hatte sie auch die Verantwortung für die Verlobung und Verheiratung des Kindes. Siehe: Justinian, Novellae, 94: Ὥστε ἀκωλύτως ἐπιτροπεύειν τὰς μητέρας τῶν παίδων, εἰ καὶ ὑπευθύνους αὐτοὺς ἔχοιεν ἢ καὶ εἶεν αὐτοῖς ὑπεύθυνοι, καὶ μηδὲ ὅρκον ὑπεχούσας, ὡς οὐ δευτερογαμοῦσι. Ecloga, 2.8.2: Ἡ δευτερογαμοῦ ἡ ἔχουσα ἐκ προτέρων γάμων παῖδας αἰτείτω πρὸ τοῦ συναλλάγματος τοῦ δευτέρου γάμου ἐπίτροπον τοῖς παισὶν αὐτῆς καὶ οὕτως συναλλασσέτω. Basiliken, B 37, 12: Derselbe Text wie bei Justinian, Novellae, 94 und Zusatz: … καὶ περὶ τοῦ ὑποκεῖσθαι αὐτὰς τοῖς ἐπιτροπικοῖς λογισμοῖς. Synopsis Basilicorum, in: *JRG* 5, A. 54.3. TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ′, 22: Περὶ τοῦ μὴ δευτερογαμήσασαν γυναῖκα λαμβάνειν κατὰ δεσποτείαν παιδὸς μοῖραν, ὁμοίως καὶ πατέρα.

[1940] Theophanes der Bekenner (LATYŠEV), 4 (6): καὶ γενομένῳ αὐτῷ δεκαετεῖ ἁρμόζονται τὴν ἀντὶ μονογάμου ἄγαμον νύμφην Μεγαλοῦν καλουμένην ἀπὸ βαπτίσματος, οὖσαν καὶ αὐτὴν ἔτι ἐν τῇ ἀρχῇ τῆς δευτέρας ἡλικιώσεως, εἶτ᾽ οὖν ἐν τῷ ὀγδόῳ τῶν χρόνων ἐνιαυτῷ, Ῥεβέκκαν τῷ ὄντι καὶ τῷ κάλλει καὶ τῇ ψυχικῇ εὐγενείᾳ γνωριζομένην, ὡς δηλωθήσεται· καὶ τοῦτο οὐ δι᾽ ἐπιτρόπου τινὸς τῶν ἐν τῇ οἰκίᾳ τῇ πατρικῇ καθεσταμένου πάντων μείζονος, ἀλλὰ διὰ μητρῴων συμβιβασμῶν καὶ συμβολαίων ἀρχαιοπρεπῶν, ἐπείπερ ἀμφοῖν πλοῦτος ἐξήγειρε παφλάζων τὰς διὰ μέσου τῶν δοσοληψιῶν ὁρμὰς καὶ φοράς, ἀλληλοφανῶς φιλονεικούντων τῶν περὶ ἑκάτερον μέρος προσκαθεσταμένων, χρήμασι καὶ κτήμασι καὶ ἀνδραπόδοις ποῖον ὁποῖον μέρος ὑπερβαλεῖται ἐν ταῖς εἰσαγωγαῖς τε καὶ ἐκφοραῖς ἁπάσαις κοσμοπρεπέστατα ... . Die Vita des Theophanes (DE BOOR A), 4, 32-34 gibt keine Information über die Verlobung, aber über den Wunsch des Vaters des Mädchens, ihn mit seiner Tochter zu verheiraten, weil Theophanes nach dem Tod seiner Eltern als Alleinerbe reich geworden war. Vgl. Theophanes der Bekenner (DE BOOR B), 28, 8-10: hier wird über die Verlobung des zwölfjährigen Theophanes mit einem achtjährigen Mädchen berichtet.

[1941] Gregorios von Dekapolis, 64, 1-5 (3): … τῆς ἥβης ἐπανθούσης καὶ ἰούλοις ἄρτι τὰς γνάθους ἐπισκιαζούσης συμπλοκῇ γάμου τοῦτον οἱ γεννήτορες ἐπιζεῦξαι κατήπειγον. Οἳ καὶ τὰ τῆς μνηστείας ὑπὸ μάρτυσι πιστοῖς ἀνατάξασθαι συμβόλαια μέλλοντες τοῦτον εἰς συλλογὴν τῶν τοῦ γάμου ἀφορμῶν σὺν δυσὶν οἰκέταις παρέπεμπον.

[1942] Gregorios von Dekapolis, 64, 5-9 (3).

[1943] Theodora von Thessalonike, 74, 2-4 (5): οὔπω δὲ τὴν τῶν παίδων ἡλικίαν παραδραμοῦσα μνηστεύεται ἀνδρὶ τῶν κατὰ τὴν νῆσον ὑπερεχόντων. τὸ δ᾽ αἴτιον τῆς περὶ τὴν μνηστείαν ταχυτῆτος τοῦτο ἦν.

schon in diesem Alter intelligent war und leicht lernte, aber auch körperlich sehr schön, besonnen und fromm war[1945]. Deswegen baten viele Landsleute den Vater um die Hand seiner Tochter[1946]. Obwohl Theodora nach dem Tod ihrer Mutter von ihrer Taufpatin großgezogen wurde, blieb die Verheiratungspflicht in der Verantwortung des Vaters. Es war sehr schwer für ihn, diese Pflicht zu erfüllen, weil er als Mönch keinen Kontakt mehr mit dem Alltagsleben hatte[1947]. Der Vater wählte für sie einen Mann, der aus einer guten Familie kam und sehr besonnen und angesehen war[1948]. Es gibt keine Information über die Art der Verlobung, ob sie schriftlich oder nicht schriftlich stattgefunden hat. Über den Vollzug einer Trauung gibt es keine Erwähnung[1949].

Verlobung war nicht nur im Kindesalter möglich, sondern konnte auch später erfolgen:

Anna von Leukate[1950] stammte aus einer vornehmen und reichen Familie. Als ihr Vater starb, wurde die kleine Anna von ihrer Mutter fromm erzogen und gebildet. Nach deren Tod schenkte Anna ihr großes ererbtes Vermögen den Armen[1951]. Anna mag ungefähr 25 Jahre alt gewesen sein[1952]. Obwohl sie in diesem Alter das Recht hatte, allein die Entscheidung über ihre Verlobung zu treffen[1953], wurde sie von Kaiser Basileios I. (867-886) gegen ihren Willen mit einem Araber

---

[1944] Theodora von Thessalonike, 156, 9-10 (45): ἑπτὰ δὲ ἐτῶν γεναμένη ὑπὸ τοῦ πατρὸς ἀνδρὶ νομίμως μνηστεύεται. Vgl. A.-M. TALBOT, Life of St. Theodora of Thessalonike, in: Holy Women of Byzantium. Ed. A.-M. TALBOT. Washington 1996, Kapitel 7, 159-237 (Englische Übersetzung und Kommentar), hier 167.

[1945] Theodora von Thessalonike, 74, 4-5, 8-10 (5): Ἐπταετὴς ὑπῆρχεν ἡ παῖς, εὐφυὴς ὁμοῦ καὶ εὐμαθὴς … κάλλει τε σώματος καὶ τῇ τοῦ προσώπου ὡραιότητι τῇ τε ἐκ γένους σωφροσύνῃ καὶ εὐσεβείᾳ ἐμεγαλύνετο καὶ ἐθαυμάζετο.

[1946]Theodora von Thessalonike, 74, 11-13 (5): Διὰ τοῦτο ἄπειρος τῶν εὐπατριδῶν ἐσμὸς ἐζήτει τὴν νέαν μνηστεύσασθαι καὶ τῷ ταύτης πατρί, ἡνίκα τῆς ἐσχατιᾶς κατέστη, ὀχληρῶς περιείχετο.

[1947] Theodora von Thessalonike, 74-76, 14-15 (5): ὁ δὲ πατὴρ καὶ ταύτην τὴν μέριμναν οὐκέτι φέρειν δυνάμενος, ὡς καὶ τῷ κόσμῳ καὶ τοῖς αὐτοῦ πᾶσιν ἀποταξάμενος, … .

[1948]Theodora von Thessalonike, 76, 15-17 (5): … ἐπιλεξάμενός τινα τὸν ἐκ γένους περιφανῆ καὶ γνώριμον ἐπὶ σωφροσύνῃ καὶ περιβόητον ἐν λόγοις, ἐκείνῳ κατεγγυᾶν ἐκεκρίκει τὴν παῖδα.

[1949] NIKOLAOU, Γυναίκα, 76, A. 95: Da der Autor der Vita keine Information über die Ehe gibt, ist sie der Meinung, dass es vielleicht um die Ehe und nicht um die Verlobung geht.

[1950] *PmbZ* 1, # 459.

[1951] Anna von Leukate, 837: ἐκ γένους λαμπροῦ καὶ περιφανοῦς καὶ περιουσίαν κεκτημένου πολλήν. ἧς ἡ μήτηρ πᾶσαν ἐπιμέλειαν ἐποιεῖτο εὐλαβῶς καὶ κοσμίως τυποῦσθαί τε αὐτὴν καὶ ἀνάγεσθαι· συνδιατρίψασα δὲ αὐτῇ χρόνον οὐκ ὀλίγον ἡ μήτηρ (ὁ γὰρ πατὴρ τὸν τῇδε μετῆλθε βίον) καὶ καλῶς τὰ κάλλιστα οἴκοθέν τε καὶ παρὰ τῇ μητρὶ συλλεξαμένη ἡ παῖς, τὸν ἀνθρώπινον καὶ ἡ μήτηρ ὑπεξίσταται βίον· ἐγκρατὴς δὲ ἡ μακαρία ὥσπερ ἀρετῆς οὕτω δὴ καὶ πλούτου γενομένη τοῖς πτωχοῖς καὶ ἐνδεέσι τῶν χρειωδῶν μετεδίδου.

[1952] Es ist nicht bekannt, welches Alter Anna nach dem Tod ihrer Mutter hatte, aber wir können es aus ihrem Geburtsdatum (840) und dem Todesdatum ihrer Mutter (vor dem Herrschaftsantritt Basileios I. im Jahre 867 [*PmbZ* 1, # 459]) erschließen.

[1953] Justinian, Novellae, 115.3.11. Deutsche Übersetzung: Das Corpus Iuris Civilis (Romani) ins Deutsche übersetzt von K. E. OTTO- B. SCHILLING, Band 7: Novellen Edikte, Konstitutionen, Lehnrechtsbücher. Leipzig 1833 (Neudruck Aalen 1985), 535-536: „Wenn aber die Tochter zu einem Alter von fünfundzwanzig Jahren

verlobt[1954]. Sie bat Gott um Befreiung von diesem gewalttätigen Mann und Gott erhörte sie und so starb er während der Verlobungszeit[1955].

Den Heiligenviten entnehmen wir Informationen über die Verlobung von drei Kaiserinnen, die mit angemessener Pracht gefeiert wurde:

Eirene feierte ihre Verlobung mit Kaiser Leon IV. einige Tage vor ihrer Hochzeit[1956].

Die Verlobung der Kaiserin Theodora mit Kaiser Theophilos fand vor dem Senat statt und sie bekam von ihm einen Verlobungsring[1957]. Zweiundzwanzig Tage bis zur Hochzeit kümmerten sich die Mutter des Kaisers und deren Dienerinnen um sie[1958]. Ihre Verlobungszeremonie hatte Ähnlichkeit mit der von Theophano. Diese erhielt ebenfalls einen Verlobungsring und blieb im Palast bis zur Hochzeit unter der Betreuung ihrer künftigen Schwiegermutter[1959].

Aus der Vita der Eirene Chrysobalantou erfahren wir von der Auflösung einer Verlobung. Ein Mädchen aus adeliger Familie verließ ihren Verlobten und ging nach Konstantinopel in das von Eirene gegründete Kloster, wo sie Nonne wurde[1960]. Die Auflösung der Verlobung fand vor der Abfassung der Eisagoge statt, in der der Wunsch eines der Verlobten, ins Kloster einzutreten, als Auflösungsgrund einer Verlobung genannt war[1961].

---

gelangt ist, und die Eltern zögern, sie mit einem Mann zu verbinden, und sie vielleicht in Folge dessen sich gegen ihren Körper vergeht, oder ohne Zustimmung ihrer Eltern einen Mann, der aber frei ist, heiratet, so wollen wir dies nicht der Tochter als Undankberkeit angerechnet wissen, weil es so anzusehen ist, als habe sie dies nicht aus eigener Schuld, sondern aus der ihrer Eltern getan".

[1954] Anna von Leukate, 837: ἀνήρ τις τὸ γένος Ἀγαρηνός, τὸν τρόπον οὐκ ἀγαθός, ἄρτι τῇ τῶν Ῥωμαίων προσρυεὶς βασιλείᾳ (Βασίλειος δὲ ὁ Μακεδὼν τὸ τότε ταύτης ἦν τὰ σκῆπτρα διϊθύνων), ᾐτήσατο ταύτην τὴν παῖδα ἐκδοθῆναι αὐτῷ πρὸς γάμον. ὁ δὲ βασιλεὺς ἐπέτρεψε τοῦτο γενέσθαι. ἡ δὲ μὴ ἀνασχομένη τοῦτο ποιῆσαι, πολλαῖς θλίψεσιν ὑπὸ τοῦ μιαροῦ ἐκείνου καθυποβάλλεται· καὶ ὁ μὲν ὅπως λάβῃ ταύτην ἰσχυρίζετο … .

[1955] Anna von Leukate, 837: … ἡ δὲ εὐχαῖς καὶ δάκρυσι τὸ θεῖον ἐκλιπαροῦσα, λύσιν ταχεῖαν τῶν πειρασμῶν ᾔτει γενέσθαι. ἀκούει δὲ θεὸς τὴν ἱκέτιν καὶ τὸν βιαστὸν μνηστῆρα τῆς παρούσης στερίσκει ζωῆς καὶ τὸ θέλημα τῶν φοβουμένων αὐτὸν ἐκπληροῖ.

[1956] F. HALKIN, Deux impératrices de Byzance. I. La Vie de l' impératrice sainte Iréne et le second Consile de Nicée en 787. *AB* 106 (1988) 5-34, hier 6. Über Eirene: L. GARLAND, Byzantine Empresses. Woman und Power in Byzantium. AD. 527-1204. London, New York 1999, 73-94; J. HERRIN, Women in Purple. Rulers of Medieval Byzantium. London 2001, Kapitel 2: Irene: the unknown empress from Athens, 51-129.

[1957] Theodora, Gattin des Theophilos, 260, 45-46. Über die Wahl der Braut: W. T. TREADGOLD, The Bride-shows of the Byzantine Emperors. *Byz* 49 (1979) 395-413; HERRIN, Women in Purple, Kapitel 4: Theodora: the Paphlagonian bride, 185-239. Über die Hochzeit des Theophilos: W. T. TREADGOLD, The Problem of the Marriage of the Emperor Theophilos. *GRBS* 16 (1975) 325-341.

[1958] Theodora, Gattin des Theophilos, 260, 46-49.

[1959] Theophano, 6 (10).

[1960] J. O. ROSENQVIST, The Life of the St. Irene Abbess of Chrysobalanton (*Acta Universitatis Upsaliensis. Studia Byzantina Upsaliensia*). Uppsala 1989, 52 (13).

[1961] Eisagoge, 15.7. Vgl. den Fall des Theophanes des Bekenners (DE BOOR A), 6. NIKOLAOU, Γυναίκα, 77.

Zusammenfassend kann man festhalten: Die Heiligenviten bieten mehr Informationen über die Verheiratung als über die Verlobung. Das könnte bedeuten, dass diese vielleicht eine zwar übliche, aber nicht obligatorische Voraussetzung für die Eheschließung war. Die Informationen aus den Heiligenviten und den juridischen Quellen stimmen überein. Verlobungen in den Heiligenviten fanden in dem vom Gesetz festgelegten Alter statt. Obwohl die Zustimmung der Verlobten vom Gesetz her als für die Verlobung notwendig galt, trafen in der Praxis der Vater oder die Eltern die Entscheidung ohne Rücksicht auf den Wunsch der Kinder. Daher war die Kirche gegen die frühen Verlobungen und verlangte die kirchliche Einsegnung im Heiratsalter für die Gültigkeit des Verlöbnisses. Es gibt kein Beispiel für eine in der Kirche oder von einem Kleriker eingesegnete Verlobung. Daraus kann man schließen, dass die Verlobung in den Augen der Gesellschaft nicht unbedingt erforderlich war, da sie eine Angelegenheit der Familie bzw. der staatlichen Behörde und nicht der Kirche war. Das Zusammenleben eines Paares nach der Verlobung war verbreitet, auch wenn dafür kein Beleg aus der Hagiographie existiert. Denn die Gesetzgebung[1962] lässt darauf schließen, dass die Gefahr der Vergewaltigung der kleinen Mädchen durch die Verlobten oder andere aus deren Familie bestand [1963].

Verheiratung

Laut römischem Recht war für die Verheiratung[1964] von Personen, die in einem Abhängigkeitsverhältnis standen, sowohl die Zustimmung ihrer Eltern oder anderer

[1962] Ecloga, 17.24: Die Strafe für den Vergewaltiger war das Abschneiden der Nase; Ecloga, 17.29: Der Vergewaltiger einer Jungfrau vor der Pubertät, d. h. vor dem 13. Lebensjahr, wird bestaft, indem ihm die Nase abgeschnitten wird und er der Entehrten die Hälfte seines Vermögens geben muss.

[1963] Vgl. mit Ecloga 17.32: Wer die Verlobte eines anderen schändet, dem soll die Nase abgeschnitten werden, auch wenn es mit Einwilligung des Mädchens geschah". MOFFATT, Byzantine Child, 711.

[1964] Über die Ehe: J. ZHISHMAN, Das Eherecht der orientalischen Kirche. Wien 1864. KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 70-147; LAIOU, Mariage, amour et parenté; E. PATLAGEAN, Pauvreté économique et pauvreté sociale à Byzance 4e-7e siècles (*Civilisations et Sociétes* 48). Paris 1977, 113-145. L. BURGMANN, Reformation oder Restauration? Zum Ehegüterrecht der Ecloga, in: *Eherecht und Familiengut in Antiken und Mittelalter* (*Schriften der historischen Kollegs* 22), hrsg. D. SIMON. München 1992, 29-42; A. SCHMINCK, Zum 19. Titel der Eisagoge ("Über die Eheschenkung"), in: Eherecht und Familiengut in Antike und Mittelalter (*Schriften des historischen Kollegs* 22), hrsg. D. SIMON. München 1992, 43-59; J. MAYENDORFF, Christian Marriage in Byzantium: The Canonical and Liturgical Tradition. *DOP* 44 (1990) 99-107; J. BEAUCAMP, Les filles et la transmission du

Bezugspersonen erforderlich[1965], als auch der künftigen Eheleute selbst[1966], die das Heiratsalter erreicht hatten. Dieses war im römischen Recht für den Mann nach dem vierzehnten und die Frau nach dem zwölften Lebensjahr festgesetzt[1967]. Das byzantinische Recht behielt diese gesetzlichen Bestimmungen über die Zustimmung[1968] der Eltern und Eheleute, aber auch das Heiratsalter[1969] bei. Die Kirche akzeptierte dieses Recht ihrerseits[1970]. Die Kinder konnten ohne Zustimmung der Eltern nicht heiraten. Die Novelle 115 Justinians I. behauptet, dass eine Tochter oder Enkelin (im Falle von Waisen), wenn sie die Entscheidung der Eltern bzw. der Großeltern, sie zu verheiraten und nach finanzieller Möglichkeit mit Mitgift auszustatten, nicht akzeptiert, ein sündhaftes Leben führt. Das Gesetz bezeichnet sie als undankbar und gibt den Eltern bzw. Großeltern das Recht, sie zu enterben[1971]. Selbst wenn die Tochter über fünfundzwanzig Jahre alt war und ihre Eltern sich nicht um ihre

---

patrimoine à Byzance: Dot et part successorale, in: La Transmission du Patrimoine. Byzance et l' aire méditerranéenne (*Travaux et Mémoire du Centre Recherche d' Histoire et Civilisation de Byzance* 11), ed. J. BEAUCAMP-G. DAGRON. Paris 1998, 11-34. A. LAIOU, Marriage Prohibitions, Marriage Strategies and the Dowry in the Thirteenth-Century in Byzantium, in: La Transmission du Patrimoine. Byzance et l' aire méditerranéenne (*Travaux et Mémoire du Centre Recherche d' Histoire et Civilisation de Byzance* 11), ed. J. BEAUCAMP-G. DAGRON. Paris 1998, 127-160. A. LAIOU, The Evolution of the Status of Women in Marriage and Family Law, in: *Kanon. Jahrbuch der Gesellschaft für das Recht der Ostkirchen* 16: Mutter, Nonne, Diakonin Frauenbilder im Recht der Ostkirchen. Egling 2000, 71-86.

[1965]Basiliken, B 28, 4, 50 (46) = Inst. 1, 10 pr.: Ἐννόμους γάμους μεταξὺ ἀλλήλων συνιστῶσι Ῥωμαῖοι, ἡνίκα τὰ περὶ τῶν γάμων τοῖς νόμοις διηγορευμένα φυλάξουσι. ... Ταῦτα δὲ λέγομεν, εἴτε αὐτεξούσιοι εἴτε ὑπεξούσιοί εἰσιν οἱ πρὸς γάμον συνιόντες, ἀλλ᾽ ἐπὶ τῶν ὑπεξουσίων καὶ ἕτερον τι ζητοῦμεν, συναίνεσιν εἶναι τῶν γονέων, ὧν ὑπεξούσιοί εἰσιν οἱ συναπτόμενοι· τοῦτο γὰρ χρῆναι γίνεσθαι καὶ ὁ πολιτικὸς καὶ ὁ φυσικὸς ἀπαιτεῖ λογισμός.

[1966]Basiliken, B 28, 4, 2=D 23, 2, 2: Οὐ γίνεται γάμος, εἰ μὴ συναινέσωσιν οἱ συναπτόμενοι καὶ οἱ ἔχοντες αὐτοὺς ὑπεξουσίους.

[1967] Codex Justinianuss, 5.4, 24, A.530.

[1968] Ecloga, 2.1: ... μεταξὺ ἀνδρὸς καὶ γυναικὸς τοῦ εἶναι τὴν ἡλικίαν πρὸς συνάφειαν ἡρμοσμένην, τοῦ μὲν ἀνδρὸς ἀπὸ πεντεκαιδεκαετοῦς χρόνου, τῆς δὲ γυναικὸς ἀπὸ τρισκαιδεκαετοῦς χρόνου, ... Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 4.3: Δεῖ δὲ τοὺς μὲν ἄῤῥενας ἐφήβους εἶναι, τὰς δὲ θηλείας ἀνδρὸς δεκτικάς, τουτέστι τοὺς μὲν ὑπερβεβεκέναι τὸν ιδ΄ χρόνον, τὰς δὲ μείζονας εἶναι τῶν ιβ΄ ἐνιαυτῶν. Dasselbe in Eisagoge, in: *JGR* 2, 11. 2; Basiliken, B 28, 4, 50 (46) = Inst. 1, 10 pr.: Δεῖ δὲ τοὺς μὲν ἄρρενας εἶναι, τὰς δὲ θηλείας ἀνδρὸς δεκτικάς, τουτέστι τοὺς μὲν ὑπερβεβηκέναι τὸ τεσσαρεσκαιδέκατον ἔτος, τὰς δὲ μείζονας εἶναι τῶν δώδεκα ἐνιαυτῶν. TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 74, 14-17.

[1969] Es geht um die gleiche Gesetzgebung wie bei der Zustimmung des Vaters oder der Eltern für die Verlobung. Ecloga, 2.1: ἀμφοτέρων θελόντων μετὰ τῆς τῶν γονέων συναινέσεως. Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 4.4: Οὐ γίνεται γάμος, εἰ μὴ συναινέσωσιν οἱ συναπτόμενοι καὶ οἱ ἔχοντες αὐτοὺς ὑπεξουσίους. Dasselbe gibt es in Eisagoge, in: *JGR* 2, 16.3.

[1970] Patriarch Photios, Nomokanon 13, Kapitel 2, in: RHALLES- POTLES, Σύνταγμα 1, 288.

[1971] Justinian, Novellae, 115. 3.11; Synopsis Basilicorum, in: *JGR* 5, 71, 119.

Verheiratung kümmerten, sie selbst aber einen Mann fand und mit ihm Verkehr hatte, wurde sie vom Gesetz als undankbar bezeichnet. Basileios der Große behandelt die Frage an zwei Stellen: Im Kanon 38 bezichtigt er die Tochter, die gegen den Willen ihres Vaters einem Mann folgt, der Unzucht. Wenn sie ihn dann heirate, werde sie damit bestraft, dass sie weitere drei Jahre die hl. Kommunion nicht empfangen dürfe[1972]. Zonaras, Balsamon und Aristenos kommentierten diesen Kanon und sagten dazu, dass, wenn die Tochter nachher die Zustimmung der Eltern bekomme, bei diesem Mann zu wohnen, aus der Unzucht eine Ehe werde[1973]. Im Kanon 42 des Basileios des Großen steht, dass die Ehe ohne die Zustimmung der Menschen, von denen die Kinder abhängig waren, als Unzucht gelte. Wenn diese aber zustimmten, werde diese Verbindung zur Ehe[1974].

Eine weitere Bedingung für die Eheschließung war, dass die Eheleute nicht in geistlicher Verwandtschaft verbunden sein durften. Durch die Ecloga[1975] im 8. Jahrhundert wurde das Ehehindernis der geistlichen Verwandtschaft- πνευματικὴ συγγένεια-, wie es etwa das Trullanum für den Taufpaten und die Mutter des Täuflings festgelegt hatte[1976], in das weltliche Recht inkorporiert und auf weitere Verwandte (Sohn des Taufpaten) ausgedehnt[1977].

In der byzantinischen Zeit gab es für die Ehe lange Zeit nur eine vertragliche Vereinbarung[1978]. Der Staat differenzierte diese Vorgangsweise unter dem Einfluss des kirchlichen Rechtes[1979]. In Novelle 74.4 behandelte Kaiser Justinian I. (527-565) zum ersten Mal die Art der Eheschließung. Die hochrangigen Beamten bis zu den „*Ἰλλούστριοι*" sollten einen Ehevertrag abschließen. Für hohe militärische Funktionäre und Gewerbetreibende

---

[1972] IOANNOU 2, Basileios der Große, Kanon 38: αἱ κόραι, αἱ παρὰ τὴν γνώμην τοῦ πατρὸς ἀκολουθήσασαι, πορνεύουσι· διαλλαγέντων δὲ τῶν γονέων, δοκεῖ θεραπείαν λαμβάνειν τὸ πρᾶγμα. Οὐκ εὐθὺς δὲ εἰς κοινωνίαν ἀποκαθίστανται, ἀλλ᾽ ἐπιτιμηθήσονται τρία ἔτη.

[1973] Zonaras, Balsamon, Aristenos, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 182-184.

[1974] IOANNOU 2, Basileios der Große, Kanon 42. Zonaras, Balsamon, Aristenos, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 189-190.

[1975] Ecloga, 2.2: Κεκώλυνται δὲ, ὅσοι ἐκ τοῦ ἁγίου καὶ σωτηριώδους βαπτίσματος ἀλλήλοις προσηνώθησαν, τουτέστιν ὁ ἀνάδοχος ἐκ τῆς ἰδίας θυγατρὸς καὶ τῆς αὐτῆς μητρός, ὡσαύτως δὲ καὶ ὁ αὐτοῦ υἱὸς ἐκ τῆς τοιαύτης θυγατρὸς καὶ τῆς αὐτῆς μητρός, ... ἐπὶ τούτοις ἅπασι τοῖς προσώποις μηδὲ μνηστείαν γνωρίζεσθαι.

[1976] The Council in Trullo, Kanon 53, 133-134.

[1977] ZACHARIAE VON LINGENTHAL, Geschichte des Griechisch-Römischen Rechtes, 69-71. Über die Entwicklung (staatliches und kirchliches Recht) der Ehehindernisse wegen geistiger Verwandtschaft vom 6. bis zum 12. Jahrhundert siehe: Taufpate und seine Funktion.

[1978] LAIOU, Mariage, amour et parenté, 10.

[1979] Den Einfluss des kirchlichen Rechtes auf das weltliche sieht man auch beim Scheidungsrecht. HUNGER, Reich der neuen Mitte, 155ff. Auch HUNGER, Christliches und Nichtchristliches Eherecht, 309-311; LAIOU, Mariage, amour et parenté, 10.

wurde vorgesehen, dass sie, wenn sie keinen Ehevertrag schließen wollten, in eine Kirche gehen und es dem „*ἔκδικος*“ mitteilen sollten, der drei oder vier Kleriker als Zeugen beiziehen und die Daten aufnehmen solle, worauf das Paar seine Unterschrift zu leisten habe[1980]. Für Bauern und Soldaten, „die Niedrigsten und Unbedeutenderen“[1981], sah das Gesetz keinen Vertrag vor, sondern das Zusammenleben wurde als Eheschließung anerkannt[1982]. Die Novelle 117.4 aus dem Jahr 542 bezieht sich auf die alte Bestimmung 74.4 und setzt fest, dass nur hochrangige Beamte einen schriftlichen Ehevertrag schließen müssen[1983], während das übrige Volk dazu nicht verpflichtet war;[1984] in der gleichen Novelle (117.2) gibt es Hinweise auf die Art des Vertrages: Eine Eheschließung könne durch eine öffentliche (notarielle) oder eine eigenhändig vom Vater geschriebene und mit der Unterschrift dreier glaubwürdiger Zeugen versehene Urkunde beglaubigt werden[1985], oder in einem Testament, oder unter Aufnahme eines Memorandums (*ἐπὶ πράξεως ὑπομνήματα*)[1986].

Auch laut der Ecloga Leons III. (717-741) kommt eine Ehe unter Christen in schriftlicher oder nichtschriftlicher Form zustande[1987]. Wie in der justinianischen Gesetzgebung, wird ein Mitgiftvertrag unter Hinzuziehung von drei glaubwürdigen Zeugen schriftlich abgefasst[1988]. Wenn jemand aus Armut oder aufgrund niederen Standes nicht in der Lage sei, eine Ehe ordnungsgemäß und in schriftlicher Form zu schließen, genüge auch die mündliche Übereinkunft der Partner und ihrer Eltern, gleichgültig, ob sie nun in der Kirche durch

---

[1980]Justinian, Novellae, 74.4.1. Siehe dazu PATLAGEAN, Pauvreté, 116; Über diese sozialen Schichten PATLAGEAN, Pauvreté au temps de Justinien, 64.

[1981]Justinian, Novellae, 74.4.1: εὐτελεστάτους καὶ ἀφανεστέρους.

[1982]Justinian, Novellae, 74.4.3. Siehe dazu PATLAGEAN, Pauvreté, 116; PATLAGEAN, Pauvreté au temps de Justinien, 64.

[1983] Dasselbe wird in der Novelle, 74.4.1. wiederholt.

[1984]Justinian, Novellae, 117.4: καὶ διὰ τοῦτο κελεύομεν τοὺς μεγάλοις ἀξιώμασι κεκοσμημένους μέχρις ἰλλουστρίων μὴ ἄλλως γάμοις προσομιλεῖν εἰ μὴ προικῷα συγγράψαιεν συμβόλαια ... τοὺς δὲ ἅπαντας ... οὐ κωλύομεν ... καὶ τοὺς ἐκ μόνης διαθέσεως ἀποδεικνυμένους γάμους βεβαίους εἶναι θεσπίζομεν, καὶ τοὺς ἐξ αὐτῶν τικτομένους νομίμους εἶναι παῖδας κελεύομεν.

[1985] Justinian, Novellae, 117.2: γάμος συνίστασθαι δύναται, ... ἐν συμβολαίῳ εἴτε ἀγοραίῳ εἴτε ἰδίᾳ χειρὶ συγγεγραμμένῳ καὶ ἔχοντι ὑπογραφὰς τριῶν μαρτύρων ἀξιοπίστων ... .

[1986] Justinian, Novellae, 117. 2.

[1987] Ecloga, 2.1: Συνίσταται γάμος χριστιανῶν, εἴτε ἐγγράφως εἴτε ἀγράφως, ...

[1988]Ecloga, 2.3: Ἔγγραφος γάμος συνίσταται δι᾽ ἐγγράφου προικῴου συμβολαίου ὑπὸ τριῶν ἀξιοπίστων μαρτύρων ... .

Einsegnung oder vor Freunden kundgetan werde[1989]. Die Ecloga anerkannte als eine Form nichtschriftlicher Ehe das Zusammenwohnen einer freien Frau mit einem Mann, der ihr die Haushaltsführung anvertraute und mit ihr Geschlechtsverkehr hatte[1990]. Leon III. schützte also die Konkubine gegen willkürliche Entlassung seitens des Mannes[1991]. Die makedonische Gesetzgebung richtete sich nach den kirchlichen Grundsätzen[1992]; Basileios I. setzte das Konkubinat der Hurerei gleich[1993]. Wenn ein Mann mit einer Konkubine zusammenleben wolle, solle er einen Ehevertrag nach den gesetzlichen Vorschriften mit ihr schließen[1994]. Leon VI. begründete das Verbot des Konkubinats damit, dass es sowohl den Lehren des Christentums als auch der Natur widerspreche[1995].

Die Eisagoge ließ mehrere Möglichkeiten für die Eheschließung offen: Die Ehe konnte durch Einsegnung, Krönung oder Vertrag zustande kommen[1996]. Leon VI. führte die Einsegnung der

---

[1989] Ecloga, 2.6: Εἰ δὲ κατὰ στένωσιν ἢ διὰ ταπείνωσιν μὴ δυνηθῇ τις εὐπρολήπτως καὶ ἐγγράφως ποιῆσαι γάμον, καὶ ἀγράφως συνίσταται γάμος ἀδόλῳ συναινέσει τῶν συναλλασσόντων προσώπων καὶ τῶν τούτων γονέων, εἴτε ἐν ἐκκλησίᾳ τοῦτο δι᾽εὐλογίας ἢ ἐπὶ φίλων γνωρισθῇ.

[1990] Ecloga, 2.6: ἀλλὰ καὶ οἱοσδήποτε εἰσοικιζόμενος γυναῖκα ἐλευθέραν καὶ καταπιστεύων αὐτῇ τὴν τοῦ ἰδίου οἴκου διοίκησιν καὶ ταύτῃ σαρκικῶς συμπλεκόμενος ἄγραφον συναλλάσσει πρὸς αὐτὴν γάμον. SP. TROIANOS-I. BESISSAROPOULOU-KARAKOSTA, Ιστορία Δικαίου. Athen, Komotene 1997², 300: Die isaurische Dynastie hielt sich an die justinianische Gesetzgebung, aber sie gab zusätzliche Möglichkeiten für eine Eheschließung. LAIOU, Mariage, amour et parenté, 10-11: glaubt, dass die Geburt der Kinder als Voraussetzung galt, für die Anerkennung des Zusammenlebens als gültige Ehe. LAIOU, The Evolution, 74-76. A. LAIOU, Contribution à l' étude de l'instititution familiale en Épire au XIIIème siècle. *FM* 6 (1984) 275-323. BURGMANN, Reformation oder Restauration?, 29: In der Behandlung des Konkubinats durch die Ecloga sieht man die Verwirklichung der christlichen Eheauffassung. Derselbe, 35: „Diese Regelung zeigt, dass eine kinderlose Konkubine, anders als die Ehefrau, verstoßen werden durfte, wobei ihr der Mann dann lediglich, falls kein gesetzlicher Scheidungsgrund vorlag, die von ihr eingebrachten Sachen zu erstatten und ein Viertel seines Vermögens zu übergeben hatte".

[1991] Ecloga 2.6: ἐὰν δὲ ἐξ αὐτῆς μὴ παιδοποιήσας πειραθείη ἐκδιῶξαι αὐτὴν ἐκ τῆς πρὸς αὐτὸν συνοικήσεως αἰτίας νόμῳ ἐγνωσμένης ἐκτός, διδόναι αὐτῇ πρὸς τῇ ἀποκαταστάσει τῶν ὡς εἰκὸς εἰσενεχθέντων παρ᾽ αὐτῆς πραγμάτων καὶ τέταρτον μέρος τῆς αὐτοῦ περιουσίας. Vgl. HUNGER, Reich der neuen Mitte, 156-158: Leon III. tat in der Ecloga entscheidende Schritte in Richtung auf ein christliches Eherecht. Ders., Christliches und Nichtchristliches Eherecht, 313.

[1992] HUNGER, Christliches und Nichtchristliches Eherecht, 313; HUNGER, Reich der neuen Mitte, 158.

[1993] Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 4.26: ὅθεν κελεύομεν ἀπὸ τοῦ νῦν μηδενὶ ἐξὸν ὑπάρχειν παλλακίδα ἐν τῷ ἰδίῳ οἴκῳ κατέχειν· μικρὸν γὰρ ἢ οὐδὲν διαφέρειν ἀπὸ τῆς πορνείας νομίζομεν. HUNGER, Reich der neuen Mitte, 158; HUNGER, Christliches und Nichtchristliches Eherecht, 313

[1994] Procheiros Nomos, in: *JGR* 2, 4.26. Übersetzung von HUNGER, Christliches und Nichtchristliches Eherecht, 313. Ders., Reich der neuen Mitte, 158.

[1995] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ', 91, 7-9.

[1996] Eisagoge, in: *JGR* 2, 16.1: γάμος ἐστὶν ἀνδρὸς καὶ γυναικὸς συνάφεια καὶ συγκλήρωσις πάσης τῆς ζωῆς εἴτε δι᾽ εὐλογίας, εἴτε διὰ στεφανώματος ἢ διὰ συμβολαίου.

Ehe durch die Kirche als obligatorisch ein[1997], und Alexios I. Komnenos verlangte im Jahr 1095 die kirchliche Einsegnung nicht nur für Freie, sondern auch für Sklaven[1998]. Die Eheschließung ohne Einsegnung durch die Kirche galt als illegal.

Es war Pflicht der Eltern ihrer finanziellen Lage entsprechend Mitgift zu geben[1999]. Die die Mitgift betreffenden Verordnungen blieben im allgemeinen seit der justinianischen Zeit unverändert[2000]. Der Vater, die verwitwete Mutter[2001] oder der Vormund hatte die Pflicht, eine Mitgift zu geben und diese wurde vertraglich festgelegt[2002]. Die Mitgift wurde gegeben, um die Frau und ihre Kinder finanziell abzusichern[2003]. Ihre Größe war von der sozialen Herkunft der Braut abhängig. Die schriftliche Form des Mitgiftvertrages (Geld, Kleidung, Land, Diener) war ein Garantie-Beweis im Fall, dass es Missverständnisse oder Zweifel gab. Das Versprechen der Mitgift war verbindlich[2004]. Die Regelung der Mitgift wurde zwischen dem Mann und dem Vater, der verwitweten Mutter oder dem Vormund des Mädchens durchgeführt. Die Mitgift gehörte der Frau[2005], aber der Ehemann verwaltete sie[2006], jedoch durfte er sie weder veräußern noch aufbrauchen[2007]. Zur Mitgift der Frau, wie sie in klassischer Zeit üblich war, kam nun noch „die Schenkung vor der Ehe“, die der Mann zu leisten hatte[2008]. Die Verwaltung dieser Schenkung oblag während der Zeit der Ehe dem

---

[1997] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 89, 13-14: ... καὶ τὰ συνοικέσια τῇ μαρτυρίᾳ τῆς ἱερᾶς εὐλογίας ἐῤῥῶσθαι κελεύομεν. LAIOU, Mariage, amour et parenté, 10.

[1998] Alexios I. Novellen, in: *JGR* 1, 35, 341-344.

[1999] Ecloga, 2.5.1

[2000] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 20, 21, 22. Vgl. J. BEAUCAMP, La situation juridique de la femme à Byzance. *Cahiers de civilisation médiévale* 20 (1977) 145-176, hier, 164.

[2001] Ecloga, 2.5.1: προδήλως ὀφειλούσης αὐτῆς, καθὼς πρέπει γονεῦσι, τὰ τέκνα ἐκπαιδεύειν τε καὶ γαμοστολεῖν καὶ προῖκα ἐπιδιδόναι, καθὼς ἂν βουληθῇ. Vgl. CHRISTOPHILOPOULOS, Σχέσεις γονέων και τέκνων, 24.

[2002] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 84. Über die verschiedenen Arten der Eheverträge: G. FERRARI, Formulari notarili inediti dell’ età bizantina, Estratto dal Bulletino dell’ Instituto Storico Italiano no. 33. Roma 1912, 2-6.

[2003] LAIOU, The Role of Woman, 237; KIOUSOPOULOU, Ο θεσμός της οικογένειας, 53.

[2004] Basiliken, B 29, 1.1.

[2005] Basiliken, B 29, 1.71.

[2006] Basiliken, B 29, 1.3.

[2007] Basiliken, B 29, 1.119.

[2008] J. BEAUCAMP, Προικοϋπόβολον- ὑπόβολον-ὑποβάλλω, in: Ἀφιέρωμα στὸν Νίκο Σβορῶνο, Bd. 1-2. Rethymno 1986, Bd. 1, 153-161. J. BEAUCAMP, L’Égypte byzantine: biens des parents, biens du couple?, in: *Eherecht und Familiengut in Antike und Mittelalter* (*Schriften des historischen Kollegs* 22), hrsg. D. SIMON. München 1992, 61-76. M. TH. FÖGEN, Muttergut und Kindesvermögen bei Konstantin dem Großen, Justinian und Eustathios Rhomaios, in: *Eherecht und Familiengut in Antike und Mittelalter* (*Schriften des historischen Kollegs* 22), hrsg. D. SIMON. München 1992, 15-28. R. MACRIDES, Dowry and Inheritance in the Late Periode:

Mann. Die Frau konnte die Schenkung behalten, falls ihr Mann starb. Der Wert der Eheschenkung durfte den der Mitgift nicht übersteigen, sondern höchstens erreichen[2009]. Der Terminus „ὑπόβολον“, d. h. Eheschenkung, kam aus der Gesetzgebung des Kaisers Leon VI.[2010] und entsprach der „προγαμιαία δωρεά“ des justinianischen Rechts[2011] und der Basiliken[2012]. Laut Ecloga wurden in den Eheverträgen Mitgift und Schenkung schriftlich festgelegt[2013]. Solche Verträge konnten zu einem beliebigen Zeitpunkt vor der Ehe geschlossen werden.

In den Heiligenviten trafen die Eltern allein die Entscheidung für die Verheiratung der Kinder. Wenn die Kinder damit nicht einverstanden waren, wurden sie unter Druck gesetzt; hierfür gibt es eine lange Reihe charakteristischer Beispiele:

Die Eltern der Martha, der Mutter des Symeon Stylites des Jüngeren, fanden für sie einen Mann, obwohl sie nicht heiraten wollte[2014]. Sie zeigte sich aber gehorsam, wie es das Gebot «Ehre deinen Vater und deine Mutter» verlangt[2015] und heiratete, „weil es nicht angemessen und geziemend war“, sich den Eltern zu widersetzen[2016].

Die metaphrastische Vita des Johannes des Barmherzigen berichtet von einer Eheschließung aus Gehorsam den Eltern gegenüber und gibt auch Informationen über Verlobungsverträge. Johannes akzeptierte die autoritäre Entscheidung des Vaters, er wurde Vater zweier Kinder, aber nach dem Tod seines Vaters, gab er die eheliche Gemeinschaft auf und widmete sich Gott[2017].

---

some cases from the Patriarchal Register, in: *Eherecht und Familiengut in Antike und Mittelalter* (*Schriften des historischen Kollegs* 22), hrsg. D. SIMON. München 1992, 89-98. SCHMINCK, Zum 19. Titel der Eisagoge, in: *JGR* 2, 44ff. LAIOU, Marriage Prohibitions, 127-160. E. PATLAGEAN, Familie und Verwandtschaft in Byzanz, in: Geschichte der Familie, Mittelalter, hrsg. A. BURGUIÈRE, CH. KLAPISCH-ZUBER, M. SEGALEN, F. ZONABEND. Essen 2005, Kap. 5, 207-235, hier 209.

[2009] Eisagoge, in: *JGR* 2, 19. 1. SCHMINCK, Zum 19. Titel der Eisagoge, in: *JGR* 2, 44.

[2010] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 20, 21,

[2011]Justinian, Novellae, 97.1.

[2012]Basiliken, B 28, 3, 1; KIOUSOPOULOU, Ο θεσμός της οικογένειας, 57: Über „ὑπόβολον“ und „προγαμιαία δωρεά“.

[2013] Ecloga, 2.3.

[2014] Symeon Stylites der Jüngere, 3, 5-8 (1).

[2015] Symeon Stylites der Jüngere, 3, 13-14 (1).

[2016]Symeon Stylites der Jüngere, 3, 14-15 (1): καὶ ὡς οὐχ ἁρμόδιον ἐστι καὶ εὐπρεπὲς ἐπὶ πολὺ τοῖς οἰκείοις ἀντιτείνειν γονεῦσιν, … .; Auch Symeon Stylites der Jüngere 3, 21(1): πείθεται τοῖς θελήμασι τῶν αὐτῆς γονέων.

[2017] Johannes der Barmherziger (metaphrastische Vita), 897.

Petros Patrikios[2018] wurde nach dem Tod des Vaters wahrscheinlich von seiner Mutter verheiratet[2019]. Da er bald danach Patrikios und Domestikos ton Scholon wurde, ist anzunehmen, dass er zur Zeit der Verheiratung schon ein junger Mann war.

Theokleto, Tochter des Konstantinos und der Anastasia, wurde von ihren Eltern nach religiösen und moralischen Werten erzogen. Danach verheirateten sie sie gegen ihren Willen[2020]. Die Art der Eheschließung und das Alter des Mädchens sind nicht bekannt.

Die Vita des Antonios Kauleas[2021] überliefert, dass sein Vater von den Eltern gezwungen wurde, eine Frau zu heiraten, als er in der ersten Altersstufe war[2022]. Von der zukünftigen Frau wissen wir, dass sie gute Manieren hatte, sehr höflich, ehrlich und hübsch war.

Athanasia von Aigina wurde von ihren Eltern zwei Mal gegen ihren Willen verheiratet[2023].

Als der Vater des Paulos von Latros starb, zwang seine Mutter Paulos' Bruder Basileios zur Heirat. Dieser verließ aber seine Frau und seine Familie und wurde Mönch[2024].

Auch der fünfzehnjährige Meletios der Jüngere verließ sein Elternhaus und ging nach Konstantinopel in ein Kloster[2025], als seine Eltern seine Verheiratung vorbereiteten[2026].

[2018] *PmbZ* 3, # 6046.

[2019] Petros Patrikios, 517A: εἶτα γυναικὶ ζευχθεὶς τιμᾶται πατρίκιος καὶ δομέστικος τῶν σχολῶν, τοῦ πατρὸς αὐτοῦ τὸν βίον ἀπολιπόντος.

[2020] Theokleto, 914, 1.3: πατρίδα καὶ γένος ἔλκουσα ἐκ προγόνων θέματος τῶν Ὀπτιμάτων· γεννήτορες δὲ αὐτῇ Κωνσταντῖνος καὶ Ἀναστασία. αὕτη ἐξ ἁπαλῶν ὀνύχων θεαρέστως ἐκτραφεῖσα προσεῖχεν ἑαυτῇ, εἶτα βιασθεῖσα ζεύγνυται ἀνδρὶ κατὰ πάντα ὁμοιοτρόπῳ, Ζαχαρίᾳ προσαγορευομένῳ, πολλὰς καὶ ἀμετρήτους ἐλεημοσύνας ἔκτοτε ποιοῦσα.

[2021] Antonios Kauleas, Enkomion, 413-414: τὸ τοῦ ἐξ αὐτῶν γενησομένου κατὰ παθῶν ἀνδρεῖον καὶ εὔτονον. ἀφ' ὧν ἐκφὺς ὁ τούτου πατὴρ ὑπ' αὐτῶν τῶν τεκόντων ἐκ πρώτης αὐτῆς ἡλικίας, καθάπερ ὁ Σαμουήλ, καὶ σχήματι θεῷ κληροῦται καὶ πράγματι, καὶ τοῦ γένους εἰς διαδοχὴν νόμῳ γάμου συνάπτεται γυναικί, κοσμίῳ μὲν ψυχήν, κοσμίῳ δὲ πᾶσι τρόποις καὶ τῇ τοῦ σώματος ὥρᾳ οὐκ ἐνυβριζούσῃ τὸ τῆς ψυχῆς εὐγενές. οὐδ' ὁμοῦ τῆς ψυχῆς, ὡς φάναι, καὶ σώματος ἀγαθοῖς τῷ κατ' ἄμφω τὸ ἐπίσημον ἔχοντι ἀνδρὶ κατ' οὐδὲν οὐ μὲν οὖν ἐφαίνετο ἀποδέουσα, ἀλλ' ἣν ξυνωρὶς ἐπίσημος, ξυνωρὶς τιμία, ξυνωρὶς ζηλωτή, συζυγία πρὸς θαῦμα τοὺς τῶν πολλῶν ὀφθαλμοὺς ἐπιστρέφουσα, ὀλίγα μὲν τῇ σαρκί, τὸ πλεῖστον δὲ ζῶσα θεῷ καὶ τοῖς πρὸς θεὸν φέρουσιν ὡς ἀληθῶς ἔργοις καὶ κατορθώμασιν. ὑπὲρ ὧν καὶ δι' ὧν, καθάπερ τι ἔπαθλον ἀρετῆς, βλαστῆσαι τὸν ἱερὸν καρπὸν ἠξιώθησαν.

[2022] D. h. etwa 6 oder 7 Jahre alt. Siehe dazu: Terminologie des Kindes.

[2023]Athanasia von Aigina, 212, 23-26 (3): ... οἱ γεννήτορες, καὶ μὴ βουλομένην, ἀλλὰ καὶ λίαν ἀπαναινομένην, ἀνδρὶ βιαιοτάτως ὑπέζευξαν. μεθ' οὗ δέκα καὶ ἓξ μόνας ἡμέρας συνοικήσασα, χηρείαν ἀθρόως ὑφίσταται. Und das zweite Mal: Athanasia von Aigina, 212, 34-35 (4): ἐπὶ δεύτερον οἱ γεννήτορες συνοικέσιον ἤλασαν. Englische Übersetzung von L. F. SHERRY, Life of St. Athanasia of Aegina, in: Holy Women of Byzantium. Ed. A.-M. TALBOT. Washington 1996, Kapitel 6, 137-158.

[2024] Paulos von Latros der Jüngere, 137 (4).

[2025] Siehe dazu: Klostereintritt, 295.

[2026] Meletios der Jüngere (A), 39 (2): ... τὸν τοῦ πεντεκαιδεκάτου δρόμον ἤνυεν ἔτους, οἱ μὲν γονεῖς αὐτῷ καὶ ἀνθρώπων τῷ φρονήματι χρώμενοι, τὰ πρὸς γάμον ηὐτρέπιζον, καί που καὶ νύμφην ἐξεῦρον, ... Nach Meletios

Die Eltern des Elias Spelaiotes versuchten, ihn zu verheiraten, aber vergeblich, denn er lehnte es ab und wurde Mönch[2027].

Der Vater des Theodoros von Edessa wurde von seinen Eltern in Frömmigkeit erzogen. Als er im heiratsfähigen Alter war, handelten seine Eltern mit dem Vater bzw. Großvater eines Mädchens für ihn die Ehe aus[2028]. Beide Familien waren finanziell abgesichert. Es ist nicht bekannt, wie alt die Auserwählte war, aber sie wollte nicht zustimmen, weil sie ihre Jungfräulichkeit bewahren wollte. Sie ordnete sich aber dem Wunsch ihrer Eltern unter.

Das Heiratsalter hatte auch der Vater des Loukas Steiriotes des Jüngeren erreicht, als seine Eltern ihn mit einer Frau namens Euphrosyne verheirateten[2029].

Die Eltern des Michael Maleinos, der Spatharokandidatos[2030] war, hatten vor, ihn zu verheiraten und Heiratsverträge zu schließen[2031]. Die Eheschließung fand nie statt, weil Michael laut dem Text nach dem Tod des Kaisers Leon seine Arbeit in Konstantinopel unter dem Vorwand der Sehnsucht nach den Eltern[2032], die in Charsianon[2033] (in Kappadokien) lebten[2034], verließ und Mönch wurde[2035].

Demetrianos, der spätere Bischof von Chytron (auf Kypros) wurde im Alter von fünfzehn Jahren von seinen Eltern zur Heirat überredet[2036]. Obwohl er damit nicht einverstanden war,

---

der Jüngere (B), 75 (3): verließ er mit sechzehn Jahren seine Eltern, es gibt aber keine Information über einen Hochzeitsplan als Begründung.

[2027] Elias Spelaiotes, 850 (6).

[2028] Theodoros von Edessa, 2-3 (2): ἐπεὶ δὲ ἤδη καὶ γάμου καὶ συζυγίας ἔδει διὰ τὴν ἡλικίαν, διαλέγονται οἱ τούτου γονεῖς πατράσι κόρης, Μαρία δὲ ὄνομα αὐτῇ, ἐφ᾽ ᾧ πρὸς γάμους αὐτὴν ἀγαγέσθαι τῷ νεανίσκῳ. οἱ δὲ ἀσμένως τοῦτο δεξάμενοι τῇ θυγατρὶ μηνύουσιν· ἡ δὲ παρθενίαν ἠσπάζετο μᾶλλον καὶ δυσχερῶς εἶχε περὶ τὸν γάμον· ἐγκειμένων δὲ τῶν γονέων καὶ οὐκ ἀνιέντων, εἶξεν ἡ κόρη καὶ ἄκουσα τῷ θελήματι τῶν τεκόντων καὶ γάμου κοινωνίᾳ τῷ Συμεῶνι συνάπτεται. εὐγενεῖς δὲ κατὰ τὴν Ἔδεσαν ἀμφοτέρων οἱ γονεῖς ὑπῆρχον καὶ περιουσίαν αὐτάρκη κεκτημένοι.

[2029] Loukas Steiriotes der Jüngere, 162 (6): ..., ἐπεὶ καὶ πρὸς γάμου ὥραν ἀφίκετο, ζεύγνυται παρ᾽ αὐτῶν γυναικί, τοὔνομα Εὐφροσύνῃ.

[2030] Siehe dazu: Entfernung aus Ausbildungs- bzw. Berufsgründen, 257.

[2031] Michael Maleinos, 552 (4): οὗ καὶ εἰς αὔξησιν ἡλικίας ἐλθόντος καὶ τῇ τοῦ σπαθαροκανδιδάτου τιμηθέντος ἀξίᾳ, περὶ γαμικῶν συμφώνων οἱ γονεῖς ἐβουλεύοντο, γυναικὶ συζεῦξαι τὸν ἄσαρκον μικροῦ καὶ ἀναίμονα ἐπειγόμενοι.

[2032] Michael Maleinos, 552 (6).

[2033] Über Charsianon: HILD-RESTLE, Kappadokien, 163.

[2034] Michael Maleinos, 550 (3), 551 (4).

[2035] Michael Maleinos, 553 (7).

[2036] Demetrianos, 222 (3): γενομένου δὲ αὐτοῦ πεντεκαιδεκαέτους καὶ ἡβήσαντος, ἐκ ταύτης τῆς ἡλικίας βουλὴν οἱ τοῦτον [lege: τούτου] γεννήτορες βουλευσάμενοι τὴν ἀκινδυνοτέραν {ὁδὸν} ὡς ᾤοντο πρὸς τὴν τῆς ψυχῆς φυλακήν, εἰ καὶ δευτέραν πρὸς τὸ τῆς παρθενίας καλόν, νομίμῳ καθ᾽ ὑπερβολὴν προσέθεντο γάμῳ·

akzeptierte er die Entscheidung seiner Eltern, ohne zu widersprechen[2037]. Sie bereiteten die Hochzeitsfeier vor. Über die Braut wissen wir nicht, wie alt sie war, doch dass sie jung und schön war und guten Charakter hatte [2038]. Gott befreite ihn von dieser Last, da seine Frau drei Monate nach der Hochzeit starb[2039].

Als Theophanes achtzehn Jahre alt war, starb seine Mutter. Er entschloss sich, Mönch zu werden, aber sein künftiger Schwiegervater setzte ihn unter Druck und wollte, dass Theophanes so schnell wie möglich sein Versprechen einlöse und die Ehe eingehe[2040]. Die Familie der Braut hatte das Recht, den Bräutigam zwei Jahre nach der Verlobung wegen Verzögerung der Hochzeit zur Rechenschaft zu ziehen. Bei Erfolglosigkeit einer Intervention konnte die Braut einen anderen heiraten, behielt aber alles, was sie bei der Verlobung erhalten hatte[2041]. Später legte die makedonische Gesetzgebung fest, dass die Verlobung beim Eintritt eines Partners in ein Kloster aufgelöst werde. Der Verlobte bekomme zurück, was er bei der Verlobung gegeben habe, die Verlobte müsse das, was sie erhalten habe, zur Verfügung stellen und nicht das Doppelte[2042]. Theophanes war gezwungen, gegen seinen Wunsch zu heiraten. Theophanes und seine Frau bekamen die Einsegnung der Kirche und danach folgte eine Feier[2043]. In der Hochzeitsnacht

---

[2037] Demetrianos, 222 (3): καὶ τὸν ἀναντίλογον τοῦτον ὡς ἐν ἅπασι κατὰ πάντα ὑπήκοον ἔχοντες, πείθουσι καὶ μὴ βουλόμενον τῷ γαμικῷ ὑποκῦψαι ζυγῷ, καὶ δουλείαν τῆς ἐλευθέρου ζωῆς ἡγήσασθαι κρείττονα. PATLAGEAN, L'enfant et son avenir, 91.

[2038] Demetrianos, 222 (3): οἱ μὲν οὖν οὕτως βουλευσάμενοι καὶ πέρας τῇ αὐτῶν ἐπιθέντες γνώμῃ, τῷ νέῳ τὴν γαμήλιον ἑορτὴν ἐπετέλεσαν, κόρην τινὰ τῇ ὥρᾳ καὶ τῷ κάλλει διαφέρουσαν, καὶ ἀξίαν ἐν τοῖς ἤθεσι τῆς τούτου ψυχῆς, τούτῳ συζεύξαντες.

[2039] Demetrianos, 222 (3).

[2040] Theophanes der Bekenner (LATYŠEV), 7-8 (11): ὁ ... κηδεστὴς αὐτοῦ ἐξεβιάζετο αὐτὸν καὶ κατέπειγεν ἐκπληρῶσαι ἤδη τὸ προκατασκευασθὲν συνοικέσιον. Derselbe Text bei Theophanes dem Bekenner (De BOOR B), 28, 13-14.

[2041] Ecloga, 1.3: Εἰ δὲ τις ὁρμάσεται κόρην καὶ ἴσως διὰ μῖσος ἢ τρόπον τὸν οἱονδήποτε ὑπετίθεται ποιῆσαι τὸν γάμον, ἕως δύο ἐτῶν ὑποκεῖσθαι τὴν κόρην ἐκδέχεσθαι αὐτὸν· καὶ μετὰ τοῦτο ἵνα διαμαρτύρηται αὐτῷ τὸ μέρος τῆς κόρης τοῦ ποιῆσαι τὸν γάμον. καὶ εἰ μὲν καταδέξηται· ἐπείτοιγε ἄδειαν ἔχειν τὴν κόρην ζευχθῆναι ᾧτινι βούλεται, ἐγκρατοῦσαν καὶ ἅπερ ἔλαβεν ἐκ τοῦ μνηστευθέντος αὐτῇ. Vgl. Basiliken, B 38, 1, 16=C 5, 1, 2: Der Bräutigam müsse die Ehe zwei Jahre nach der Verlobung eingehen, drei Jahre, wenn er in einem anderen Ort, einer anderen „ἐπαρχίᾳ", wohne; wenn die Ehe nach dieser Zeit nicht stattgefunden habe, könne das Mädchen mit jemandem anderen verlobt werden.

[2042] Eisagoge, in: *JGR* 2, 15.7: Ἐὰν ὁ μνηστὴρ ἢ ἡ μνηστὴ μετὰ τὸ λαβεῖν τοὺς ἀῤῥαβῶνας ἢ καὶ δοῦναι τὸν μονήρη βίον ἀγαπήσῃ, ὁ μὲν μνηστὴρ ἀναλαμβάνει οὓς δέδωκεν ἀῤῥαβῶνας, ἡ δὲ μνηστὴ οὓς ἔλαβεν μόνον καὶ οὐ τὸ διπλοῦν ἀναγκάζεται παρέχειν.

[2043] Theophanes der Bekenner (LATYŠEV), 8 (11): οὗπερ ἐπ᾽ εὐλογίαις καὶ εὐωχίαις τὴν ἡμερινὴν λαβόντος ἐξάνυσιν, ἡ νυκτερινὴ διεδέχετο μετὰ συμφωνιῶν μουσικῶν καὶ αὐλῶν καὶ κρότων κρυφία παραπομπή. Vgl. Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 4: τῶν οὖν αἰσίων τελεσθέντων.

vereinbarten[2044] die beiden später ins Kloster einzutreten[2045]. Erst nach dem Tod des Schwiegervaters des Theophanes setzten sie diesen Plan um[2046].

Aus der Vita des Theodoros Stoudites erfahren wir, dass Theodoros bei einem Hypatos Leon während der Hochzeit von dessen Sohn zu Gast war. Der Vater erklärte ihm, dass er allein die Entscheidung für die Ehe getroffen und auch die künftige Braut ausgewählt habe[2047], wobei er die Auswahl folgendermaßen begründete: Er wählte ein Mädchen aus der Nachbarschaft, offenbar, weil er die Familie gut kannte und sie wahrscheinlich schätzte. Einerseits kam das Mädchen aus einem guten Haus, andererseits hatte es äußere und innere Schönheit aufzuweisen.

Nach dem Autor ihrer Vita erreichte die künftige Kaiserin Theophano das Heiratsalter; sie war fünfzehn Jahre alt und ihr Vater hatte schon viele Heiratsanträge für sie, aber diese blieben erfolglos[2048], weil es, wie der Autor berichtet, von Gott bestimmt war, dass sie die Frau des Kaisers werden solle.

Thomais von Lesbos wurde von ihren Eltern im Alter von vierundzwanzig Jahren verheiratet, obwohl sie ihre Jungfräulichkeit behalten wollte[2049]. Sie ging die Ehe aus Gehorsam gegenüber ihren Eltern ein. Über die Hochzeitszeremonie gibt es die Information, dass es eine kirchliche Trauung war[2050]. Laut Laiou gibt es einige Hinweise, dass der Autor sie älter machte, um dadurch ihren langen Widerstand gegen die Ehe zu zeigen[2051]. Dabei darf nicht übersehen werden, dass das Alter von fünfundzwanzig Jahren Thomais das Recht gab, ihren künftigen Mann selbst zu wählen[2052].

[2044] Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 6. Zum Fall des Theophanes siehe: Kinderwunsch, 85, A.324.

[2045] Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 5-6.

[2046] Theophanes der Bekenner (DE BOOR A), 8.

[2047] Theodoros Stoudites (B), 305 (49): ἤδη παραληφθεῖσαν ἡμῖν ἐπὶ τῷ υἱῷ μου Διονυσίῳ νεᾶνιν, καὶ τούτῳ συστεφθεῖσαν. Theodoros Stoudites (LATYŠEV), 293 (61): κόρην τινα ἐκ γειτόνων, σεμνὴν πάνυ καὶ ὡραίαν, τῷ ἐμῷ υἱῷ προσαγόμενος καὶ τούτῳ συνάψας αὐτήν, ...

[2048] Theophano (7): εἶλκε δὲ αὐτὴν ὁ καιρὸς καὶ εἰς γάμου κοινωνίαν συναρμοσθῆναι· πεντεκαιδεκαετὴς γὰρ γενομένη, ὑπὸ πολλῶν τῶν ἔκπαλαι περιβλέπτων τῷ γένει περὶ αὐτῆς τῷ πατρὶ προσλαλούντων οὐδεμία σύζευξις ἐτελεῖτο διὰ τὸ αὐτὴν ὡς οἶμαι εἰς κοινωνὸν βασιλείας ὑπὸ θεοῦ ὁρισθῆναι. Über Theophano: GARLAND, Byzantine Empresses, 126-135.

[2049] Thomais von Lesbos, 235 E (6): τραφεῖσα δ᾽ οὕτω καὶ παιδευθεῖσα καλῶς καὶ πρὸς ἡλικίαν πεφθακυῖα τὴν περὶ τὰ εἴκοσι καὶ τέσσαρα ἔτη παρὰ τῶν αὐτῆς γεννητόρων ἀνδρὶ συζευχθῆναι κατηναγκάζετο, κἂν παρθενεύειν ἤθελε μᾶλλον καὶ σωματικὰς ἡδονὰς ἀγνοεῖν καὶ σαρκικὰς ὀρέξεις καταπατεῖν, ὡς τὸν ἑαυτῆς ναὸν καθαρὸν καὶ ἀρρύπαρον τῷ καθαρῷ Θεῷ παραστήσειεν.

[2050] Thomais von Lesbos A, 235E (6): Πειθαρχεῖ τοῖς τοκεῦσι, πρὸς γάμον ἐκκλίνει, στεφάνῳ κλίνει τὴν κεφαλήν, ἀνδρὶ νομίμῳ συζεύγνυται.

[2051] LAIOU, Η ιστορία ενός γάμου, 204-241: Obwohl sie mit vierundzwanzig Jahren heiratete, bezeichnet der Autor sie nach der Hochzeit als „θυγάτριον ἀπαλωτέρας ὂν ἡλικίας“ (236B).

[2052] Justinian, Novellae, 115.3: Wenn die Eltern nicht dafür sorgten, ihre Tochter vor dem Alter von fünfundzwanzig Jahren zu verheiraten, konnte sie die Initiative ergreifen und selber einen Mann finden. Das

Maria die Jüngere war die jüngste von fünf Kindern. Die Verheiratung ihrer beiden Schwestern fand zu Lebzeiten ihres Vaters statt[2053]. Nach dessen Tod wurde Maria von ihrer Mutter erzogen und diese hatte vom Gesetz her die Pflicht, sie zu verheiraten. Die Verhandlungen für die Hochzeit führte aber ihr Schwager Bardas, und die Mutter stimmte der Auswahl des Bräutigams nur zu. Sie überredete ihre Tochter, diese Ehe einzugehen[2054]. Als Grund für die Auswahl des Bräutigams bietet die Vita die Freundschaft zwischen Marias Schwager und ihrem künftigen Mann, dem Drungarios Nikephoros[2055]. Der Schwager wünschte sich, dass aus der Freundschaft eine Verwandtschaft zwischen ihnen beiden werde[2056].

Die verwitwete Mutter des Euthymios des Jüngeren[2057] erzog nach dem Tod ihres Mannes ihren Sohn allein und überlegte, die Familie zu vergrößern, indem sie ihren Sohn verheiratete. Sie fand für ihn ein Mädchen aus einer guten, frommen Familie[2058]. Obwohl Euthymios Mönch werden wollte, heiratete er und bekam auch eine Tochter. Seine Hochzeit fand vielleicht im Jahr 839 oder 840 statt, d.h. er war 16 oder 17 Jahre alt. Das Alter seiner Frau ist nicht bekannt. Er trennte sich von ihr und brach zum bithynischen Olymp auf. Ein Jahr später wurde er dort Mönch. Er hielt seine Entscheidung Mönch zu werden für richtig und lehnte den Kontakt mit seinen Eltern, seiner Frau, seinen Verwandten und seinen Freunden ab[2059]. Seine Familie machte sich Sorgen um ihn. Als sie erfuhren, dass er Mönch geworden war, trat seine Frau Euphrosyne zusammen mit ihrer Schwiegermutter und ihren Schwägerinnen in ein Kloster ein, nachdem ihr das von Euthymios in

---

Gesetz bezeichnet das als Undankbarkeit, die mit Enterben bestraft werden konnte. Das wiederholt sich in den Basiliken, B 35, 8, 12. Vgl. PATLAGEAN, Familie und Verwandtschaft in Byzanz, 211: Eine junge Frau, die fünfundzwanzig Jahre alt war und immer noch unverheiratet, hatte theoretisch die freie Wahl, weil sie mündig war.

[2053] Maria die Jüngere, 692 (2): Τούτῳ δύο μὲν υἱοί, τρεῖς δὲ θυγατέρες ἐγένοντο, ὧν αἱ μὲν δύο ἀνδράσιν, ἔτι περιόντος τοῦ πατρός, ἐξεδόθησαν, ἡ δὲ παρ᾽ ἡμῶν εὐφημουμένη Μαρία ὑστάτη τῶν παίδων οὖσα, τοῦ τεκόντος ἀποθανόντος, παρὰ τῇ μητρὶ κατελήφθη καὶ ταύτῃ συνῴκει καὶ παρ᾽ αὐτῆς ἀνήγετο.

[2054] Maria die Jüngere, 692 (2): ... ὅπως ἡ μήτηρ τῆς κόρης πεισθήσεται καὶ τὸν γάμον τῆς θυγατρὸς κατανεύσει. Ἔρχεται τὸν λόγον ἡδέως ὁ Νικηφόρος, καὶ μηδὲν μελήσαντες τῆς Κωνσταντίνου καταλαμβάνουσι καὶ εἰς λόγους ἔρχονται τῇ μητρὶ τῆς κόρης περὶ τοῦ πράγματος· ἡ δὲ πείθεται καὶ τὴν θυγατέρα τῷ Νικηφόρῳ συζεύγνυσι, οὕτως ἡ καλλίστη Μαρία οἴκαδε ἐξιόντι τῷ ἀνδρὶ συνέπεται.

[2055] Maria die Jüngere, 692 (2). NIKOLAOU, Γυναίκα, 88.

[2056] Maria die Jüngere, 692 (2).

[2057] *PmbZ* 1, # 1851.

[2058] Euthymios der Jüngere, 172-173 (5-6).

[2059] Euthymios der Jüngere, 22, 28-32 (10): τό τε γὰρ ταῖς ἡδοναῖς ἀπομάχεσθαι, καὶ ταῦτα ἐν νέῳ τῷ σώματι καὶ τῇ προλήψει τυραννουμένῳ, γονέων τε πόθῳ καὶ συζύγου φίλτρῳ, ναὶ μὴν καὶ συγγενῶν συνουσίᾳ καὶ φίλων ἑταιρίᾳ καὶ τἄλλα, ὧν μόγις ἂν ἀπαθῶς ποιήσαιτό τις κἂν τὴν ἀνάμνησιν, ...

einem Brief angeraten worden war[2060]. Seine Tochter aber heiratete und bekam drei Töchter und einen Sohn[2061].

Wenn die Eltern nicht mehr am Leben waren, übernahmen die Großeltern, andere Verwandte oder Freunde die Verantwortung für die Verheiratung.

Als die Eltern des Theodoros von Kythera starben, übernahm der Protopapas von Nauplion als Verwandter und Freund der Familie die Verantwortung für Erziehung, Bildung und Verheiratung des Kindes[2062]. Er versuchte, Theodoros nach dem Ende der Kindheit zu verheiraten. Obwohl der junge Mann nicht heiraten wollte, setzte sich der Erzieher durch. Also heiratete Theodoros und wurde Vater zweier Kinder[2063]. Er wurde Diakon[2064] und verließ später seine Familie. Vermutlich viele Jahre danach erfuhr seine Frau von jemandem, dasss er sich in Kythera befinde und schickte einen Brief an den Bischof von Monembasia, in dem sie um die Rückkehr ihres Mannes bat, damit er sie zur Nonne mache, weil das ohne seine Zustimmung sonst niemand wage[2065]. Theodoros erklärte, dass dieser Brief nicht von seiner Frau geschrieben sei, sondern von jemandem, den er kenne, und dass er sich vom Teufel von seinem Weg nicht abbringen lasse[2066]. Tatsächlich verbrachte er sein weiteres Leben in Askese[2067]. Von seiner Frau wird nicht mehr berichtet.

Als Anna-Euphemianos[2068] zur Vollwaise geworden war, wurde sie von ihrer Großmutter eilig mit einem Mann verheiratet[2069]. Anna hatte noch zwei Onkel[2070] von Vaterseite, die Mönche waren. Einer von ihnen wünschte sie als Nonne zu sehen und war enttäuscht, als er von ihrer Verehelichung erfuhr[2071].

Eine Ausnahme ist der Fall der Theodora von Kaisaris. Obwohl ihre Eltern am Leben waren und sie im Kloster lebte[2072], wollte Kaiser Leon V., vom bösen Daimon verführt, sie, Tochter des Patrikios Theophilos, zur Frau seines Sohnes Christophoros machen und holte sie mit Gewalt aus

---

[2060] TALBOT, The Byzantine Family, 120.

[2061] Euthymios der Jüngere, 28, 18-21(18)

[2062]Theodoros von Kythera, 283 (4): καὶ ἐκεῖσε τοῦτον ἀναθρέψας καὶ γράμμασιν ἐκπαιδεύσας, μετὰ τὴν ἐνηλικίωσιν καὶ γυναικὶ συζεῦξαι ἠθέλησεν. ὁ δέ, ὡς ἡ ἀλήθεια ἔδειξεν, οὐκ ἐβούλετο·

[2063]Theodoros von Kythera, 283 (4): ὅμως ἐκράτησεν ἡ τοῦ ἀναθρεψαμένου βουλὴ καὶ γυναικὶ συζευχθεὶς δύο ἐξ αὐτῆς ἀπογεννᾷ παῖδας.

[2064] Theodoros von Kythera, 283 (5). Er wurde vom Erzbischof von Argos zum Diakon geweiht.

[2065] Theodoros von Kythera, 286 (11).

[2066] Theodoros von Kythera, 286 (11): «ταῦτα τὰ γράμματα οὔκ εἰσι τῆς γυναικός· γνωρίζω γὰρ τὸν γράψαντα. καὶ ὁ κύριος νὰ τὸν σώσῃ, ἀλλ᾽ οὐκ ἐμποδίσει ὁ διάβολος τὴν ὁδόν μου.»

[2067] Theodoros von Kythera, 286 (12).

[2068] *PmbZ* 1, # 448.

[2069] Anna-Euphemianos, col. 174, 18-19. Siehe: Großmutter, 237.

[2070] Über die Rolle ihres Onkels siehe: Onkel, 245.

[2071] Anna-Euphemianos, col. 174, 19-23.

[2072] Siehe Klostereintritt, 291.

dem Kloster nach Konstantinopel, wo die Hochzeit stattfand[2073]. Gott aber rettete sie, weil der Bräutigam am selben Tag im Kampf fiel[2074]. Als sie die Nachricht hörte, bestieg sie heimlich ein Schiff, nahm ihre kostbare Habe und fuhr ins Kloster zurück[2075].

Obwohl Eltern und Verwandte die Kinder unter Druck setzten bzw. schon Hochzeitsvorbereitungen trafen, blieben ihre Versuche, sie zu verheiraten, manchmal erfolglos:

Der Kaiser Konstantinos V. (741-775) versuchte seine Tochter Anthousa oft zu verheiraten, aber sie ließ sich nicht überreden[2076].

Als Euphrosyne die Jüngere von ihren Eltern von Kalabrien nach Konstantinopel zu ihrem Onkel väterlicherseits geschickt wurde[2077], war sie "vor dem Heiratsalter", d. h., vielleicht zwölf Jahre alt[2078]. Ihr Onkel plante, sie mit einem Mann aus guter Familie zu verheiraten[2079], wobei aus Vita und Enkomion nicht hervorgeht, ob ihre Eltern darüber informiert waren und ihre Zustimmung gaben. Euphrosyne verkleidete sich, um nicht erkannt zu werden und verließ das Haus, während ihr Onkel die Hochzeit vorbereitete[2080].

Nach dem Tod der Eltern versuchten die Verwandten des Konstantinos von Judäa ihn zu verheiraten[2081]. Er verließ aber aus Liebe zu Gott heimlich das Haus.

Ein seltenes Phänomen war, dass Eltern den Kindern die Wahl überließen.

Leon, der Vater des Johannes Psichaites, vernachlässigte nicht seine Pflicht, die Kinder zu verheiraten, als sie das Heiratsalter erreicht hatten. Dass er den Kindern die Wahl freistellte, muss als Ausnahme vermerkt werden. Sie wollten aber nicht heiraten, sondern einen anderen Rat von ihm hören[2082]. Daraufhin entschied der Vater, dass die ganze Familie ins Kloster eintreten solle[2083].

[2073] Theodora von Kaisaris, 355 (4): … ὁ πονηρὸς δαίμων … ἐξήγειρε τὸν θεομάχον Λέοντα τὸν βασιλέα ἀγαγέσθαι ταύτην γυναῖκα Χριστοφόρῳ τῷ τούτου υἱῷ, ὅ καίσαρα ἀνηγόρευσε· καὶ βίᾳ καὶ τυραννίδι ταύτην ἀποσπάσας τῆς μονῆς, καταλαβεῖν τὴν Κωνσταντινούπολιν αὐτὴν κατηνάγκασεν. Ἀχθείσης δὲ αὐτῆς, τὰ τοῦ γάμου αἴσια ἐπ' αὐτῇ τελοῦνται καὶ παστὰς πήγνυται.

[2074] Theodora von Kaisaris, 355 (4).

[2075] Theodora von Kaisaris, 355 (4): Τότε πληροφορίαν λαβοῦσα ἡ ἀκήρατος ἀμνὰς Θεοδώρα καὶ λαθοῦσα πάντας, χρυσίον καὶ ἀργύριον καὶ μαργαρίτας καὶ ἱματισμὸν λαβοῦσα πολυτελῆ καὶ ἐν πλοίῳ εἰσελθοῦσα, πρὸς τὴν μονὴν ἐπανῆλθε … .

[2076] Anthousa, die Tochter des Konstantinos V., 597: ... Ἀνθούσης θυγατρὸς τοῦ βασιλέως Κωνσταντίνου τοῦ Κοπρωνύμου. αὕτη ὑπὸ τοῦ πατρὸς αὐτῆς πολλάκις ἀναγκασθεῖσα ζυγῆναι ἀνδρί, οὐκ ἐπείσθη.

[2077] Über die Gründe der Übersiedlung von Kalabrien nach Konstantinopel siehe: Onkel, 242.

[2078] Euphrosyne die Jüngere, 863 B (5).

[2079] Euphrosyne die Jüngere, 863 B (5). Vgl. Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 58 (3).

[2080] Euphrosyne die Jüngere, 863 B (5). Vgl. Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 59 (4).

[2081] Konstantinos von Judäa, 631 (9): … οἱ τότε προσήκοντες τῷ θεσμῷ δουλεῦσαι παρῄνουν τῆς φύσεως, ἁρμοσθέντα συζύγῳ.

[2082] Johannes Psichaites, 105-106 (2) : ἤδη δὲ προσηβασάντων [lege: προσηβησάντων] τῶν παίδων, καιρὸν αὐτοῖς ἔφησεν εἶναι τοῦ γάμου ὁ πατήρ, καὶ δὴ τούτῳ ὑπουργεῖν τῆς θείας ἐντολῆς μὴ κωλυούσης. οἱ δὲ νέοι τὸν τοιοῦτον

Die Vita des David von Mitylene informiert uns über die Geschichte einer reichen Witwe aus Konstantinopel, die ihre zwei Töchter vollkommen erzog[2084]. Da die Mutter Nachwuchs für den Fortbestand der Familie wünschte, versuchte sie eine von ihnen zu verheiraten[2085], aber diese war damit nicht einverstanden und wollte Nonne werden. Die Mutter zwang sie nicht, den von ihr vorgeschlagenen Mann zu heiraten, sondern stellte ihrer Tochter die Wahl frei[2086]. Eine mögliche Erklärung dafür ist m. E. die besonders innige Beziehung zwischen Mutter und Tochter in diesem Fall, da sie der Tochter einen Freiraum ließ. Denn in anderen Fällen hat eine verwitwete Mutter ihre Meinung den Kindern aufgezwungen. In diesem Fall kam es nicht zur Ehe, da die Tochter Nonne wurde[2087].

Die Heiligenviten bieten uns zwei Beispiele, wo Männer selbst ihre Ehefrauen wählten:

Kyrillos von Philea heiratete mit zwanzig Jahren[2088]. Es war seine eigene Entscheidung zu heiraten, um Kinder zu bekommen. In diesem Fall wissen wir nicht, ob die Eltern noch am Leben waren. Als er später Mönch werden wollte, riet ihm seine Frau davon ab, weil sie nicht wollte, dass die Kinder vaterlos aufwachsen. So zog er sich an einen Ort in der Nähe ihres Hauses zurück, um dort asketisch zu leben und, wenn nötig, der Familie zur Verfügung zu stehen[2089].

Neilos der Jüngere verlor im Kindesalter seine Eltern und wurde von seiner älteren Schwester fromm erzogen[2090]. Viele Frauen begehrten ihn wegen seiner Schönheit und versuchten ihn mit allen Mitteln zu verführen. Er verliebte sich in eine sehr schöne Frau, die aus einer nicht

---

εἰς τέλος ἀποσεισάμενοι λόγον, « ἑτέραν » ἔφησαν «ὦ πάτερ, διδασκαλίαν ἡμῖν πρότεινε, ἐπεὶ ταύτης οὐδὲ ψιλὴν τὴν ῥῆσιν αἱρούμεθα.

[2083] Siehe: Klostereintritt, 306.

[2084] David, Symeon und Georgios von Milylene, 234 (19).

[2085] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 234 (19): ἡ δὲ μήτηρ ἅτε δὴ τοῦ γένους διάδοχον κάλλει καὶ εὐπρεπείᾳ σώματός τε καὶ ψυχῆς ἀποστίλβουσαν καθορῶσα πόθῳ τῆς τοῦ γένους διαδοχῆς πρὸς νόμιμον γάμον παρορμᾷ καὶ προτρέπεται· ἔρως γὰρ καὶ μάλιστα βιωτικὸς οὐκ οἶδε βλέπειν τὰ κρείττονα. ἡ δὲ κόρη πρὸς ταῦτα ἐδυσφόρει καὶ ἐδυσχέραινεν, ἄφθορον ὥσπερ τὸ τῆς ψυχῆς καὶ τοῦ σώματος κάλλος ἀνθρωπίνης χρήσεως τῷ θεῷ βουλομένη προσάγειν· καὶ ἡ μὲν σφοδροτέρας ἔτι τὰς παραινέσεις καὶ συμβουλὰς ἐποιεῖτο καὶ πολλοὺς ἐραστὰς ἀπηρίθμει καὶ τούτων ᾧ ἄν βούλοιτο τῇ παιδὶ προσαρμόσαι παρηγγυᾶτο. ἡ δὲ τῷ θείῳ πνεύματι κραταιουμένη πέτρα ὡσεὶ στερρὰ τὰς τῶν λόγων ὡς ὕδατος ῥανίδας τῆς μητρὸς ἀπεκρούετο.

[2086] NIKOLAOU, Γυναίκα, 91: sie glaubt, dass ein Vater so etwas nicht erlaubt hätte. Aber es gab eine Ausnahme: Der Vater des Johannes Psichaites stellte seinen Kindern (Söhne und Tochter) die Wahl frei: siehe A.2082.

[2087] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 234- 236(19): Die Tochter verlor eines Nachts ihre Stimme und die Mutter begab sich mit ihr, ihrer Schwester und Dienerinnen zu Symeon Stylites, der die Tochter heilte und dann sie, ihre Schwester und ihre Mutter zu Nonnen schor.

[2088] Kyrillos von Philea, 48 (3).

[2089] Kyrillos von Philea, 65-66 (6).

[2090] Neilos der Jüngere, 48- 49 (3).

angesehenen Familie stammte[2091]. Neilos heiratete sie und bekam eine Tochter. Später verließ er sie und wurde Mönch. Die Erklärung des Autors für die Verheiratung war, dass ein Dämon ihn zu dieser Heirat gezwungen habe. Es ist nicht genau bekannt, wie alt Neilos war, als er heiratete[2092]. Es ist die Rede von der "Blütezeit des Alters", d. h. vermutlich, dass er mindestens 15 Jahre alt war[2093].

Aus der Untersuchung des Themas ergibt sich, dass die Heiligenviten uns direkte oder indirekte Informationen über das Alter der zukünftigen Eheleute geben. Theophanes der Bekenner war 18, Theophano 15, Thomais von Lesbos 24, Demetrianos von Chytron 15. Von anderen wissen wir, dass sie im Heiratsalter waren oder in der "Blütezeit des Alters". Die Informationen aus den Heiligenviten stimmen mit dem Heiratsalter in den juridischen Quellen überein. Ausnahmen sind der Vater des Antonios Kauleas, der jünger gewesen sein dürfte, und Theodora von Thessalonike, die laut der Vita mit sieben Jahren heiratete.

Die Entscheidung für die Verheiratung wurde vom Vater oder von beiden Elternteilen gemeinsam ohne die Zustimmung der Kinder getroffen. Nur der Vater des Johannes Psichaites fragte seine Kinder, ob sie heiraten wollen. Die reiche Witwe aus der Vita des David von Mitylene gab ihrer Tochter die Erlaubnis, selbst ihren Mann zu wählen. Obwohl die makedonische Dynastie die justinianische *patria potestas* wiederherstellte, blieb die Verheiratung Verantwortung beider Elternteile, wie in der Ecloga festgesetzt war. Nach dem Tod des Vaters, übernahm die Mutter diese Rolle. Wenn beide Eltern gestorben waren, trafen Großeltern, andere Verwandte oder Freunde der Familie die Entscheidung.

Die Eltern zeigten im allgemeinen großes Interesse an der Verheiratung ihrer Kinder. Dies war also keine private Entscheidung der künftigen Eheleute[2094]. In den meisten hagiographischen Quellen waren die Kinder gegen die Ehe, weil sie ein Leben im Kloster erstrebten und die Ehe als Martyrium betrachteten. Manche akzeptierten sie aus Respekt ihren Eltern gegenüber. Einige verließen das Elternhaus vor der Ehe und manche danach. Der frühe Tod des Ehepartners bedeutete für sie, frei für Gott zu sein.

Die Eltern wählten Schwiegersohn oder Schwiegertochter. Für die Wahl einer Braut[2095] war ihre äußere und innere Schönheit (d. h. Frömmigkeit, religiöse Erziehung) und natürlich ihre

[2091] Neilos der Jüngere, 49 (3): ἤρξατο κατατοξεύειν τὰς τῶν γυναικῶν ἀγάμους ἐπὶ τῷ κάλλει τοῦ νέου· ... Διὸ οὔτε ἴσχυσεν ἀποδρᾶσαι τὰς αὐτῶν πολυτρόπους παγίδας· ἀλλὰ, καθάπερ ἔλαφος πληγεὶς εἰς τὸ ἦπαρ, θηρεύεται ὑπὸ μιᾶς αὐτῶν, ὡραιότατι μὲν καὶ φύσεως κάλλει τὰς ἄλλας ὑπερβαλούσης, ἐκ γένους δὲ εὐτελοῦς καὶ τοῦ τυχόντος καταγομένης. Ζεύγνυται τοίνυν αὐτῇ καὶ θῆλυ τὸ πρώτως τεχθὲν παιδίον ὑπῆρξεν αὐτοῖς.

[2092] Neilos der Jüngere, 49 (3).

[2093] Neilos der Jüngere, 49 (3).

[2094] PATLAGEAN, L'enfant et son avenir, 90.

[2095] NIKOLAOU, Γυναίκα, 153: über die ideale Ehefrau.

Herkunft (fromme, angesehene und wohlhabende Familie) ausschlaggebend. Es war wichtig, dass die Braut aus der gleichen sozialen Schicht wie ihr Mann stammte. Wenn ein Mann eine nicht ebenbürtige Frau heiratete, musste er mit der Kritik der Gesellschaft[2096] rechnen, wie die Informationen aus der Vita des Neilos des Jüngeren und aus der Wundererzählung des Paulos von Monembasia beweisen[2097]. Neilos der Jüngere wurde vom Autor seiner Vita wegen seiner nicht ebenbürtigen Frau kritisiert. In der Wundererzählung des Paulos von Monembasia geht es um eine Frau aus einer armen Familie, die noch als Kind ihre Eltern verlor. Ein reicher Mann nahm sie aus Mitleid bei sich auf, erzog und bildete sie wie eine eigene Tochter[2098]. Als sie das Heiratsalter erreicht hatte, verheiratete er sie mit seinem Sohn, weil er kein Problem mit ihrer Armut und niederen Abkunft hatte[2099]. Verwandte und Freunde der Familie aber übten dem Sohn gegenüber Kritik an dieser Entscheidung[2100]. Der Sohn rechtfertigte das Verhalten seines Vaters damit, dass er mit Recht mehr Wert auf den guten Charakter der Frau gelegt habe. Sie hörten aber nicht auf, ihn zu belästigen[2101]. Seine Frau konnte diese Belastung ihres Mannes nicht länger ertragen und schlug vor, Nonne zu werden, damit er frei sei, eine ebenbürtige Frau zu heiraten[2102]. Er war damit nicht einverstanden. Daher entschloss sie sich ihn zu verlassen. Bald darauf erfuhr sie, dass sie schwanger sei. Sie gebar einen Sohn und zog ihn allein groß[2103].

Es ist zu vermuten, dass die Familien den künftigen Schwiegersohn bzw. die Schwiegertochter unter Freunden und Bekannten suchten. Nach welchen Kriterien die Kinder ihre Auswahl trafen, wird nicht beschrieben. Nur aus der Vita des Neilos des Jüngeren wird klar, dass die Liebe eine entscheidende Rolle spielte. Der Autor der Vita versuchte das negativ zu bewerten, indem er sagte, dass die Liebe in diesem Fall das Werk des Teufels und nicht Gottes sei. Die Liebe als Werk des Teufels findet sich auch in der Vita des Leon von Catania. In ihr wird über den Magier Heliodoros berichtet, der den Teufel als Ratgeber hatte

---

[2096] Die gesellschaftliche Einstellung, dass man auch für Mädchen einen Bräutigam aus wohlhabendem Haus finden sollte, brachte einen verarmten Vater in Schwierigkeiten, wie an dem Beispiel in der Vita des Nikolaos von Myra zu sehen ist.

[2097] Paulos vom Monembasia, 14-17 (Kommentar des Herausgebers): Es ist nicht sicher, ob die Geschichte von Paulos geschrieben wurde.

[2098] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 98, 24-28 (2).

[2099] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 98, 28-30 (2).

[2100] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 98, 30-34 (2).

[2101] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 98, 35-39 (2).

[2102] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 98, 39-42 (2).

[2103] Paulos von Monembasia, Διηγήσεις, 98, 42-46 (2)- 98- 100, 47ff (3).

und Töchter aus guten Häusern verleitete, Haus und Eltern zu verlassen, um, von Liebe bezaubert, jemanden zu heiraten, in den sie sich verliebt hatten[2104]. Der Autor charakterisiert die Mädchen mit den Begriffen Abgesprungene und Abgestürzte („ἀποπηδούσαι καὶ κρημνιζομέναι"). Damit will er offenbar andeuten, dass sie aus Liebe[2105] den Verstand verloren haben.

Es gibt kaum Informationen über den Rechtsakt der Eheschließung, insbesondere, ob er schriftlich oder nicht schriftlich stattfand. Die Ehen des Theophanes und der Thomais von Lesbos wurden kirchlich eingesegnet. Für die kaiserlichen Hochzeiten war die kirchliche Einsegnung obligatorisch. In den Heiligenviten ist nicht oft die Rede über Eheverträge, beziehungsweise Mitgift und die daraus resultierenden Probleme. Die Vita des Nikolaos von Myra wirft Licht auf ein soziologisches Problem, das mit der Mitgift verbunden war. Die Vita beschreibt die schwierige Situation eines verarmten Vaters, der vorhatte, seine Töchter zur Prostitution zu zwingen, um sie ernähren und verheiraten zu können[2106]. Gott schickte Nikolaos, damit er die Familie von Armut und Sünde befreie. Durch dessen Geldgeschenk wurde die Verehelichung der Töchter ermöglicht. Der Text erweckt den Eindruck, dass der Vater in diesem Fall seine Töchter nicht aus persönlichen, egoistischen Gründen zur Prostitution zwingen wollte, sondern aus Liebe zu ihnen, da sie ohne Geld nicht hätten überleben können und ohne Mitgift keine gute Heiratsmöglichkeit gehabt hätten. Die Mitgift war für den Vater ein Problem, da ihm klar war, dass seine Töchter ohne Mitgift nicht Männer aus gutem Haus finden könnten. Da er früher ein wohlhabender Bürger war, schämte er sich

[2104] Leon von Catania, 88 (7): ἀλλὰ καὶ τὰς τῶν ἐπισήμων ἀνδρῶν πρὸς φίλτρον ἤγειρεν, ὥστε καταλιμπάνειν τὰς οἰκίας καὶ τοὺς γονεῖς αὐτῶν καὶ ἀποπηδούσας καὶ κρημνιζομένας, ὅπου δ᾽ ἂν ἔτυχεν καὶ εἰς οὓς ἐπροθυμοῦντο.

[2105] Liebesbeziehungen spielten in der byzantinischen Gesellschaft eine große Rolle: H.-G. BECK, Byzantinisches Erotikon, München 1986, 185-191: über die Beurteilung der Liebesbeziehungen in der Gesellschaft in mittelbyzantinischer Zeit, besonders in der kaiserlichen Umwelt. Vgl. P. ODORICO, L' amour à Byzance. Un sujet de rhétorique?. Europe 822 (octobre 1997) 34-46. Es gibt viele Beispiele von historischen Persönlichkeiten, die eine Liebesbeziehung hatten, siehe dazu: NIKOLAOU, Γυναίκα, 92: Sie berichtet über kaiserliche Liebesbeziehungen: Konstantinos VI. mit Theodote, Leon VI. mit Zoe Zaoutzaina und später mit Zoe Karbonopsina, Nikephoros Phokas mit Theophano, Michael IV. mit Zoe Porphyrogennete.

[2106] Nikolaos von Myra, Vita Compilata, 221, 30ff. (26) und in der metaphrastischen Vita, 239, 5ff. (5). Vgl. Nikolaos von Myra, Encomium Methodii, 157-158 (11f.): Die Geschichte dieses Vaters ist im Encomium anders dargestellt: Ein Vater, der verarmt war und die Mitgift für seine Töchter nicht aufbringen konnte, überlegte ein Bordell einzurichten und durch dessen Einkünfte die Hochzeit zu ermöglichen. Nikolaos half ihm, indem er ihm das nötige Geld heimlich durch eine Fensteröffnung warf.

dafür, seine Töchter mit armen Männern zu verheiraten[2107]. Dieses Beispiel zeigt, dass es für Mädchen aus armen Verhältnissen nicht einfach war zu heiraten, wenn ihre Väter nicht in der Lage waren, eine angemessene Mitgift zu geben.

Nicht alle Eltern zeigten Interesse an der Verheiratung ihrer Kinder. Johannes Chrysostomos kritisiert die Eltern als unmoralisch, wenn sie die Hochzeit ihrer Söhne in der Hoffnung auf eine Karriere verschieben[2108]. Er empfiehlt, dass die Eltern nicht lange Zeit bis zur Hochzeit warten sollen, weil dann die Söhne inzwischen Erfahrung mit mehreren Frauen hätten und sich an ein solches Leben gewöhnten. Es sei schwer, von schlechten Gewohnheiten loszukommen.

Mehrere Familien hatten zwischen Ehe und Kloster zu wählen[2109]. Dieses Schicksal traf besonders kleine Mädchen, weil die Knaben mehr Möglichkeiten hatten (zu studieren, einen Beruf zu lernen oder Karriere zu machen). Die Entscheidung zwischen Ehe oder Kloster war auch vom sozialen und finanziellen Status abhängig[2110]. Basileios der Große berichtet über Schwierigkeiten der Eltern, Brüder oder Verwandten, Mädchen zu verheiraten. Eltern aus armen Verhältnissen waren aus finanziellen Gründen nicht in der Lage, sich angemessen um die Verheiratung zu kümmern, und trafen deshalb für die Mädchen die Entscheidung für ein Leben im Kloster[2111].

5.3 Klostereintritt

In den Heiligenviten treffen oft die Eltern die Entscheidung für den Klostereintritt der Kinder. Wenn sie Schwierigkeiten hatten, ein Kind zu bekommen, versprachen sie vor der Geburt, das Kind in den Dienst Gottes zu stellen[2112]:

> Theodora von Thessalonike bekam drei Kinder, das zweite und das dritte starben bald nach der Geburt[2113], das erste Kind, ein Mädchen, brachten Theodora und ihr Mann mit sechs Jahren Gott als

[2107] Nikolaos von Myra, Encomium Methodii, 158 (11f.): πένησι γὰρ ταύτην ἐκδοῦναι ὡς εὐγενὴς καταιδούμενος, ἄπορος δὲ χρημάτων πρὸς τὴν τῶν εὐπόρων ἀντίδοσιν ὤν, τὸ τοιοῦτο ῥαθύμως ἀπεμηχανήσατο μῦσος.

[2108] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 5, in: *PG* 62, col. 426: κατὰ δὲ τὸν τοῦ γάμου καιρὸν, μηδεὶς ἀναβαλλέσθω (ἰδοὺ νυμφευτρίας φθέγγομαι ῥήματα) ἁρμόζειν ὑμῖν τοὺς παῖδας. PATLAGEAN, L'enfant et son avenir, 90.

[2109] PATLAGEAN, Ενηλικίωση, hier 266.

[2110] PATLAGEAN, L'enfant et son avenir, 86.

[2111] Siehe: Klostereintritt, 311ff.

[2112] KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 2, 214. Siehe dazu: Kinderwunsch, 75ff.

[2113] Theodora von Thessalonike, 78, 1-5 (8).

Geschenk dar[2114] und baten die Nonne Aikaterine[2115] des Klosters des Evangelisten Loukas[2116] (in Thessalonike) ihr Kind aufzunehmen und dafür zu sorgen, dass es Nonne wird[2117]. Sie veranlasste es und nannte es Theopiste[2118].

In der Vita der Theodora wird von einem Theodotos und seiner Frau berichtet, die nach fünfzehn Jahren Kinderlosigkeit[2119] Eltern von vier Kindern wurden. Diese starben aber während oder bald nach der Stillzeit[2120]. Da sie keine menschliche Hilfe fanden, wandten sie sich an Gott und versprachen ihm, wenn er ihnen ein weiteres Kind schenke, es ihm zu schenken. Als sie bald danach ein Mädchen bekamen, nannten sie es Theopiste nach der Tochter der Theodora von Thessalonike und ließen es, obwohl es noch nicht sprachfähig war, zur Nonne machen[2121]. Wegen des Kleinkindalters ist anzunehmen, dass es erst, als es das entsprechennde Alter erreicht hatte, Nonne wurde. Auffällig ist die Anwesenheit eines so kleinen Kindes im Kloster.

Theodora von Kaisaris wurde nach langer Kinderlosigkeit ihrer Eltern durch Vermittlung von Anna, der Mutter der Gottesmutter, geboren[2122] und als Weihegeschenk ins Kloster der heiligen Anna gebracht[2123]. Die Information, dass Theodora die heiligen Texte, mit denen normalerweise die schulische Bildung begann, von der Äbtissin lernte[2124], läßt uns vermuten, dass sie beim Klostereintritt noch ein Kind im Alter von 7-8 Jahren war[2125]. Ob sie bald danach Nonne wurde oder erst später, ist nicht klar ersichtlich[2126].

[2114] Theodora von Thessalonike, 81, 24-29 (8).

[2115] Theodora von Thessalonike, 251: Schwester des Erzbischofs von Thessalonike Antonios Homologetes und eine Verwandte Theodoras.

[2116] JANIN, ÉglisesCentres, 395.

[2117] Theodora von Thessalonike, 82, 1-7 (9).

[2118] Theodora von Thessalonike, 84, 25-27 (9): ... ἡ θαυμαστὴ ἐκείνη γυνὴ δι᾽ εὐλαβοῦς ἀνδρὸς ἀποκαρῆναι τὴν παῖδα ἐποίησε καὶ ἐπωνόμασεν αὐτὴν Θεοπίστην. Mit sechsundfünfzig trat Theodora ins Kloster ein, wo ihre Tochter Äbtissin war (Theodora von Thessalonike, 138, 1-9 [37]).

[2119] Siehe: Kinderwunsch, s.

[2120] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 214-216, 9-14 (13). Siehe: Tod und Trauer, 332-333.

[2121] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 216-218, 14-17, 31-33, 37, 39-40 (13): ὁ Θεόδοτος ταύτην καὶ μόνην αὐτῷ ἀγαθὴν βουλὴν καὶ θεάρεστον εἶναι ἐνόμισεν, ἐπὶ Θεὸν ἀναθεῖναι τὴν ἐλπίδα, ὡς πάσης ἀνθρωπίνης βοηθείας ἐν τούτοις ἀδυνατούσης. … Ὑποσχώμεθα τοίνυν, εἰ δοίης τέκνον ἡμῖν, … προσάξομεν αὐτὸ δοτὸν ἐναντίον σοῦ, Κύριε … ἔτεκεν ταύτην … τὴν οὔπω φωνὴν ἔναρθρον ἀφεῖναι δυναμένην, ἣν καὶ ὁρᾶτε τοῦ μονήρους βίου ἀρραβῶνας ἠμφιεσμένην.

[2122] Theodora von Kaisaris, 354 (4). Siehe: Kinderwunsch, 78.

[2123] Theodora von Kaisaris, 354 (4): Τεχθεῖσα τοιγαροῦν … προσάγεται τῷ ναῷ τῆς ἁγίας Ἄννης καὶ τῷ μοναστηρίῳ εἰσδέχεται ὡς θεῖον ἀνάθημα.

[2124] Theodora von Kaisaris, 355 (4): … παρὰ τῆς προεστῶσης ἐκδιδάσκεται τὰ ἱερὰ γράμματα.

[2125] Über den Beginn der schulischen Bildung siehe: Bildung und Ausbildung.

[2126] Siehe: Verheiratung, 284-285. Vgl. NIKOLAOU, Γυναίκα, 43, 224: Sie glaubt, dass Theodora bald nach ihrem Eintritt Nonne war.

Die Eltern des Stephanos des Jüngeren waren in Konstantinopel zur Zeit des Bilderstreites um sein Leben besorgt[2127] und brachten ihn deshalb zu dem Einsiedler Johannes auf den Auxentiosberg[2128] in Bithynien. Ihre Flucht wurde mit der Flucht der Heiligen Familie nach Ägypten wegen der Bedrohung durch Herodes verglichen[2129]. Stephanos wurde im Kloster auf dem Auxentiosberg mit sechzehn Jahren Mönch[2130]. Man kann annehmen, dass seine Eltern auf jeden Fall, nicht nur aus Sicherheitsgründen vorhatten, ihn ins Kloster zu schicken, da sie dies vor seiner Geburt versprochen hatten[2131], und dass sie wegen der gefährlichen Situation in Konstantinopel[2132] nach Bithynien ausweichen mussten.

Nikolaos Stoudites wurde mit zehn Jahren von seiner Heimat Kreta nach Konstantinopel ins Stoudioukloster zu seinem Onkel[2133] geschickt, der dort Mönch war[2134]. Der Abt des Stoudiouklosters, Theodoros Stoudites, nahm ihn nicht als Mönch auf, weil er noch jung war, ermöglichte ihm aber eine Ausbildung in der von den Stouditen unterhaltenen Schule im Kloster[2135]. Danach wurde er Mönch des Stoudiouklosters[2136]. Das genaue Alter ist uns nicht bekannt, wir wissen aber, dass er sich in der Übergangsphase zum Mannesalter befand.

[2127] Stephanos der Jüngere, 101, 22-24 (11).

[2128] Über das Auxentioskloster: JANIN, ÉglisesCentres, 44-45.

[2129]Stephanos der Jüngere, 101, 17-27 (11): ἐν τούτοις οὖν τοῖς λυπηροῖς περιπεσόντες καὶ οἱ τοῦ μακαρίου Στεφάνου γονεῖς, τὴν ἰδίαν σωτηρίαν περιεσκόπουν, ἀλλ᾽ ἐκρατοῦντο, τὴν ἐγγύην πληρῶσαι βουλόμενοι τοῦ ἰδίου παιδός. καὶ δὴ ἀναλογισάμενοι, ὅτι οἷός τέ ἐστιν ἐν τοῖς τοῦ Βυζαντίου μοναστηρίοις αὐτὸν ἐγχρονίζειν διὰ τὴν ἐπικρατοῦσαν ταραχὴν τοῦ τυράννου, θεόθεν κινούμενοι, καὶ ὑπ᾽ ἀγγέλου ὁδηγούμενοι, καθάπερ ποτὲ ὁ θεοπάτωρ Ἰωσὴφ σὺν τῇ θεοτόκῳ ἐν τῇ κατ᾽ Αἴγυπτον φυγῇ ἀπὸ προσώπου τοῦ βρεφοκτόνου Ἡρώδου· οὕτω καὶ οὗτοι ἅμα τῷ θεόφρονι παιδὶ Στεφάνῳ τῆς ἐνεγκαμένης ἀπάραντες καὶ πρὸς τὸν ναύσταθμον Χαλκηδόνος ἐκπλεύσαντες, εἶχοντο τῆς ὁδοῦ τῆς ἐπὶ τὸ ὄρος φερούσης τοῦ ὁσίου καὶ θεοφόρου πατρὸς ἡμῶν Αὐξεντίου.

[2130] Stephanos der Jüngere, 104, 9-12 (12).

[2131] Siehe dazu: Kinderwunsch, 79.

[2132] Vgl. E. KOUNTOURA-GALAKE, Ο βυζαντινός κλήρος και η κοινωνία των «σκοτεινών αιώνων» (*National Hellenic Research Foundation- Institut for Byzantine Research*, Monographs 3). Athen 1996, 164: viele Familien verließen ihre Häuser in der Hauptstadt und gingen in andere Städte, wo sie sich sicher fühlten.

[2133] Vgl. Onkel, 241.

[2134] Nikolaos Stoudites, 869A-B (4): ὡς δὲ λοιπὸν ἡ τῆς ἡλικίας ἀκμὴ τὴν πρώτην δεκάδα τῶν χρόνων ἠρίθμησε καὶ ἡ τῶν στοιχείων κατάληψις ἀρκοῦσαν τῷ νέῳ τὴν προπαίδειαν τῶν μαθημάτων ἐγνώρισεν, … ἐπὶ τὸ Βυζάντιον ἔνθεν, <ἐν> τῇ πασῶν προκαθεζομένῃ τῶν πόλεων, εἴσεισι καὶ πρὸς τὸ περιφανὲς καὶ περίδοξον τῆς ἀρετῆς παιδευτήριον, τὸ μέγα φημὶ κοινόβιον τῶν τοῦ Στουδίου, … .

[2135] Nikolaos Stoudites, 869C (4): εὐλογήσας τοῦτον, ἐκέλευσε διὰ τὸ νέον τῆς ἡλικίας πρὸς τὸ ἔναγχος τῆς μονῆς καταγώγιον τῶν παίδων τοῖς ὁμήλιξι συναυλίζεσθαι τὴν τῶν γραμμάτων ἐκπαιδευόμενον μάθησιν. Vgl. MOFFATT, Byzantine Child, 712-713.

[2136] Nikolaos Stoudites, 872C (5): ἤδη δὲ πρὸς ἄνδρας ἐξ ἀγενείων τελῶν, καὶ τῆς ἀτελοῦς ἡλικίας τὸ τέλειον προσλαβόμενος, καὶ τὸ φρόνημα τῆς σαρκὸς τὸ ἀντιστρατευόμενον τὸν νόμον τοῦ πνεύματος καταβαλεῖν ἐπειγόμενος, τὸ τῆς σωτηρίας ἱμάτιον ἔνθεν ἀποκαρθεὶς ἐνδιδύσκεται, ὑπ᾽ αὐτῶν τῶν χειρῶν τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν καὶ ὁμολογητοῦ Θεοδώρου τῷ ἀγγελικῷ τῶν μοναχῶν κατακοσμηθεὶς ἀμφιάσματι.

Andreas von Kreta[2137] wurde in Damaskos geboren. Er wurde von seinen Eltern zur Zeit der beginnenden Pubertät nach Jerusalem gebracht, dort von Theodoros[2138], dem Topoteretes des Patriarchats, zum Mönch geschoren und später zum Priester geweiht[2139].

Andere Eltern trafen auf Grund der Beobachtung des Verhaltens des Kindes die Entscheidung für ein Leben im Kloster.

Der Vater des Phantinos des Jüngeren sah die innere Veranlagung des Kindes, und dachte daher daran, ihn Gott zu weihen, wie Anna Samouel[2140]. Er sagte zu dem Kind, dass es seine Mutter mit Liebe umarmen solle und dass ihr Segen es begleiten werde[2141]. Dann ging der Vater mit dem achtjährigen Kind ins Asketerion des berühmten Elias (Spelaiotes)[2142]. Dieser hatte prophetische Gabe und sagte die Zukunft des Kindes voraus, wobei die Beobachtung der spirituellen Veranlagung eine Rolle gespielt haben dürfte. Er schickte den Vater nach Hause und überließ das Kind einem weisen Mönch zur Weiterbildung[2143]. Fünf Jahre dauerte die Ausbildung des Kindes und nachher wurde es von Elias in die Mönchsgemeinschaft aufgenommen[2144].

In manchen Fällen bleibt die Entscheidung der Eltern unbegründet:

Die verwitwete Mutter der Theodosia von Konstantinopel ließ die siebenjährige Tochter als Nonne im Kloster leben[2145]. Die Glaubwürdigkeit dieser Aussage im Text ist gering, weil eine Schur durch die Mutter, die Laie war, nicht denkbar ist und es vom kanonischen Recht aus nicht erlaubt war, in diesem Kindesalter Nonne zu werden. Es ist vielleicht anzunehmen, dass sie dort blieb, eine Ausbildung genoss und später, als sie das vorgesehene Alter erreicht hatte, Nonne

---

[2137] *PmbZ* 1, # 362.

[2138] *PmbZ* 4, # 7316.

[2139] Andreas von Kreta, 171 (3): καὶ προσάγεται παρὰ τῶν αὐτοῦ θεοφιλῶν γονέων ὁ παρὰ τοῦ θεοῦ καλούμενος πρὸς πᾶσαν θεοσέβειαν εὐσεβὴς οὗτος νεανίας, κατὰ τὴν δευτέραν αὐτοῦ ἡλικίαν, τῇ ἁγιωτάτῃ τῶν Ἱεροσολύμων ἐκκλησίᾳ τῆς Ἁγίας τοῦ Χριστοῦ Ἀναστάσεως, ὅπως ἔνθεν αὐτῷ ἡ τῶν παθῶν νέκρωσις, ὡς τῷ ζωοποιοῦντι θεῷ μέλλοντι ζῆν, περιποιηθῇ. καὶ παρὰ Θεοδώρου τοῦ ἐν τοῖς ζῶσι τότε τῶν ἐκεῖσε ὄντος πατριάρχου, τανῦν δὲ ἐν ὁσίᾳ τῇ μνήμῃ, δεχθεὶς καὶ ἀποκαρεὶς καὶ τῷ ἱερῷ ἀποκληρωθεὶς καταλόγῳ, τῇ τῶν τριχῶν ἀποβολῇ τὰ τερπνὰ τοῦ βίου ὡς ῥευστὰ συναπεβάλετο καὶ τῷ ἱερῷ στεφάνῳ τῆς αὐτοῦ κεφαλῆς ταῖς κατὰ θεὸν ἀρεταῖς τὴν ψυχὴν ἐστεφάνωσε·

[2140] Phantinos der Jüngere, 402, 1-3 (3) - 404, 4-5 (3): Ὁ οὖν πατὴρ αὐτοῦ τὴν ἔνδον τοῦ παιδὸς διάθεσιν ἐκ τῶν ἔξω χαρακτήρων καταστοχαζόμενος, ἀλλὰ καὶ τὸν λογισμὸν αὐτοῦ οὐκ ὀλιγάκις, ἀλλὰ καὶ πολλάκις πειρασάμενος, καὶ ἅτε εἶχεν ἐνδιαθέτου σχέσεως αἰσθητικῆς, βουλὴν βουλεύεται ἄμεινον, τοῦ δῶρον αὐτὸν καθάπερ Ἄννα τῷ θεῷ προσαγαγεῖν·

[2141] Phantinos der Jüngere, 404, 10-12 (3): … «Τὴν μητέρα σου, ὦ τέκνον, ἔφη, ἄσπασαι πόθῳ, ἵν' ἡ εὐχὴ αὐτῆς συνοδοιπόρος σοι γένηται». Ὁ δέ, τὰ τελευταῖα ταύτην κατασπασάμενος καὶ τὴν αὐτῆς εὐχὴν ἀποτρόπαιον τῶν συμπιπτόντων ἀνιαρῶν προσλαβόμενος, …. .

[2142] Phantinos der Jüngere, 404, 1-4 (4).

[2143] Phantinos der Jüngere, 404, 10-14 (4).

[2144] Phantinos der Jüngere, 406, 1-2 (6).

[2145] Theodosia von Konstantinopel, 828: ἐπταετὴς δὲ γενομένη, ἐτελεύτησεν ὁ πατὴρ αὐτῆς· ἡ δὲ μήτηρ λαβοῦσα τὴν παῖδα, ἀπέκειρεν αὐτὴν ἔν τινι τῶν τοῦ Βυζαντίου μοναστηρίων.

wurde. Für die Vorgangsweise der Mutter dürfte die finanzielle Lage der Familie kein Anlass gewesen sein. Denn mit dem von der Mutter ererbten Vermögen konnte Theodosia drei Ikonen kaufen und den Rest an Arme und Waise verteilen[2146].

Kyrillos von Philea, der Mönch war, empfahl seinem vierzehnjährigen Sohn, wie er mit Gott zu leben, Mönch zu werden und sich nach den Worten Christi zu richten[2147] . Das sei die Voraussetzung, wenn er mit dem Vater weiter Kontakt haben wolle[2148]. Seine Mutter und seine Schwester, die er gerne weiter gesehen hätte[2149], dürften ihn nur außerhalb des Klostertores treffen[2150]. In einer Vision sah der Vater, dass das Kind auf eine mehrmalige Versuchung der Erinnerung an die Familie nicht reagierte[2151]. Nach vierzig Tagen vom Vater verordneten Aufenthalts im Kloster[2152] wollte es nicht mehr zu seiner Mutter gehen, sondern entschloss sich, Mönch zu werden[2153], fastete und verließ das Kloster nicht mehr. Nach achtzehn Monaten erkrankte es und starb[2154]. Es ist schwer vorstellbar, dass es Mutter und Schwester in vierzig Tagen vergessen konnte, obwohl es zunächst nicht dazu bereit war, sich von ihnen zu trennen. Eine mögliche Erklärung dafür könnte sein, dass der Autor einerseits betonen wollte, dass das Kind Gott den Vorzug gab, wie das für hagiographische Texte zu erwarten ist, andererseits aber nicht von einem Zwang des Vaters sprechen wollte, weil das für den Heiligen rufschädigend gewesen wäre.

Manche Kinder waren aus familiären Gründen gezwungen, ins Kloster zu gehen:

Als der Vater des Sabas zum Dienst in der Heeresabteilung der Isaurier (ἐν νουμέρῳ τῷ Ἰσαύρων) verpflichtet worden war, zog er zusammen mit seiner Frau von Mutalaske nach Alexandreia[2155]. Die Fürsorge für den fast fünfjährigen Sabas überließen sie seinem Onkel mütterlicherseits[2156]. Da Sabas sich dort nicht wohl fühlte, zog er zum Onkel väterlicherseits[2157] und nachdem Streit zwischen den Onkeln seinetwegen und wegen des Vermögens ausgebrochen

[2146]Theodosia von Konstantinopel, 828: εἶτα ἐτελεύτησε καὶ ἡ μήτηρ, καταλείψασα τῇ μακαρίᾳ τὴν πᾶσαν περιουσίαν. ἡ δὲ ἐκ χρυσοῦ καὶ ἀργύρου τρεῖς ἁγίας εἰκόνας κατασκευάσασα, τοῦ Χριστοῦ, τῆς ὑπεραγίας Θεοτόκου καὶ τῆς ἁγίας μάρτυρος Ἀναστασίας, τὴν λοιπὴν περιουσίαν διένειμε πτωχοῖς καὶ ὀρφανοῖς.

[2147] Kyrillos von Philea, 121, (27, 1). Das Zitat stammt aus dem Neuen Testament: Mt. 10, 37. Deutsche Übersetzung, Die Bibel, 1094: „wer Vater und Mutter mehr liebt als mich, ist meiner nicht würdig".

[2148] Kyrillos von Philea, 121, (27, 1): Ἐγὼ σὺν Θεῷ ἀββᾶς εἰμι· εἰ θέλεις καὶ σὺ τὸ αὐτό, καλῶς. Εἰ δ᾽ οὖν, οὐκέτι θεάσῃ με. Siehe dazu: Erziehungsziele, 150.

[2149] Kyrillos von Philea, 122, (27, 1): Τὴν δὲ μητέρα καὶ τὴν ἀδελφήν μου οὐ θέλω θεωρεῖν;

[2150] Kyrillos von Philea, 122, (27, 1): εἰ ἔρχονται, ἵνα ἐξέρχῃ ἔξω τῆς πύλης τῆς μονῆς καὶ βλέπῃς αὐτάς.

[2151] Kyrillos von Philea, 122, (27, 2).

[2152] Kyrillos von Philea, 122, (27, 2).

[2153] Kyrillos von Philea, 122 (27, 2).

[2154] Kyrillos von Philea, 122 (27, 2).

[2155] Sabas, 87, 10-11.

[2156]Sabas, 87, 12-13. Über den weiteren Lebenslauf des Sabas siehe: Onkel, 242.

[2157] Sabas, 87, 17-18.

war[2158], verließ er mit etwa acht Jahren das Haus (im Dorf Skando[2159]) und zog in das 6 km (20 Stadien) entfernte Kloster Phlabianai[2160].

Der achtjährige Symeon, Bruder[2161] des David von Mitylene, wurde auf Bitten seiner verwitweten Mutter, die alt und krank war und deshalb wahrscheinlich befürchtete, nicht mehr die Verantwortung tragen zu können, in das Kloster auf den Berg Ide in der Nähe von Troia, wo David Mönch war, gebracht und von ihm ins Mönchsleben eingeführt[2162]. Symeon wurde mit zweiundzwanzig Jahren Mönch und mit achtundzwanzig Priester[2163].

Nach dem Tod seiner Mutter lebte Paulos von Latros der Jüngere in armen Verhältnissen[2164]. Sein Bruder Basileios[2165], der Mönch in einem Kloster auf dem Latros war[2166] und Paulos nicht vergessen konnte, ließ ihn offensichtlich noch als Kind zu sich holen[2167], ohne von seiner schwierigen Lebenssituation Kenntnis zu haben. Er brachte ihn zu dem berühmten wunderwirkenden Petros ins Karyakloster[2168] auf dem Latros, dessen Schüler Paulos wurde[2169].

Manche entschlossen sich, auf eigenen Wunsch ins Kloster einzutreten:

Theodoros von Sykeon, der schon als Kind häufig das Martyrion hagiou Georgiou[2170] aufgesucht hatte, verließ mit vierzehn Jahren endgültig das Haus und lebte dann im Martyrion.

Auch seine Schwester Blatta, die sich bemühte, so asketisch wie er zu leben[2171], brachte ihr Bruder Theodoros mit zwölf Jahren ins Frauenkloster Petrin in der Metropole von Ankyra, wo sie Nonne wurde[2172].

[2158] Sabas, 87, 19-21.

[2159] Über Skando: HILD-RESTLE, Kappadokien, 282.

[2160] Sabas, 87, 24. Über Phlabianai: HILD-RESTLE, Kappadokien, 259.

[2161]Über die Beziehung zwischen den Geschwistern siehe: Geschwister, 227.

[2162] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 218, 1-5.

[2163] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 218, 5-7 (8), 219, 7-13 (9).

[2164] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (3). Er hütete die Schweine der Dorfbewohner, um Geld zu verdienen. Siehe dazu: Erziehungsziele, 156.

[2165] Siehe dazu: Geschwister, 232.

[2166] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (2).

[2167] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (3).

[2168] JANIN, ÉglisesCentres, 232-233.

[2169] Paulos von Latros der Jüngere, 106 (4): πλὴν ὁ Βασίλειος οὐ συχνὸν ἐκεῖ τῷ ἀδελφῷ χρόνον συνδιατρίψας, ἔπειτα παραλαβὼν αὐτόν, ἄπεισι πρὸς τὸ Λάτρον καὶ τῷ μεγάλῳ πατρὶ τοῦτον καὶ θαυματουργῷ Πέτρῳ (ὃς τῆς μὲν μονῆς, ἥπερ ἡ Καρύα ὠνόμασται, ἐξηγεῖτο) οὐδὲν δὲ ἧττον ἀστέρος ἐκεῖ διέλαμπεν, ἐγχειρίζει.

[2170] Theodoros von Sykeon, 13, 1-3 (15). Über das Martyrion tou hagiou Georgiou, siehe: BELKE, Galatien und Lykaonien, 228 s. v. Sykeõn.

[2171] Theodoros von Sykeon, 9, 30-34 (9).

[2172] Theodoros von Sykeon, 22, 14-16 (25): Τὴν δὲ ἀδελφὴν αὐτοῦ Βλάτταν, δωδεκαετῆ οὖσαν παρθένον, ταύτην λαβὼν ὁ ἁγιώτατος ἀπήγαγεν ἐν τῇ Ἀγκυρανῶν μητροπόλει, καὶ ἔβαλεν αὐτὴν εἰς τὸ μοναστήριον τὸ λεγόμενον Πετρὶν πρὸς παρθένους σεμνάς· καὶ λαβοῦσαν αὐτὴν τὸ μοναχικὸν σχῆμα παρέθετο αὐτὴν τῷ κυρίῳ …

Alypios Stylites wurde nach liebevollem Abschied[2173] und Segen der Mutter Mönch in Euchaita[2174]. Für diese Entscheidung könnte seine kirchliche Ausbildung beim Metropoliten, dem ihn seine verwitwete Mutter im Alter von drei Jahren anvertraut hatte[2175], maßgebend gewesen sein.

Antonios Kauleas[2176] stammte aus Konstantinopel[2177]. Als er mit zwölf Jahren seine Mutter verlor, wurde er kurz von seinem Vater[2178] allein erzogen[2179]. Danach entschied er sich, Mönch zu werden, und ging in ein Kloster in Konstantinopel[2180].

Anthousa vom Mantineon[2181] entschloss sich sehr früh zu einem frommen Leben[2182]. Sie begegnete dem Mönch und Priester Sisinnios[2183], der in der Gegend von Mantineon zur Zeit des Kaisers Konstantinos lebte[2184]. Dieser sagte ihr voraus, dass sie ein Kloster gründen und neunhundert Schwestern vorstehen werde[2185].

Athanasios vom Traianoskloster[2186] wurde Mönch, als er das entsprechende Alter erreicht hatte[2187].

[2173] Alypios Stylites, 151, 32-35 (6). Siehe auch dazu: Die Ausdrucksformen emotionaler Bindung, 212.

[2174] Alypios Stylites, 152, 1, 14-15 (7). Das genaue Alter des Alypios ist nicht bekannt, aber wir können vermuten, dass er kein Kind mehr war. Euchaita war eine Stadt im Pontos, westlich von Amaseia. Im 7. Jahrhundert wurde es autokephalos Archiepiskope. Über Euchaita: *ODB* 2, 737.

[2175] Alypios Stylites, 149, 5-10 (2)- 11-13 (3). Über ihr Motiv siehe: Rollenverteilung, 208.

[2176] *PmbZ* 1, # 564: Der Beiname ist laut der Vita des Euthymios: Καλέας. Er dürfte wohl von dem Kaleoskloster abgeleitet sein, dessen Abt er wird. Er wurde Patriarch (893-901). *ODB* 1, 125: Sein Kloster ist bekannt unter dem Namen tou Kaleos, tou Kalliou oder tou Kalea. Vgl. JANIN, ÉglisesCP, 39-41.

[2177] Antonios Kauleas, Enkomion, 413 (3).

[2178] Antonios Kauleas, 32, 313-318 (8). Vgl. Antonios Kauleas, Enkomion, 418 (9). Er trat später in das Kloster seines Sohnes ein, der sein geistlicher Vater wurde.

[2179] Antonios Kauleas, 26, 167-170: Ἄρτι δὲ τὸ δωδέκατον τῆς ἡλικίας αὐτοῦ παραλλάττοντος ἔτος, ἡ μήτηρ τοῦ τῇδε μεθίσταται βίου· καὶ ἦν λοιπὸν ὑποτασσόμενος αὐτὸς τῷ πατρὶ καὶ ὑπ᾽ αὐτῷ μόνῳ καθηγεμόνι καὶ διδασκάλῳ τὰ ἐντελέστερα τῶν ἱερῶν λογίων τελούμενος.

[2180] Antonios Kauleas, 28, 203-204 (5). Vgl. Antonios Kauleas, Enkomion, 415 (4-5).

[2181] Das Mantineonkloster lag vermutlich bei Prusias im Thema Boukellarion, cf. Petros von Atroa, 62 (Karte).

[2182] Anthousa von Mantineon, 849: ἐî áὐôῶí äè ôῶí ìçôñéêῶí ὡò åìðåῖí ἀãêáëῶí ἡ ìáêáñíá ôὴí ἅãíåíáí ðï èï Ûóá, ἐí ὅñåóé êáὶ óðçëáΐï éò, êáôὰ ôὸí ἀðόóôï ëï í, äéῃôᾶôï, ðάí ôá ì èí ôὰ âéùôéêὰ ìéóï Ûóά ôå êáὶ ἀðï óôñåöï ì éí ç, ì óí çí äè ôὴí ἡóõ÷íáí ἀóðáæì éí ç êáὶ óôέñãï õóá.

[2183] *PmbZ* 4, # 6767.

[2184] Anthousa von Mantineon, 849: κατ᾽ αὐτὰς δὲ τὰς ἡμέρας μοναχοῦ τινος καὶ πρεσβυτέρου Σισιννίου καλουμένου τοῖς τοῦ Μαντινέου χωρίοις ἐπιδημήσαντος καὶ πᾶσαν ἰδέαν ἀρετῆς μετερχομένου, ...

[2185] Anthousa von Mantineon, 849: ... προηγγέλη δὲ αὐτῇ καὶ μέγα μοναστήριον συστήσασθαι καὶ ἐνακοσίων ἀδελφῶν προστασίαν ἀναδέξασθαι.

[2186] JANIN, ÉglisesCentres, 102-103.

[2187] Athanasios vom Traianoskloster, 725-726: οὗτος εἰς ἡλικίαν ἐλθὼν καὶ τὸν κόσμον βδελυξάμενος, ἐξῆλθεν εὐαγγελικῶς μονοχίτων.

Als David noch mit sechzehn Jahren als Hirt arbeitete[2188], wurde er von Antonios, dem berühmten Asketen, in einer Vision ermutigt, auf den Berg Ida zu gehen, weil er und seine vier noch nicht geborenen Geschwister von Gott berufen seien[2189]. Kurz danach fuhr er von Lesbos mit dem Schiff an das gegenüber liegende Ufer und ging auf den Berg Ida[2190]. Dort lebte er dreißig Jahre asketisch [2191] und wurde anschließend Mönch[2192].

Bakchos der Jüngere, der ursprünglich Muslim war[2193], wurde mit achtzehn Jahren getauft[2194]. Als er darauf um Aufnahme unter die Mönche bat[2195], lehnte der Abt zunächst ab, weil er ihn noch für zu jung und daher charakterlich nicht genug gefestigt hielt[2196]. Dann wandte sich Bakchos an die Vorsteher des Klosters als Vermittler, und auf deren Bitten hin gab der Abt nach, und so wurde Bakchos Mönch[2197]. Er verließ aber später das Kloster auf den Rat des Abtes, der Strafverfolgung (Todesstrafe) durch die arabischen Behörden wegen der Konversion befürchtete[2198]. So zog er von Kloster zu Kloster[2199]. Schließlich wurde er aber doch gefangen genommen und erlitt das Martyrium durch Enthauptung[2200].

[2188] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 215, 15 (5).

[2189] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 214, 23-31 (4): Σὲ δὲ ὁ Κύριος καὶ Θεὸς ἡμῶν δι᾽ ἐμοῦ προσκέκληται γνήσιον λάτρην καὶ ἀληθινὸν θεράποντα, καὶ διὰ σὲ τὴν μετὰ σὲ τεχθησομένην τῶν συναίμων τετρακτύν. Σπεῦσας δέ, ἄπελθε ἐν ἐκείνῳ τῷ ἀντιπέραν ὄρει καὶ εὑρήσεις μὲν ἐκεῖ παρηγοροῦντά σε. Εἶπε δὲ πρὸς αὐτὸν ὁ παῖς· Αὐτὸς δέ, κύριέ μου, τίς εἰ; Ὁ δέ φησιν· Ἐγώ εἰμι Ἀντώνιος, ὁ τοῦ Χριστοῦ δοῦλος καὶ τῶν ἐρήμου πολιτῶν προὔχων. Καὶ ταῦτα εἰπών, δείξας αὐτῷ τῇ χειρὶ τὸ ἄντικρυς Λέσβου Ἰδαῖον ὄρος καὶ τὸ σημεῖον τοῦ σταυροῦ ἐπ᾽ αὐτῷ ποιήσας, ἀσπασάμενός τε καὶ θάρσους ἐμπλήσας, ἀφανὴς ἐγένετο.

[2190] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 215, 9-13 (5).

[2191] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 215, 15-16 (5): ἀτελῆ σχεδὸν τὴν ἡλικίαν ἔχων (ἑξκαιδέκατον γὰρ ἔτος ἦγε), διαρκέσας τε ἐν ταῖς ἐρήμοις ἀβάτοις καὶ ὄρεσι χρόνους τριάκοντα, … .

[2192] David, Symeon und Georgios von Mitylene, 215, 22 (5).

[2193] Bakchos der Jüngere, 344 (1). Vgl. Erziehung, 148.

[2194] Bakchos der Jüngere, 345 (3). Vgl. Taufe, 117.

[2195]Bakchos der Jüngere, 345 (3): … ἠξίου τὸν ἡγούμενον σχήματι σχῆμα ἀντικαταλλάξαι καὶ φωτὶ φῶς προσλαβέσθαι καὶ τὸ τῶν μοναχῶν ἐπενδύσασθαι ἀγγελοπρεπὲς ἐδυσώπει ἔνδυμα καὶ τῷ τῶν μοναχῶν ἐγκαταλεχθῆναι κλήρῳ. …

[2196] Bakchos der Jüngere, 346 (3): Μάλιστά γε τὸ νέον τῆς ἡλικίας αὐτοῦ καθορῶν καὶ τὸ πρὸς ἀπάτην ἐπιρρεπὲς καὶ ὀλισθηρὸν τῆς ἀστάτου νεότητος εἶδος, πᾶν τι πρὸς τὴν ἐγχείρησιν ἀνεβάλλετο. Ὑπῆρχε γὰρ οὗτος ὁ τίμιος Βάκχος ἔτι ἀκμάζων καὶ σφριγῶν τῇ ἡλικίᾳ, ὡς ἐτῶν ιη᾽, μήπω ταῖς παρειαῖς τὰ τῶν ἰούλων ἐπανθήσας βλαστήματα, τὰ τῆς τελείας καὶ ἀνδρικῆς αὐξήσεως τεκμήρια τυγχάνοντα.

[2197] Bakchos der Jüngere, 346 (3): Πρέσβεις δ᾽ οὖν κεκινηκὼς τῷ πανοσίῳ ἀνδρὶ τοὺς τῆς αὐτῆς μονῆς προύχοντας, τῇ αὐτῶν ἱκεσίᾳ καὶ παραινέσει πρὸς οἶκτον αὐτὸν ἐπικάμψας, ἐνδιδύσκεται τὸ ἀγγελοπρεπὲς καὶ πανάγιον σχῆμα, θᾶττον φωτὶ φῶς προσλαβόμενος.

[2198]Bakchos der Jüngere, 346 (3): Ὁ δὲ τῆς τοιαύτης μονῆς ποιμὴν δεδιὼς τοῦ θεοστυγοῦς ἔθνους τὰς κρυφιοπεύστους ἀναζητήσεις, μήπως φωραθῇ ὡς ἀγαρηνὸν βεβαπτικὼς καὶ κίνδυνον θανατηφόρον ἐπενέγκῃ τῇ αὐτοῦ μονῇ, ἐντολὴν αὐτῷ δέδωκεν ὅπως μὴ ἐν ἑνὶ τόπῳ τὴν ἐργασίαν καὶ διαγωγὴν τοῦ μοναδικοῦ βίου τελείτω.

[2199] Bakchos der Jüngere, 346 (3).

[2200] Bakchos der Jüngere, 349 (6).

Kyriakos war schon als Kleinkind von seinem Onkel[2201] Petros, dem Bischof von Korinth, zum „ἀναγνώστης“ geweiht worden[2202]. Mit achtzehn Jahren ging er nach Jerusalem und wurde dort von Euthymios zum Mönch geschoren[2203], aber Euthymios verweigerte seinen weiteren Aufenthalt in seiner Laura, weil er zu jung (bartlos) sei[2204]. In der metaphrastischen Vita des Kyriakos gibt es eine genauere Erklärung dafür, dass Euthymios Kyriakos nicht in der Laura haben wollte. Er sah nämlich darin die Gefahr der Versuchung für die anderen Mönche[2205]. So schickte er ihn ins Gerasimoskloster[2206] (in Palästina)[2207].

Nach der Vita des Hypatios und des Andreas wurde Hypatios[2208] nach seiner schulischen Bildung gemeinsam mit Andreas Mönch. Sein vorbildlicher Lebenswandel kam dem Metropoliten von Ephesos zu Ohren, der ihn deshalb zum Bischof weihte, während Andreas zur selben Zeit zum Priester geweiht wurde[2209].

Eustratios[2210] von Agauros[2211] verließ seine Eltern und begab sich mit zwanzig Jahren auf den bithynischen Olymp zu seinen Onkeln mütterlicherseits[2212], Gregorios[2213] und Basileios, und äußerte seinen Wunsch, Mönch zu werden[2214]. Zunächst riet ihm Gregorios, noch zu warten, weil er

---

[2201] Vgl. dazu: Onkel, 239.

[2202] Kyriakos, 223, 6-7 (1).

[2203] Kyriakos, 224, 22-23.

[2204] Kyriakos, 224, 22-23, 26-27: μεῖναι δὲ αὐτόθι οὐ συνεχώρηθη διὰ τὸ νέον τῆς αὐτοῦ ἡλικίας, … πάνυ γὰρ παρεφυλάττετο ὁ μέγας Εὐθύμιος ἀγένειον ἔχειν ἐν τῇ ἑαυτοῦ λαύρᾳ.

[2205] Kyriakos (metaphrastische Vita), 924B: Μεῖναι μέντοι ὅμως ὁ Εὐθύμιος τοῦτον ἐνταῦθα οὐκ εἴασε, διὰ τὴν ἡλικίαν· πάνυ γὰρ ἐφυλάττετο τὰς τῶν ἀγενείων καὶ μειρακίων ἐν τῇ οἰκείᾳ λαύρᾳ διατριβὰς, ὅπως μὴ σκάνδαλόν τι πρὸς λογισμοὺς ἀτόπους τῶν ἀδελφῶν τοῖς ὑπολοίποις ὑπάρχοιεν.

[2206] Y. HIRSCHFELD, The Juden Desert Monasteries in the Byzantine Period. New Haven, London 1992, 5, 78.

[2207] Kyriakos, 224, 24-26: … ἀλλ᾽ ἀποστέλλεται εἰς τὸν Ἰορδάνην πρὸς τὸν ἐν ἁγίοις Γεράσιμον, ἤδη τοῦ μεγάλου Θεοκτίστου τελευτήσαντος.

[2208] Hypatios und Andreas, 63: Beide stammten aus dem Thema Thrakesion bzw. aus der Provinz Lydien. *PmbZ* 2, # 2614.

[2209] Hypatios und Andreas, 62: καὶ ἔν τινι φροντιστηρίῳ παῖδες ὄντες φοιτήσαντες, τὸν μονήρη βίον ἠσπάσαντο· καὶ Ὑπάτιος μὲν τὸ τῶν μοναχῶν σχῆμα ὑπῆλθεν, Ἀνδρέας δὲ τὸν ἀποστολικὸν κλῆρον ποθήσας, ἱεροκήρυξ τῆς ἐκκλησίας κατέστη· οὐ νηστείαις δὲ μόνον καὶ ἀγρυπνίαις καὶ προσευχαῖς τῶν ἄλλων ἀδελφῶν ἐκράτουν, ἀλλὰ καὶ πάσης ταπεινοφροσύνης καὶ ἀγάπης ὑπῆρχον ἀνάπλεω. μαθὼν δὲ τὰ περὶ αὐτῶν ὁ πρόεδρος Ἐφέσου καὶ πρὸς ἑαυτὸν ἀγαγών, Ὑπάτιον μὲν ἐπίσκοπον χειροτονεῖ, Ἀνδρέαν δὲ πρεσβύτερον. Vgl. *PmbZ* 1, # 389.

[2210] *PmbZ* 1, # 1824.

[2211] JANIN, ÉglisesCentres, 132-133: am bithynischen Olymp.

[2212] Eustratios von Agauros, 369, 19-24 (3-4): … åìêï óáåôï ÷ñóí ï õ … êáì äὴ ì åì áèçêåí ôï ὺò éáõôï ῦ ì çôñáäéëöï õò ἐí ôï ῖò ôï ῦ ῖÏ ëύì ðï õ ì éñåóéí ῶóðåñ ôéí ὰò ἀóôéñáò ôáῖò ἀñåôáῖò äéáëάì ðï í ôáò êáì ôῇ ἀóêçôéêὺôάôῃ äéáíôῃ.

[2213] *PmbZ* 2, # 2240.

[2214] Eustratios von Agauros, 370, 16-21 (5): ὁ θαυμάσιος καὶ μέγας πατὴρ ἡμῶν Εὐστράτιος φυγὰς ἀπὸ τῶν γονέων γενόμενος ἀφίκετο, καὶ τῷ θαυμασίῳ ἐκείνῳ Γρηγορίῳ προσελθὼν ᾔτει μετὰ δακρύων συναρίθμιον αὐτὸν

zum harten asketischen Leben nicht reif sei[2215]. Eustratios antwortete weinend, dass, obwohl er einer solchen Berufung nicht würdig sei, ihn Gott dennoch auf diesen Weg des Heiles führe [2216]. Daraufhin schor ihn Gregorios zum Mönch[2217].

Stephanos (in der Vita des Neilos des Jüngeren) verließ im Alter von zwanzig Jahren seine verwitwete Mutter und seine Schwester und wandte sich an Neilos, weil er Mönch werden wollte[2218]. Dieser fand für Mutter und Schwester eine Versorgungsmöglichkeit im Kloster[2219], und so konnte Stephanos Mönch werden[2220].

Der heilige Hypatios wollte schon als Kind von zuhause weggehen, um Kirchen oder Klöster zu besuchen. Auch Schläge[2221] des Vaters konnten ihn nicht von seinem Vorhaben abbringen. Letzten Endes waren die Worte des Herrn „niemand verläßt Haus oder Weib oder Brüder oder Eltern oder Kinder um des Reiches Gottes willen, der nicht vielfältig dafür empfinge in dieser Zeit und in der zukünftigen Welt das ewige Leben“[2222] ausschlaggebend für seine Entscheidung, mit achtzehn Jahren[2223] Eltern und Schwester zu verlassen[2224]. Er begab sich mit anderen in eine Kirche[2225] in Thrakien[2226], wo er sich durch besondere Frömmigkeitsübungen auszeichnete. Später ging er ins Halmyrissoskloster (in Thrakien)[2227] und wurde dort Mönch[2228].

τοῖς θεοφόροις ἐκείνοις πατράσιν καταστῆσαι καὶ τῷ ἀγγελικῷ σχήματι καταλαμπρῦναι, ὡς μηδὲν ἕτερον τῶν ἐπὶ γῆς ἐφετῶν ἐπιζητοῦντα ἢ στέργοντα.

[2215] Eustratios von Agauros, 370, 24-27, 371, 1-8 (5).

[2216] Eustratios von Agauros, 371, 8-17 (5): Τούτων ἀκροατὴς ὁ τίμιος Εὐστράτιος τῶν παρὰ τοῦ θεόφρονος Γρηγορίου λεχθέντων [γενόμενος] παραυτὰ τῶν ἰχνῶν αὐτοῦ ἐφαψάμενος προσετίθει τοῖς δάκρυσιν δάκρυα καὶ ταῖς οἰμωγαῖς οἰμωγάς, τοιαῦτα φάσκων πρὸς τὸν σημειοφόρον Γρηγόριον, ὅτι περ· „Εἰ καὶ τῆς τοιαύτης κλήσεως ἀνάξιός εἰμι, ἀλλ᾽ ὅμως ὁ εἰς ταύτην με τὴν θείαν ὁδὸν τῆς σωτηρίας χειραγωγήσας Θεός ἐστιν.“

[2217] Eustratios von Agauros, 371, 18-21 (6): Τούτοις καταπλαγεὶς τοῖς θρηνώδεσιν ἐπιφθέγμασιν ὁ θαυμάσιος ποιμήν, καὶ γνοὺς τῷ πνεύματι „σκεῦος ἐκλογῆς“ μέλλειν ἔσεσθαι τὸν παῖδα, ἀποθρίξας αὐτόν, συναρίθμιον τῇ κατ᾽ αὐτὸν συνοδίᾳ πεποίηκεν.

[2218] Neilos der Jüngere, 73 (26).

[2219] Neilos der Jüngere, 75-76 (28).

[2220] Neilos der Jüngere, 76 (28).

[2221] Hypatios, 74, 7 (1): Μιᾶς γοῦν ἡμέρας, δείραντος αὐτὸν τοῦ πατρός, ἔχων τὴν πρόθεσιν ὑπεχώρησεν ἀπὸ τῶν γονέων ... .

[2222] Hypatios, 76, 8 (1). Das Zitat stammt aus dem Neuen Testament: Lk. 18, 29-30.

[2223] Hypatios, 76, 3 (2).

[2224] Hypatios, 76, 8 (1).

[2225] Der Name der Kirche wird nicht erwähnt.

[2226] Hypatios, 76, 9 (1) und 76, 1 (2).

[2227] Hypatios, 82, 10 (3): Das Kloster sollte zu einem großen καστέλλιον werden.

[2228] Hypatios, 82, 9-10 (3).

Niketas von Theben verließ mit sechzehn Jahren heimlich seine Eltern und ging ins Theokletoskloster[2229], wo er Mönch wurde[2230].

Hilarion von Dalmatos[2231] verließ dem Evangelium folgend seine Eltern und trat mit zwanzig Jahren in das Xerokepionkloster[2232] in Konstantinopel als Novize ein; dann ging er ins Dalmatoskloster[2233], wo er Mönch wurde und zehn Jahre als Gärtner arbeitete[2234]. Obwohl die Reaktion der Eltern nicht erwähnt wird, läßt die Information, dass er sie „dem Evangelium folgend" verlassen hat, auf Grund anderer Beispiele vermuten, dass ihr Einverständnis nicht gegeben war.

Gregorios (in der Vita des Niketas von Theben) war mit sechzehn Jahren entschlossen, sein Leben Gott zu weihen[2235]. Da seine Eltern dies ablehnten[2236] und trotz wiederholter Bitten nicht umzustimmen waren, verließ er sie heimlich[2237] und kam mit einer Gruppe von Mönchen nach Rom, wo er in einem Kloster eingekleidet wurde[2238].

Joseph Hymnographos[2239] stammte aus Sizilien, floh aber mit seinen Eltern und Geschwistern wegen eines arabischen Angriffs auf die Peloponnes[2240]. Er verließ mit fünfzehn Jahren seine Familie und wurde Mönch in einem Kloster in Thessalonike[2241].

[2229] P. B. PASCHOS, Ἄγνωστοι Ἅγιοι τῆς ὀρθοδόξου Ἐκκλησίας. *Epeteris Etaireias Stereoelladikon Meleton* 6 (1990) 251-284, hier 257, A.19. Es ist nicht bekannt, wo das Kloster lag, es kann sein, dass es aufgelöst wurde oder später einen anderen Namen bekam. Über die Geschichte der Region: G. D. TSEBAS, Ἱστορία τῶν Θηβῶν καὶ τῆς Βοιωτίας, ἀπὸ τῶν ἀρχαιοτάτων χρόνων μέχρι σήμερον, Bd. 2. Athen 1928, 381.

[2230] Niketas von Theben, 270, 7-10 (3): ... ἓξ καὶ δέκατον ἔτος ἤδη ἄγων τῆς ἡλικίας, ... λάθρᾳ τῶν ἐκεῖ ἀποδράς, εἴς τινα μονήν, τῇ ἐπωνυμίᾳ τοῦ Θεοκλήτου ἐπιλεγομένην, κατήντησε. Καί, ὀλίγον διατρίψας ἐν ταύτῃ χρόνον, τὴν κόμην κείρεται ὑπὸ τοῦ ἐκεῖσε καθηγουμενεύοντος.

[2231] *PmbZ* 2, # 2584.

[2232] JANIN, ÉglisesCP, 379.

[2233] JANIN, ÉglisesCP, 82-84.

[2234] Hilarion von Dalmatos, col. 731-731, 50-53: Εἰκοσαετὴς δὲ γενόμενος καταλιπὼν εὐαγγελικῶς πατέρα καὶ μητέρα καὶ οἰκίαν καὶ πλοῦτον, γέγονε μοναχὸς ἐν τῇ μονῇ τοῦ Ξηροκοπίου ἐν τῷ Βυζαντίῳ· εἶθ᾽ οὕτως ἐλθὼν ἐν τῇ μονῇ τοῦ Δαλμάτου, ἔλαβε τὸ ἀγγελικὸν καὶ ἅγιον μέγα σχῆμα, καὶ ἡσυχίαν καὶ ὑπακοὴν καὶ ταπείνωσιν πολλὴν μετιών, ἐδούλευε τῷ κήπῳ ὑπηρετῶν ἐπὶ χρόνοις δέκα.

[2235] Niketas von Theben, 276, 7-9 (10).

[2236] Niketas von Theben, 276, 14-15 (10): Ταύτην δὲ τὴν βουλὴν ἐν νῷ στρέφων, γνόντες οἱ τούτου γονεῖς, ἐκώλυον αὐτὸν τοῦ μὴ εἰς πέρας ἐνεγκεῖν τὸ τοιοῦτον βούλημα.

[2237] Niketas von Theben, 276, 15-17 (10): Λιπαρήσας δὲ τούτους καὶ ἅπαξ καὶ δίς, ἐπεὶ οὐκ εἶχεν αὐτοὺς εἰς τοῦτο καταπεισθεῖς, ἔγνω τούτους λάθρᾳ καταλιπεῖν.

[2238] Niketas von Theben, 277, 2629 (10).

[2239] *PmbZ* 2, # 3454.

[2240] Joseph Hymnographos, 2-3 (2-3).

[2241] Joseph Hymnographos, 3 (3): ... πρὸς τὴν τῶν ἄλλων προκαθημένην Θεσσαλίας πόλιν Θεσσαλονίκην ἐπάνεισιν,

Johannes von Kathara[2242] (in Bithynien) hatte fromme Eltern und mit neun Jahren zeigte er großen Eifer in der religiösen Lebensgestaltung und ging ins Koinobion, wo er Mönch wurde[2243].

Michael Synkellos[2244] überredete nach dem Tod seines Vaters seine Mutter, mit den beiden Schwestern in ein Kloster in der Nähe der Sion-Kirche (in Jerusalem) einzutreten[2245]. Er verteilte die väterliche Erbschaft, behielt selbst nur wenig und zog fort, um nicht von Freunden und Verwandten zurückgehalten zu werden[2246]. Er kam zur Laura des Heiligen Sabas[2247], wo er den Abt bat, ihn ins Kloster aufzunehmen[2248]. Dieser erkannte seine Standhaftigkeit, seine Demut und seine Bildung und kam seinem Wunsch nach[2249]. Zu dieser Zeit war Michael fünfundzwanzig Jahre alt[2250].

Loukas Steiriotes der Jüngere gab nach dem Tod seines Vaters seine Tätigkeit bei der Herde und in der Landwirtschaft auf und verbrachte die Zeit mit Gebet und mit dem Lesen der Heiligen Schriften[2251]. Seine Liebe zu Gott trieb ihn dazu an, das Haus zwei Mal zu verlassen. Das erste Mal brach er nach dem Tod des Vaters nach Thessalien auf[2252]. Auf dem Weg wurde er aber von

---

οὕπω μὲν τοῖς ἰούλοις τὴν ὄψιν φέρων σκιαζομένην (χρόνον γὰρ πεντεκαιδέκατον ἤνυε), φρόνημα δὲ δεικνὺς γηραιὸν καὶ οὐ τῶν ῥεόντων, ἀλλὰ τῶν ἀεὶ διαμενόντων ἐπωδίνων τὸν ἔρωτα. ... ἀποκείρεται γὰρ πρὸς ἀνδρὸς εὐλαβοῦς τὴν κόμην, ὃς φροντιστηρίου προβεβλημένος κατῆρχε καὶ τῆς ποίμνης ἐπιστημόνως μετεχειρίζετο τὸ πηδάλιον. *PmbZ* 2, # 3454: im Latomoskloster.

[2242] JANIN, , ÉglisesCentres, 158-160.

[2243] Johannes von Kathara, 631: ἐί í áåôὴò äè ãåí óì åí ï ò, æήëῳ èåíῳ êéí çèåὶò ἀðῆëèåí åὶò êï éí óâéï í · êáὶ ì ï í á÷òò ãåí óì åí ï ò êáὶ óðï õäáῖï ò ἅãáí ἀí áöáí åὶò êáὶ ôáðåéí ὸò êáὶ ὑðήêï ï ò, ...

[2244] *PmbZ* 3, # 5059; *ODB* 2, 1369f.; BECK, Literatur, 503-505; H. HUNGER, Die hochsprachliche profane Literatur der Byzantiner. Bd. 1-3. München 1978, hier Bd. 2, 15f.

[2245] Michael Synkellos, 48, 14-18 (2). Vgl. über die Vorsorge des Sohnes für die Familie nach dem Tod des Vaters: Erziehungsziele, 164.

[2246] Michael Synkellos, 48, 24-26 (3).

[2247] Diese war nicht weit entfernt von dem Kloster, in dem er Mutter und Schwestern untergebracht hatte, sodass im Bedarfsfall eine Kontaktmöglichkeit für ihn gegeben war. Über das Sabaskloster: J. PATRICH, Sabas, Leader of Palestinian Monasticism. A Study in Eastern Monasticism, Fourth to Seventh Centuries. Washington D. C. 1995.

[2248] Michael Synkellos, 48, 26-27 (3).

[2249] Michael Synkellos, 50, 2-4 (3): ὁ δὲ πανάριστος ἐκεῖνος ποιμὴν κατανοήσας τό τε εὐσταθὲς καὶ ταπεινὸν καὶ φιλόσοφον τοῦ νέου ... εἶξε τῇ αὐτοῦ παρακλήσει..

[2250] Michael Synkellos, 50, 4 (3): ... ἦν γὰρ ὡς ἐτῶν εἴκοσι καὶ πέντε. Vgl. 132, A. 7: Michael wurde laut dem Herausgeber (CUNNINGHAM) ca. 761 geboren und ist 846 im Alter von ungefähr 85 Jahren gestorben. Vgl. *PmbZ* 3, # 5059A: Der Vater von Michael starb ca. 786 oder 787, d.h. Michael war ungefähr 25 Jahre alt und ist in diesem Alter Mönch geworden.

[2251] Loukas Steiriotes der Jüngere, 164, 51 (13). Vgl. Erziehungsziele, 155.

[2252] Loukas Steiriotes der Jüngere, 165, 57 (15): ἐκ πολλοῦ δὲ τρέφων ἐπιθυμίαν τοὺς ἐν μέσῳ θορύβους ἀπολιπεῖν καὶ βίον τὸν μονήρη καὶ ἡσύχιον ὑπελθεῖν, καιροῦ λαβόμενος, εὐθὺ Θετταλίας ἐχώρει.

Soldaten, die nach entflohenen Sklaven suchten, um diese ins Gefängnis zu bringen, festgenommen[2253]. Im Gefängnis stellte sich seine wahre Identität heraus und so wurde er wieder nach Hause entlassen[2254]. Das zweite Mal wollte er zwei Mönchen, die bei ihm zuhause als Gäste waren und nach Jerusalem unterwegs waren[2255], folgen und bat sie, ihr Begleiter sein zu dürfen und Mönch zu werden[2256]. Sie lehnten das ab mit der Begründung, dass er noch jung und für eine so weite Reise unerfahren sei und sie Probleme mit seinen Eltern und Verwandten befürchteten[2257]. Da er ihnen versicherte, dass er fremd sei und sich niemand um ihn sorgen werde, nahmen sie ihn mit[2258]. Als sie in Athen im Pantanassakloster Quartier bezogen, ließen sie Loukas dort zurück und vertrauten ihn dem Abt des Klosters an, damit er ihn zum Mönch schere. Der Abt versuchte ohne Erfolg Näheres über seine Herkunft zu erfahren. Da er erst vierzehn Jahre alt war, blieb er im Kloster als Novize[2259].

Nikon Metanoeite verließ nach der Pubertät heimlich[2260] seine reichen und angesehenen Eltern[2261], verzichtete auf die Erbschaft[2262], ging nach Paphlagonien ins Kloster Chryse Petra[2263] und wurde dort Mönch[2264].

[2253] Loukas Steiriotes der Jüngere, 165, 57 (15): ὁδεύοντα δὲ χειροῦνταί τινες στρατιῶται, δι᾽ αὐτὸ τοῦτο προσεδρεύοντες καὶ τοὺς δραπέτας τῶν οἰκετῶν συλλαμβάνοντες καὶ φυλακαῖς παραδιδόντες· οἳ καὶ αὐτὸν ἰδόντες οὐδὲν παραλλάττοντα τῶν εὐτελῶν κομιδῇ καὶ ἠμελημένων καὶ δοῦλον εἶναί τινος οἰηθέντες, θήραμα εὐθὺς ἐποιοῦντο.

[2254] Loukas Steiriotes der Jüngere, 166, 62 (15).

[2255] Loukas Steiriotes der Jüngere, 166, 67 (16).

[2256] Loukas Steiriotes der Jüngere, 166, 67 (16): ἐντυχὼν οὖν ἐδεῖτο συνοδοιπόρος αὐτοῖς γενέσθαι καὶ τοῦ ὁμοίου τυχεῖν τῶν μοναχῶν σχήματος.

[2257] Loukas Steiriotes der Jüngere, 166, 67-68 (16): Οἱ δὲ τὴν μὲν πορείαν ἐπὶ τὰ Ἱεροσόλυμα ἔφησαν ποιεῖσθαι, ἀνένευον δὲ τὴν συνοδίαν καὶ τὴν τοῦ σχήματος ἄμειψιν διὰ δύο ταύτας αἰτίας· ὅτι τε νέος εἴη καὶ ἄπειρος μακρᾶς τοιαύτης ὁδοιπορίας καὶ ὅτι, γνωσθὲν τὸ πρᾶγμα τοῖς γονεύσιν αὐτοῦ καὶ οἰκείοις, οὐ μικρὰς ὑφέξουσιν αὐτοὶ τιμωρίας.

[2258] Loukas Steiriotes der Jüngere, 166, 68-69 (16).

[2259] Loukas Steiriotes der Jüngere, 166, 68-69 (16), 69-70 (17): πρὸς τὰς Ἀθήνας ἔρχονται καὶ τὸν ἱερὸν ἐκεῖσε νεὼν τῆς τοῦ θεοῦ μητρὸς εἰσελθόντες καὶ προσευξάμενοι, τοῦτον μὲν τῷ μοναστηρίῳ, παρ᾽ ᾧ κατήγοντο, καταλείπουσι, τῷ καθηγουμένῳ τῆς μονῆς παραδόντες, παρεγγυησάμενοί τε, μετὰ μικρὸν ἀποκείραντα, τῇ καλλίστῃ χορείᾳ τῶν ἀδελφῶν ἐγκρῖναι. ... κείρει τὴν κόμην, εἶτα καὶ τὸ τῶν μοναχῶν αὐτῷ περιβάλλει σχῆμα, τέως γοῦν τὸ τῶν εἰσαγομένων, ὃ καὶ μικρὸν οἶδε καλεῖν ἡ συνήθεια.

[2260] Nikon Metanoeite, 34, 30-31 (2).

[2261] Nikon Metanoeite, 32, 15-17 (2).

[2262] Nikon Metanoeite, 38, 4-8 (4).

[2263] Nikon Metanoeite, 38, 9-12 (4). Vgl. LAMPSIDES, Ὁ ἐκ πόντου ὅσιος Νίκων ὁ Μετανοείτε, 398. K. BELKE, Paphlagonien und Honōrias (*TIB* 9). Wien 1996, 114.

[2264] Nikon Metanoeite, 40-42, 19-23 (5).

Nikephoros[2265] von Sebaze[2266] stammte aus dem Thema Anatolikon[2267]. Ohne Rücksicht auf die Liebe zu seinen Eltern und die Annehmlichkeiten des Lebens wurde er Mönch in seiner Heimat[2268].

Petros von Atroa wurde in einer Vision von der Gottesmutter beauftragt, den Mönch Iakobos zu finden und ihn zu begleiten[2269]. Diesem folgte Petros mit achtzehn Jahren auf den bithynischen Olymp, ohne seine Familie zu informieren[2270]. Nach einer weiteren Vision führte ihn die Gottesmutter weiter bis nach Daguta in den phrygischen Bergen und an einen Ort namens Krypta, zum Asketen Paulos[2271], bei dem er Rettung finden werde[2272]. Dieser weihte Petros zum Mönch und gab ihm, auf Geheiß der Gottesmutter, den Mönchsnamen Petros (sein Taufname war Theophylaktos)[2273]. Für den Klostereintritt des Petros könnte auch der Kontakt mit dem Bischof, der ihn schon als zwölfjährigen Knaben unter die Kleriker[2274] aufgenommen hatte[2275], ausschlaggebend gewesen sein.

Petros von Atroa, der längst Mönch war, besuchte auf einer seiner Reisen seine Heimatstadt Elaia[2276]. Dort ergab sich ein Wiedersehen mit seinem jüngeren Bruder Christophoros[2277], der sich ihm anschloss[2278]. In einer Höhle in den Bergen bei Hippos schor Petros seinen Bruder zum Mönch und gab ihm den Mönchsnamen Paulos[2279].

[2265] *PmbZ* 3, # 5307.

[2266] Nikephoros von Sebaze, 27, 4 (8). JANIN, ÉglisesCentres, 101: Sebaze, ein Ort, in der Nähe des Dorfes Anthimaurai in Bithynien.

[2267] Nikephoros von Sebaze, 19, 1 (2).

[2268] Nikephoros von Sebaze, 20, 1-2 (3): ἔν τινι δὲ τῶν τῆς πατρίδος φροντιστηρίων τὴν κόμην ἀποκειράμενος καὶ τὸν μοναχὸν ἑαυτῷ περιθέμενος, τὸν τῆς ἀθλήσεως εὖ μάλα διήθλει δρόμον μήτε τῷ φίλτρῳ τῶν τεκόντων ὑποσυρόμενος μήτε πρὸς τὰς ἄλλας τοῦ βίου ἀπονεύων καὶ ἐπιστρεφόμενος χάριτας.

[2269] Petros von Atroa, 75, 8-9 (4).

[2270] Petros von Atroa, 75, 16-19 (4). Vgl. Über die Reaktion der Eltern siehe: Ausdrucksformen emotionaler Bindung, 215.

[2271] *PmbZ* 3, # 5838.

[2272] Petros von Atroa, 75, 20-24 (4) - 77, 25-27 (4): Πορευομένῳ δὲ τῷ μακαρίῳ κατὰ τὴν πάροδον τῇ ἐπιούσῃ νυκτὶ ἐπιφαίνεται αὐτῷ πάλιν καθ' ὕπνους ἡ ἄχραντος Θεοτόκος λέγουσα αὐτῷ· «Ἀκολούθει μοι.» Ὁ δὲ κατόπιν ταύτης ὡς ἔφην ἐβάδιζεν· καὶ πρὸς τὰ Φρύγια ὄρη ἐλθοῦσα, ἤγουν τῆς ἐπονομαζομένης Δαγούτης, δείκνυσιν αὐτῷ τόπον καλούμενον Κρυπτὰ καὶ τὸν ἐν αὐτῷ ἀγωνιζόμενον γέροντα, Παῦλον καλούμενον. Καί φησιν πρὸς τὸν ὅσιον· «Παρ' αὐτῷ δεῖ σε σωθῆναι τῷ ἀσκητῇ.»

[2273] Petros von Atroa, 77, 27-30: Καὶ πρὸς ἐκεῖνον ἐπιστραφεῖσα ἡ πάναγνος Θεοτόκος λέγει αὐτῷ· «Ἐπιλαβοῦ τῆς χειρὸς αὐτοῦ καὶ ποίμανον αὐτὸν καὶ Πέτρον αὐτὸν ἐπονόμασον, ὅτι στερρὸν οὗτος σκεῦος ἀναδειχθήσεται τῆς εὐσεβείας.»

[2274] D. h. wahrscheinlich, dass er ihn zum Lektor geweiht hatte.

[2275] Petros von Atroa, 71, 1-4 (3).

[2276] Petros von Atroa, 107, 1-2 (17).

[2277] *PmbZ* 3, # 5839.

[2278] Petros von Atroa, 107, 1-14 (17).

Ein anderer Paulos, der geistliche Vater des Petros von Atroa, wurde bereits in seiner Kindheit Mönch im Mantineionkloster[2280].

Titos[2281], der jüngere Bruder[2282] des Nikolaos Stoudites, floh offenbar vor den Arabern, die etwa 824 oder wenig später Kreta eroberten, nach Konstantinopel. Dort besuchte er seinen Bruder Nikolaos, der schon Mönch war, im Stoudioukloster und trat selbst dort ein[2283].

Andere Kinder widersetzten sich den Hochzeitsplänen ihrer Angehörigen und traten ins Kloster ein.

Makarios[2284] von Pelekete[2285] verlor früh seine Eltern und wurde wahrscheinlich zusammen mit seinem Bruder von einem Onkel aufgezogen[2286]. Sein Bruder zwang ihn, einer Heirat zuzustimmen[2287] und alles zu seiner Hochzeit Notwendige vorzubereiten. Makarios floh zunächst in eine Kirche[2288], dann brach er ins Peleketekloster auf[2289]. Dort wurde er vom Mönch Johannes[2290] ins Mönchsleben eingewiesen[2291] und bekam den Namen Makarios (Taufname Christophoros)[2292].

Die Eltern des Elias Spelaiotes versuchten, ihn im Alter von achtzehn Jahren zu verheiraten, aber vergeblich, denn er lehnte es ab und wurde Mönch[2293].

Gregorios von Dekapolis[2294] verließ die Diener, mit denen er von seinen Eltern für Hochzeitsvorbereitungen[2295] ausgeschickt war, und floh in die Berge[2296]. Nachher ging er auf den

---

[2279] Petros von Atroa, 109, 22-27 (17): Καὶ ἔρχονται οἱ δύο ἐν τῷ προμνημονευθέντι ὄρει καὶ σπηλαίῳ τῷ πλησίον Ἵππου, κἀκεῖ ἀποκείρας τὴν κόμην τῆς κεφαλῆς τοῦ ἀδελφοῦ αὐτοῦ καὶ τὸ ἅγιον ἐνδύσας σχῆμα, Παῦλον ἐπωνόμασεν ὡς τὰ τοῦ ἀποστόλου Παύλου ἐπιδειξάμενον καὶ σαρκὶ καὶ αἵματι μὴ προσαναθέμενον ὅλως.

[2280] Petros von Atroa, 79, 4-6 (5): Οὗτος γὰρ ὁ ὅσιος Παῦλος χώρας μὲν ἦν τῶν Βουκελλαρίων, ἐν μονῇ ὑπὸ τῶν ἐκεῖσε καλουμένῃ Μαντίνειον ἐκ παιδόθεν ἀποταξάμενος καὶ τῷ μοναχικῷ ὑπεισελθὼν βίῳ … .

[2281] *PmbZ* 5, # 8508.

[2282] Das genaue Alter ist nicht bekannt.

[2283] Nikolaos Stoudites, 876B-877A.

[2284] *PmbZ* 3, # 4672.

[2285] JANIN, ÉglisesCentres, 170-172; A.-M. TALBOT, *ODB* 3, 1620 s. v. „Pelekete Monastery“.

[2286] Makarios von Pelekete 143, 27-29 (2). Vgl. Onkel, 246.

[2287] Makarios von Pelekete, 144, 11-13 (2). Siehe dazu: Geschwister, 233.

[2288] Makarios von Pelekete, 144, 13-17 (2).

[2289] Makarios von Pelekete, 145, 8 (3).

[2290] *PmbZ* 3, # 3135.

[2291] Makarios von Pelekete, 145, 20-23 (3): ἐνὶ δὲ τῷ πάντων δοκούντων κρατεῖν ἐπιφυεὶς Ἰωάννῃ τοὔνομα, οὐκ ἐρισμοῦ χάριν, ἡνίκα [lege: ἐνίκα] γὰρ ὁ νέος τῇ προθυμίᾳ, ἀλλὰ τύπου τῆς τῶν μοναζόντων ἕνεκα τάξεως καὶ κανόνος εἰδήσεως σὺν τούτῳ τοὺς πόνους διήνυσεν.

[2292] Makarios von Pelekete, 146, 1-3 (4): ... Χριστόφορος τὴν θείαν στολὴν περιβαλλόμενος, Μακάριος τὴν κλῆσιν ἀντονομάζεται, ὅρῳ καὶ νόμῳ τῶν μοναζόντων, οὕτως ἐχόντων τὰς προσηγορίας ἀμείβειν τῶν πρὸς τοὺς ἀγῶνας ἀποδυομένων.

[2293] Elias Spelaiotes, 850 (6).

[2294] *PmbZ* 2, # 2486. Über Dekapolis: HILD-HELLENKEMPER, Kilikien, 235.

Ratschlag seiner Mutter in das Kloster, wo bereits sein Bruder[2297] Mönch war. Dort wurde er Mönch und übte sich gemeinsam mit dem Bruder in Askese[2298].

Als der Onkel[2299] väterlicherseits der Euphrosyne der Jüngeren sie im Heiratsalter[2300], d. h., vielleicht im Alter von zwölf Jahren, mit einem Mann aus guter Familie verheiraten wollte[2301], verkleidete sie sich, um nicht erkannt zu werden, und flüchtete[2302]. Sie versteckte sich drei Monate lang im Haus eines Müllers. Als der Müller[2303] bzw. seine Frau[2304] sie fanden, floh sie weiter bis zum Meer und fuhr mit einem Schiff nach Anaplus[2305] (am Bosporos). Sie zog Männerkleidung[2306] an, nannte sich Johannes[2307] und trat in ein Männerkloster am Bosporos[2308] bzw. auf dem Auxentiosberg ein[2309].

Meletios der Jüngere widersetzte sich mit fünfzehn Jahren den Hochzeitsplänen[2310] seiner Eltern[2311], verzichtete auf sein Erbe[2312] und ging nach Konstantinopel in ein Kloster, das ehemals

---

[2295] Über das Hochzeitsalter siehe: Verlobung und Verheiratung, 269.

[2296] Gregorios von Dekapolis, 64, 8-11 (3).

[2297] *PmbZ* 4, # 6638A

[2298] Gregorios von Dekapolis, 66, 7-11 (5).

[2299] Zur Rolle des Onkels siehe: Onkel, 243.

[2300] Euphrosyne die Jüngere, 863 B (5).

[2301] Euphrosyne die Jüngere, 863 B (5). Vgl. Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 58 (3).

[2302] Euphrosyne die Jüngere, 863 B (5). Vgl. Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 59 (4).

[2303] Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 59 (5).

[2304] Euphrosyne die Jüngere, 863F (7).

[2305] Euphrosyne die Jüngere, 864B (7). Vgl. Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 60 (5): hier wird vom Auxentiosberg berichtet.

[2306] Euphrosyne die Jüngere, 864C (8); Vgl. Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 59-60 (5): hier wird erzählt, dass sie Männerkleidung schon von einem Mönch bekommen habe, bevor sie das Schiff bestieg.

[2307] Euphrosyne die Jüngere, 864C (8); Vgl. Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 60 (6): nach dem Heiligen Ioannikios.

[2308] Euphrosyne die Jüngere, 864D (8);

[2309] Vgl. Euphrosyne die Jüngere, Enkomion, 60 (6).

[2310] Über die geplante Hochzeit siehe: Verlobung und Verheiratung, 285.

[2311] Meletios der Jüngere (A), 39 (2). Vgl. Meletios der Jüngere (B), 75 (3).

[2312] Meletios der Jüngere (A), 39 (3). Vgl. Meletios der Jüngere (B), 75 (3).

Wohnort des Hl. Chrysostomos während seines Patriarchats[2313] gewesen war[2314]. Er blieb drei Jahre dort als Novize und dann wurde er Mönch[2315].

Es gibt in den Heiligenviten auch Berichte vom Klostereintritt ganzer Familien:

Als die Kinder, obwohl im Heiratsalter, nicht heiraten[2316] wollten, traf Leon, der Vater des Johannes Psichaites die Entscheidung, dass die ganze Familie ins Kloster eintreten solle[2317]. Er schickte seine Frau und seine Tochter Euphrosyne in ein Nonnenkloster und er selbst ging mit seinen drei Söhnen nach Konstantinopel in das Pegekloster[2318].

Als Paulos[2319], der erstgeborene Bruder des Petros von Argos, Mönch geworden war, folgte seine ganze Familie, zuerst sein Bruder Dionysios, seine Schwester, die noch Jungfrau war, und seine Eltern[2320]. Petros und Platon[2321] folgten dem Vorbild ihrer zwei älteren Brüder[2322]. Wir wissen nicht, welches Alter die Geschwister hatten, als sie Mönche wurden. Nur über Petros wird berichtet, dass er noch jung war[2323]. Da die Schwester als Jungfrau bezeichnet wird, ist zu vermuten, dass sie vielleicht am Ende der Kindheit war.

[2313] Meletios der Jüngere (A), 40 (3).

[2314] Meletios der Jüngere (A), 39 (3): ... τῇ Κωνσταντίνου πόλει ἐπιφοιτᾷ. ... καταλαβὼν μοναστήριον, ὃ τοῦ θείου μὲν Χρυσοστόμου πάλαι ποτὲ γέγονεν οἰκητήριον, ... Vgl. Meletios der Jüngere (B), 75 (3): es gibt keine Information über das Kloster.

[2315] Meletios der Jüngere (A), 40 (3): Ἄρτι δὲ ἱκανῶς τοῖς προτελείοις ἀγῶσι τῆς μοναχικῆς πολιτείας ἐγγυμνασάμενος, ἔτος ἤδη τρίτον ἀνύων, τὴν τῶν μοναχῶν ἱερὰν στολὴν ἀμφιέννυται, ...

[2316] Vgl. Verlobung und Verheiratung, 279.

[2317] Johannes Psichaites, 105-106 (2) : Λέων δὲ τὰ τοιαῦτα ἀκούσας, … προσκαλεσάμενος τοὺς ἑαυτοῦ παῖδας Θεόδωρόν τε καὶ Ἰωάννην, Φίλιππόν τε καὶ Εὐφροσύνην σὺν τῇ μητρὶ Χιονίᾳ, βουλὴν ἀρίστην προβάλλεται τοῦ τὸν μονήρη ἐπανῄρησθαι [lege: ἐπανῃρῆσθαι] βίον.

[2318] JANIN, ÉglisesCP, 223-228.

[2319] Petros von Argos, 234, 5-55 (5), 429: Paulos soll zwischen 880 und 890, nach seiner Ausbildung, bei einem heiligen Mann namens Petros gelebt haben. Über diesen Petros und das Kloster, wo Paulos lebte, wissen wir nichts mit Sicherheit. Ob es um die Heiligen Ἀνάργυροι ἐν Ψαμαθίᾳ in der Nähe des Stoudiouklosters geht, kann man nicht sagen.

[2320] Petros von Argos, 234, 64-66 (5).

[2321] Petros von Argos, 464. Laut dem Herausgeber (KYRIAKOPOULOS) der Vita, ist über Platon nichts Näheres bekannt.

[2322] Petros von Argos, 236, 70-73 (6): Εἶχε ἀπομείνει δὲ ὁ Παῦλος καὶ ὁ Διονύσιος ὑπομένοντες τὴν ἄσκησιν τῶν ὁποίων ὡς πρὸς τὸν ζῆλον καὶ τὴν μίμησιν ὁ ἴδιος ὁ Πέτρος ὁμοῦ μετὰ τοῦ ἀδελφοῦ τοῦ Πλάτωνος, νεαρὸς ἀκόμη κατὰ τὴν ἡλικίαν, κατῆλθεν ἐκ τῆς αὐτῆς ἀφετηρίας πρὸς ἀσκητικὴν πάλην καὶ ἀποδυθεὶς εἰς τὸν ἀγῶνα, … .

[2323] Petros von Argos, 429. Der Herausgeber der Vita datiert die Geburt des Petros nach 850 und die Geburt seines älteren Bruders Paulos irrtümlich um 860. Paulos sei um 890 ins Kloster eingetreten. Paulos sei ca. 30 Jahre alt gewesen, als er ins Kloster kam, dann sei der Bruder Dionysios gefolgt. Dann seien die Eltern und die Schwester eingetreten, die wahrscheinlich bald gestorben seien. Die zwei vermutlich jüngsten Brüder Petros und Platon wurden später Mönche. Wir haben keine Information über die zwischen dem Klostereintritt der Eltern

Nikephoros von Medikion[2324] trat im Alter von fünfundzwanzig[2325] Jahren in das Herakleioskloster[2326] in Kios[2327] (in Bithynien, in der Nähe von Medikion) unter dem Abt Joseph[2328] ein, der ihn zum Mönch schor[2329]. Später wurde auch seine Mutter Photou[2330] Nonne und seine zwei älteren Brüder, Gregorios[2331] und Theodoros[2332], wurden Mönche[2333].

Theodoros Stoudites bekam eine gute Ausbildung[2334] und im Jahre 781 ging er unter Führung Platons, seines Onkels mütterlicherseits[2335], der Mönch und Abt des Symbolaklosters war[2336], gemeinsam mit den anderen männlichen Familienmitgliedern (Vater, seine zwei Brüder und drei Brüder des Vaters)[2337] auf den Landsitz der Familie nach Boskyton. Dort war er am Umbau des Landsitzes in ein Kloster, das Sakkoudionkloster[2338], benannt nach einer nahegelegenen Ortschaft, beteiligt[2339]. Platon weihte Theodoros zum Mönch[2340], er soll zweiundzwanzig Jahre alt gewesen

---

und dem der zwei Brüder vergangene Zeit. Wir wissen nicht, welches Alter die zwei Kinder damals hatten. Ist vielleicht anzunehmen, dass sie keine Kinder mehr waren, sondern Pubertierende, sodass die Eltern sie allein lassen konnten? Der Herausgeber datiert den Eintritt des Petros ins Kloster nach 890, d.h. dass Petros mit vierzig Jahren Mönch wurde. Das ist nicht glaubwürdig, wenn man denkt, dass die Vita ihn zu dieser Zeit als noch jung (Siehe vorhergehende Anmerkung) bezeichnet.

[2324] *PmbZ* 3, # 5280.

[2325]*PmbZ* 3, # 5280: im Jahre 755 ist er geboren und um 780 Mönch geworden, d.h. dass er zu dieser Zeit fünfundzwanzig Jahre alt war. Über das Datum seiner Aufnahme in den Mönchsstand siehe: Vita des Nikephoros vom Medikionkloster (HALKIN), 408, A. 5.

[2326] JANIN, ÉglisesCentres, 152-153.

[2327] JANIN, ÉglisesCentres, 162-163.

[2328] *PmbZ* 2, # 3449.

[2329] Nikephoros von Medikion, 408, 10-17 (6): Τῷ ἐν Βιθυνίᾳ δὲ μοναστηρίῳ Ἡρακλείῳ καταλαβὼν ἀσμένως παρὰ τῷ ἐκεῖσε εἰσδέδεκτο προέδρῳ. Χρονοτριβήσας δ᾽ αὐτόθι καὶ ἐκμαθὼν πᾶσαν αὐτῶν τὴν ἀγωγὴν καὶ πολιτείαν, ἅτε προπεπαιδευμένος ὧν εἰς ἄκρον, προγνώσεως δὲ χάρισμα ἔχων ὁ ὅσιος Ἰωσὴφ ὁ ἐκεῖσε ἡγούμενος αὐτοῦ καὶ γνοὺς αὐτὸν ὡς πολλῶν ψυχῶν προστατεύσων θεῷ προσαγάγοι, ἀποθρίξας δὲ … .

[2330] *PmbZ* 3, # 6255.

[2331] *PmbZ* 2, # 2439.

[2332] *PmbZ* 4, # 7612.

[2333] Nikephoros von Medikion, 407, 62-64 (4).

[2334] Theodoros Stoudites (A), 117B-C; Theodoros Stoudites (B), 237A-B.

[2335] Theodoros Stoudites (A), 121A; Theodoros Stoudites (B), 240D; Theodoros Stoudites (LATYŠEV), 261, 32-35, 262, 1-6.

[2336]Theodoros Stoudites (A), 121A; Theodoros Stoudites (B), 240C. Vgl. über Symbolakloster: JANIN, ÉglisesCentres, 181-183.

[2337] Theodoros Stoudites (A), 121A-B; Theodoros Stoudites (B), 241A.

[2338] JANIN, ÉglisesCentres, 177-181.

[2339] Theodoros Stoudites (A), 121B; Theodoros Stoudites (B), 241B.

[2340] Theodoros Stoudites (A), 121D; Theodoros Stoudites (B), 241B; Theodoros Stoudites (LATYŠEV), 262, 30ff. Vgl. PRATSCH, Theodoros Studites, 71-76.

sein[2341]. Sein zweiter Bruder Ioseph wurde mit neunzehn oder einundzwanzig[2342] Jahren Mönch und der jüngste Bruder, Euthymios zwischen sieben und zwölf Jahren[2343]. Im selben Jahr brachte Platon auch seine Schwester Theoktiste[2344], die Mutter des Theodoros dazu, gemeinsam mit ihrer bereits geschorenen Tochter, die zwischen vier und zehn Jahre alt war[2345], und einer anderen Verwandten, als Klausnerin[2346] zu leben[2347].

Um das Thema umfassend zu betrachten, müssen auch kirchliche und weltliche Rechtsquellen herangezogen werden. Basileios der Große bestimmte im Kanon 18, dass die Bischöfe die Kinder erst nach dem sechzehnten oder siebzehnten Lebensjahr ins Kloster zulassen dürften. Sie müssten zusätzlich untersuchen, ob die Kinder freiwillig und nicht unter Druck zu dieser Entscheidung gekommen seien[2348]. Justinian zeigte mit der Novelle 5 sein Einverständnis mit

---

[2341] PRATSCH, Theodoros Studites, 67-68: Theodoros wurde 759 geboren und ist 781 Mönch geworden.

[2342] PRATSCH, Theodoros Studites, 28-29: Sein Bruder Ioseph wurde vermutlich zwischen 760 und 762 geboren.

[2343] PRATSCH, Theodoros Studites, 28-29: Euthymios wurde etwa zwischen 769 und 774 geboren.

[2344] *PmbZ* 4, # 8023.

[2345] PRATSCH, Theodoros Studites, 28-29: Die Schwester, deren Namen wir nicht kennen, war vermutlich zwischen 771 und 777 geboren, d.h., dass sie beim Klostereintritt 781 noch sehr jung war, wohl nicht älter als zehn Jahre. Derselbe, 33, A. 92: Möglicherweise hatte sie die Weihe von Platon erhalten wie kurz darauf auch die männlichen Mitglieder der Familie.

[2346] I. M. KONIDARES, Νομική θεώρηση των μοναστηριακών τυπικών. Athen 1984, 223-230: Κελλιώτες-Αδελφάτα-Καταπεμπτοί.

[2347] Theodoros Stoudites, ἐπιτάφιος, 892D-893A: Ἐπόθει τοίνυν ἡ γενναία ἄρχεσθαι μᾶλλον, ὥσπερ καὶ ἦν δίκαιον· ἐπειδὴ δὲ ἐκ τῆς πρὶν διειλήσεως, οὔτε μοναστήριον ἦν συνιστάμενον, οὐδ᾽ αὖ ψυχὴ ἐπιστημόνως δυναμένη ἀφηγεῖσθαι τῶν πολλῶν, ἐκ τούτου βιάζεται ὑπὸ τοῦ ἀδελφοῦ κελλιωτικῶς βιῶσαι μετὰ τῆς προκαρθείσης θυγατρίδος καὶ ἑτέρας συγγενίδος.

[2348] IOANNOU 2, Basileios der Große, Kanon 18 (375), 121, 1-12: Οὐδὲ γὰρ τὰς παιδικὰς φωνὰς πάντως κυρίας ἐπὶ τῶν τοιούτων ἡγεῖσθαι προσῆκεν, ἀλλὰ τὴν ὑπὲρ τὰ δεκαέξ, ἢ δεκαεπτὰ γενομένην ἔτη, κυρίαν οὖσαν τῶν λογισμῶν, ἀνακριθεῖσαν ἐπὶ πλεῖον, εἶτα παραμείνασαν, καὶ λιπαροῦσαν διὰ ἱκεσιῶν πρὸς τὸ παραδεχθῆναι, τότε ἐγκαταλέγεσθαι χρὴ ταῖς παρθένοις, καὶ τὴν ὁμολογίαν τῆς τοιαύτης κυροῦν, καὶ τὴν ἀθέτησιν αὐτῆς ἀπαραιτήτως κολάζειν. Vgl. Kommentar von Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 143: καὶ φησιν, ὅτι αἱ ἑαυτὰς ἑκουσίως προσαγαγοῦσαι τῷ Κυρίῳ καὶ ἀποταξάμεναι τῷ γάμῳ καὶ ὁμολογήσασα ἀγαμίαν, ποιησάμεναι δὲ τὴν ὁμολογίαν ἐν ιϛ΄. ἔτει ἢ ιζ΄. τῆς ἡλικίας αὐτῶν· τὰς δὲ πρὸ τῶν χρόνων τούτων ὁμολογίας, οὐ χρὴ, φησὶ, ῥᾳδίως προσδέχεσθαι, ἕως ἂν προφανῶς ἐκεῖναι δείξωσι γνώμην, ὅτι αἱροῦνται τὸν ἐν ἁγνείᾳ βίον, ἀνακρινόμεναι ἐπὶ πλέον, ὅτε κύριαι γένωνται λογισμοῦ· πολλὰς γὰρ, φησὶ, προσάγουσι γονεῖς, ἢ συγγενεῖς, ἀκούσας, βιωτικόν τι ἑαυτοῖς διοικοῦμενοι· τυχὸν μὴ εὐποροῦντες δοῦναι προῖκα ὑπὲρ αὐτῶν, ἢ καὶ δι᾽ ἄλλας αἰτίας τινὰς βιάζονται καὶ μὴ θελούσας αὐτὰς ἐπαγγείλασθαι ἁγνείαν, καὶ ἀγαμίαν· τὰς τοιαύτας οὖν, φησὶν, οὐ χρὴ ῥᾳδίως προσδέχεσθαι. Vgl. Kommentar von Balsamon, 143-144: ... ὅτι περὶ ἐκείνων τῶν παρθένων διαλέγεται, τῶν ἑκουσίως ἑαυτὰς ἑκουσίως προσαγαγοῦσαι τῷ Κυρίῳ καὶ ἀποταξαμένων τῷ γάμῳ ἐν ἡλικίᾳ ἑκκαιδεκάτου χρόνου, ἢ ἑπτακαιδεκάτου· τὰς δὲ ἐπὶ ἥττονι χρόνῳ γινομένας ὁμολογίας, φησὶ μὴ προσδέχεσθαι· πολλὰς γὰρ φησὶ, προσάγουσιν οἱ γονεῖς καὶ μὴ βουλομένας, δι᾽ἀπορίαν, ἢ ἄλλην τινὰ αἰτίαν. Ταῦτα τοῦ κανόνος διοριζομένου, μὴ εἴπῃς ἐξακούεσθαι τοῦτον καὶ εἰς μοναζούσας, ἢ ἀσκητρίας· κἂν γὰρ ἐν ἥττονι πάντη ἡλικίᾳ τὴν κοσμικὴν ἀπόθωνται τρίχα, βεβαία ἔσται, ὡς ἐμοὶ δοκεῖ, καὶ εἰς τὸ ἑξῆς ἡ ὁμολογία αὐτῶν. Vgl. Kommentar von Aristenos. 144.

der von Basileios dem Großen festgelegten Altersgrenze[2349]. Außerdem wurde in seiner Novelle 123 festgesetzt, dass die Eltern, den Klostereintritt nicht verhindern dürfen, wenn die Kinder sich dafür entscheiden[2350]. Kanon 40 des Konzils in Trullo setzte die Altersgrenze für die zukünftigen Mönche oder Nonnen von sechzehn oder siebzehn auf zehn Jahre herab[2351]. Leon VI. erlaubte mit seiner Novelle 6 „Περὶ τοῦ μονάζειν δεκαέτη παῖδα“[2352] den Klostereintritt von Kindern mit zehn Jahren, wie das Konzil in Trullo[2353], aber er setzte auch fest, dass das Kind erst ab dem sechzehnten oder siebzehnten Lebensjahr das Recht habe, seine persönlichen Angelegenheiten zu erledigen. Der Kaiser meinte damit die Regelung der Erbschaft durch Testament[2354]. Die Novelle regelte auch das Thema der Verteilung der Erbschaft nach dem Tod des Kindes, wenn kein Testament vorlag, weil das Kind noch zu jung gewesen war oder eine Abfassung eines Testaments unterlassen hatte. Zwei Teile davon bekam das Kloster und einen Teil die Verwandten[2355]. Wenn es solche nicht gab, dann bekam das Kloster auch diesen Teil der Erbschaft[2356].

Die Klostertypika der Zeit enthielten strenge Anweisungen über die Anwesenheit von Kindern im Kloster: Im Typikon des Sabasklosters steht, dass in diesem Kloster der Aufenthalt von Eunuchen oder Kindern (ohne Bart) nicht erlaubt war. Auch weibliche Gäste waren nicht zugelassen[2357]. Im Testament des Theodoros Stoudites wurde verboten, dass

---

[2349] Justinian, Novellae, 5.5.

[2350] Justinian, Novellae, 123.41: ᾽Απαγορεύομεν δὲ τοῖς γονεῦσι τοὺς ἰδίους παίδας μοναχικὸν βίον ἐπιλεγομένους τῶν εὐαγῶν μοναστηρίων ἀφέλκειν.

[2351] The Council in Trullo, Kanon 40, 119, 18-19, 120, 1: ῎Εστω τοίνυν ὁ μέλλων τὸν μοναχικὸν ὑπέρχεσθαι ζυγὸν οὐχ ἥττων ἢ δεκαετής, ... Vgl. Kommentar von Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 2, 400.

[2352] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 6, 26-41: ῞Ενεκα δὲ τῆς τῶν ὑπαρχόντων διοικήσεως γνώμην ἰδίαν ἀποφαινόμεθα. Τῷ μὲν ἑξκαιδεκάτῳ ἢ ἑπτακαιδεκάτῳ ἀποκείρασθαι τινα βουληθέντα περὶ τῶν οἰκείων ὡς ἂν βούληται διατίθεσθαι· ... Τῷ δὲ γε τῷ δεκάτῳ ἔτει πρὸς τὸ σεμνὸν τῆς μοναδικῆς πολιτείας μετατάξασθαι διανοηθέντι μηδὲ τούτῳ κωλύμην ἀπαντᾶν τοῦ σωτηρίου ἐπιχειρήματος· τοῦτο γὰρ ἔοικε συνιδοῦσα καὶ ἡ ἱερὰ σύνοδος συστεῖλαι τὸν χρόνον τῆς εἰς τὸν μονάζοντα βίον προσαγωγῆς. Μὴ μέντοι καὶ λαμβάνειν αὐτὸν ὥσπερ τὴν εἰς τὸν τοιοῦτον βίον εἴσοδον, οὕτω καὶ τὴν ἐξουσίαν τοῦ περὶ τῶν οἰκείων διατίθεσθαι, ἀλλ᾽ ἐπέχεσθαι τοῦ τὰ ὑπάρχοντα διοικεῖν μέχρις ἂν ἐκεῖνος ὁ καιρὸς ἐπιστῇ καθ᾽ ὃν τὴν νομίμην συμπλήρωσιν ἡ ἡλικία λαμβάνει τοῦ διατίθεσθαι.

[2353] Vgl. TROIANOS, The Canons of the Trullan Council, 193.

[2354] TROIANOS, The Canons of the Trullan Council, 193.

[2355] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 6, 43-45.

[2356] TROIANOS, Οι Νεαρές του Λέοντος ΣΤ’, 6, 45-46.

[2357] Typikon des Sabas, 168, 4: μηδαμῶς ἢ εὐνοῦχον ἢ ἀγένειον ἐν τῇ λαύρᾳ δέχεσθαι. MOFFATT, Byzantine Child, 712-713. KONIDARES, Νομική θεώρηση, 45-46. Der erste Text wurde am Anfang des sechsten Jahrhunderts vom berühmten Asketen und eigentlichen Begründer des Klosters in Palästina verfasst. Terminus ante quem ist der Tod des Sabas. Laut BECK, Literatur, 398 und Typikon des Sabas, 167: starb Sabas im Jahr

Mönche des Stoudiouklosters in ihrer Zelle Knaben beherbergen[2358], vermutlich, weil die Knaben eine sexuelle Versuchung für die Mönche waren. Im Testament des Paulos von Latros des Jüngeren (Todesdatum 955[2359]) gab es auch ein Verbot für Eunuchen und Kinder[2360]. Für sie gab es auch im Typikon des Athanasios Athonites[2361], im Typikon des Kaisers Johannes Tzimiskes[2362] und in dem des Pakourianos Eintrittsverbot[2363]. Im Typikon des Monomachos gab es außerdem das Verbot der Schur[2364]. Im Typikon des Prodromos war der Eintritt von Kindern ins Kloster wegen der Gefahr der Prostitution verboten[2365].

Abschließend läßt sich sagen, dass der Klostereintritt geplant gewesen sein konnte, wenn religiösen Ehepaaren nach langer Kinderlosigkeit ein Kind geschenkt wurde, das sie schon vor der Geburt Gott versprochen hatten. Es kam auch vor, dass Eltern durch religiöse Erziehung ihren Kindern Orientierung für den Lebensweg mitgaben. Klostereintritt galt als Absicherung für die Zukunft, wenn die Eltern krank oder arm waren. Er konnte aber auch

---

532. Über die Datierung des Typikons: KONIDARES, a. O., 46: Das erhaltene Typikon ist eine Bearbeitung des ersten Textes und wird ins 12. Jahrhundert datiert; BECK, Literatur, 397-398: ist der Meinung, dass „der Text eine überarbeitete Form darstellte, die nicht älter als die Kreuzzugszeit sein kann, wenn auch schwer zu sagen ist, ob die Überarbeitungen sehr einschneidend gewesen sind"; K.A. MANAFES, Μοναστηριακά Τυπικά/Διαθήκαι, in: «Αθήνα» Σύγγραμα περιοδικόν της εν Αθήναις Επιστημονικής Εταιρείας. Σειρά Διατριβών και Μελετημάτων. Athen 1970, 36, 178. Zur Vita des hl. Sabas siehe: SCHWARTZ, Kyrillos von Skythopolis, 85-200.

[2358] Testament von Theodoros Stoudites, in: *PG* 99, 1821A: ιη΄. Οὐ κτήσῃ μαθητὴν εἰς τὸ κελλίον σου μειράκιον προσπαθῶς, ἀλλ᾽ ἐκ προσώπου ἀνυπόπτου καὶ διαφόρων ἀδελφῶν τὴν ὑπηρεσίαν σου ποιήσεις. Vgl. I. DMITRIEVSKIJ, Opisanie liturgitseskich rukopisej, Bd. 1: Typika. Kiev 1895 (Neudruck: Hildesheim 1965), 224-238.

[2359] KONIDARES, Νομική θεώρηση, 47.

[2360] SP. LAMPROU, «Διαθήκη Παύλου του Λατρηνού» (955). *Neos Hellenomnenon* 12 (1915) 198-203, hier 202, 6-7, 9-10: μηδέποτε δέξησθε πρὸς τὸ κατοικῆσαι εἰς τὴν λαύραν εὐνοῦχον μήτε παιδίον μήτε ἄλλον τινὰ ἀγένειον ἔνδοθεν εἰκοσαετίας ... ῾Ο δὲ τοῦτο παραβῆναι τολμῶν ἔστω ὑπὸ κατάραν καὶ τῷ αἰωνίῳ ἀναθέματι ἔνοχος.

[2361] Typikon des Athanasios Athonites (ca. 970), 118, 31-35: μηδέποτε ἐν τῇ καθ᾽ ἡμᾶς λαύρᾳ εὐνοῦχον προσδέξωνται, εἰ καὶ τάχα γέρων ἐστί, μήτε δὲ παιδίον, εἴπερ μέλλει εἶναι αὐτοῦ τοῦ τὰ σκῆπτρα τῆς βασιλείας διέποντος.

[2362] Typikon des Tzimiskes (972), 212, 101-102: Τοὺς νεωτέρους καὶ τοὺς ἀγενείους καὶ εὐνούχους ἕνεκεν κουρᾶς τῷ ῞Ορει προσφοιτῶντας παντελῶς μὴ προσδέχεσθαι παρεγγυώμεθα μετὰ πᾶσης ἀσφαλείας. Und 213, 141-142: Περὶ δε τῶν εἰσερχομένων οἰκοδόμων γνώμην διδόαμεν μὴ συνεισέρχεσθαι αὐτοῖς παιδία χάριν τῆς συνεπιβολῆς καὶ συνδρομῆς τῆς πρὸς τὸ ἔργον.

[2363] Typikon des Pakourianos (1083), Kapitel 17: Ὀφειλόμενόν ἐστι σκοπὸν καὶ παραγγελίαν ποιήσασθαι περί τε τῶν εὐνούχων καὶ τῶν νεογνῶν παιδίων.

[2364] Typikon des Monomachos (1045), 226, 45-46: (Καὶ) πρὸ γε πάντ(ων) ἔφησαν τ(ὴ)ν ἐν τοῖς τυπι(κοῖς) αὐτ(ῶ)ν ἐναποκειμ(έν)ην ἀσφάλ(ειαν), ἤγουν τὸ μὴ εὐνούχους ἢ ἀγενείους ἐν τῷ ῞Ορει δέχεσθ(αι) ἢ ἀποκείρ(ειν) ἢ ἐν ἀγρῷ ἢ ἐν μοναστηρ(ίῳ) κατέχ(ειν) τούτους, καταφρονηθῆν(αι) παρὰ τινων ... .

[2365] Typikon des Prodromos (1112), 77-83: νὴ. Περὶ τοῦ εἴτε χρὴ δέχεσθαι παῖδας ἐν τῇ μονῇ εἴτε καὶ μὴ.

dem Wunsch der Kinder entsprechen, die ihr Leben ganz Gott widmen wollten, weil sie einem Vorbild aus dem Familienkreis folgten, und damit manchmal auch mit den Plänen der Eltern in Konflikt gerieten. Es gibt wenige Fälle, in denen die Eltern den Willen der Kinder akzeptierten. Andere, die die von ihnen vorgesehenen Lebenspläne für die Kinder scheitern sahen, lehnten diese Entscheidung ab, so dass die Kinder sie verließen. Manche Eltern reagierten mit harten Maßnahmen (z. B. Schlägen, wie im Fall des Hypatios) und manche Kinder versuchten durch inständige Bitten die Eltern umzustimmen (Gregorios aus der Vita des Niketas von Theben). Für die Mehrheit der Beispiele kennen wir die Reaktion der Eltern nicht. Die Kinder wählten den Klostereintritt, weil sie die Liebe zu Gott über die Elternliebe stellten und sich damit nach den Worten Christi richteten. Es gibt auch das Phänomen, dass die ganze Familie dem Vorbild eines Familienmitglieds (Petros von Argos) oder seinem Rat (wie im Fall der Familie des Theodoros Stoudites und des Johannes Psichaites) folgend ins Kloster ging.

Wenn man das Alter der Kinder in Betracht zieht, fällt auf, dass es oft unter der vom Gesetz vorgesehenen Grenze lag (Theopiste aus den Wundererzählungen der Theodora von Thessalonike war im Kleinkindalter, Theopiste, Tochter der Theodora von Thessalonike sechs, Theodosia von Konstantinopel sieben, Theodora von Kaisaris war sieben bis acht Jahre alt, Sabas acht, Phantinos der Jüngere acht, Symeon, Bruder des David von Mitylene, acht, Johannes vom Katharakloster neun, Blatta, Schwester des Theodoros von Sykeon zwölf usw.). Es ist zu vermuten, dass in der ersten Phase des Mönchtums keine Rücksicht auf das Alter genommen wurde. Basileios der Große beschreibt die Art, wie kleine Kinder erzogen werden müssen, damit sie früh ins Kloster eintreten können[2366]. Er berichtet über Eltern, Brüder und Verwandte, die Mädchen vor dem vom Gesetz festgelegten Alter ins Kloster brachten, obwohl die Mädchen nicht aus eigenem Entschluss diesen Lebensweg wählten, sondern weil die Väter wegen der finanziellen Notlage zu dieser Entscheidung gekommen waren. In solchen Fällen sollte sie das Kloster nicht aufnehmen, bevor klar geworden sei, dass sie aus eigenem Willen gekommen seien[2367]. Zonaras kommentierte diesen Kanon des Basileios und sagte dazu, dass viele Eltern und Verwandte die Mädchen ins Kloster schicken, weil sie finanziell nicht in der Lage seien, die Mitgift für ihre Töchter aufzubringen, dass sie aber auch aus anderen Gründen diese Entscheidung treffen, obwohl die Töchter mit einem

[2366] Basileios der Große, Ὅροι κατὰ πλάτος, *PG* 31, 953A-B.

[2367] IOANNOU 2, Basileios der Große, Kanon 18, 121, 12-19: Πολλὰς γὰρ γονεῖς προσάγουσι, καὶ ἀδελφοὶ, καὶ τῶν προσηκόντων τινὲς, πρὸ τῆς ἡλικίας, οὐκ οἴκοθεν ὁρμηθείσας πρὸς ἀγαμίαν, ἀλλὰ τι βιωτικὸν ἑαυτοῖς διοικούμενοι· ἃς οὐ ῥαδίως προσδέχεσθαι δεῖ, ἕως ἂν φανερῶς τὴν ἰδίαν αὐτῶν ἐρευνήσωμεν γνώμην.

Leben im Kloster nicht einverstanden sind. Er greift auch die Empfehlung auf, die Mädchen nicht ohne nähere Befragung ins Kloster aufzunehmen[2368]. Die Armut nannte auch Balsamon als Grund für dieses Verhalten der Eltern und forderte, die vom Kanon bestimmte Altersgrenze solle eingehalten werden. Im Fall, dass ein Mädchen noch jünger sei, solle es laut Balsamon sein Einverständnis erklären[2369]. Von Justinian I. wurde verboten, dass Eltern ihre Kinder ins Kloster schicken[2370]. Auch dass es diesbezügliche, gesetzliche Regelungen gab, stützt die Meinung, dass manche Eltern oder Brüder kleine Mädchen ins Kloster schickten, um keine Mitgift zu zahlen[2371].

Bemerkenswert ist, dass die Äbte bzw. Äbtissinnen keine Gegenmaßnahmen setzten, eine Ausnahme ist im Fall des Nikolaos Stoudites gegeben[2372]. Bei einigen Knaben, die ins Kloster ihres Bruders (Symeon, Bruder des David von Mitylene; Paulos von Latros der Jüngere) oder Onkels (Eustratios von Agauros) gingen, wurde offensichtlich wegen des Verwandtschaftsverhältnisses kein besonderes Augenmerk auf das Alter gelegt. Wir wissen nicht immer, ob die Äbte bzw. Äbtissinnen, die Kinder ins Kloster aufnahmen, sie sofort zu Mönchen oder Nonnen schoren. Darüber hinaus können wir vielleicht annehmen, dass viele Kleinkinder von Mönchen oder Nonnen erzogen wurden, im Kloster blieben und als sie das entsprechende Alter erreicht hatten, Mönche oder Nonnen wurden. Das Kloster war in diesem Fall eine Art Zuhause und Familie, die die biologische Familie ersetzte[2373].

Aus der Untersuchung ergibt sich, dass es nur selten eine Erwähnung über ein Noviziat gibt (Loukas Steiriotes der Jüngere, Meletios der Jüngere, Hilarion von Dalmatos). Nikon Metanoeite erließ der Abt ausnahmsweise die Novizenzeit, weil er dies in seinem Fall für überflüssig hielt[2374]. Diese dauerte nach Novelle 5 Justinians drei Jahre[2375]. In Novelle 123

[2368] Zonaras, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 142-143, hier 143.

[2369] Balsamon, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 143-144.

[2370] Justinian, Novellae, 123.41.

[2371] PATLAGEAN, L'enfant et son avenir, 88; ANTONIADIS-BIBICOU, L'enfant de la moyenne époque byzantine, 78. I. TSANTILAS, Κακοποίηση και παραμέληση παιδιών από τους γονείς με βάση τις Βυζαντινές πηγές. *Byzantinai Meletai* 5 (1993) 532-542, hier 538-539.

[2372] Siehe dazu: Entfernung aus Ausbildungs- bwz. Berufsgründen, 256: Der Fall des Symeon Neos Theologos, der mit vierzehn Jahren von seinem späteren geistlichen Vater, Symeon Eulabes, als zu jung abgelehnt wurde.

[2373] TALBOT, Byzantine Family, 119, 121.

[2374] Nikon Metanoeite, 40, 17-19 (5): διὰ γοῦν τοῦτο καὶ πᾶσαν κανονικὴν δοκιμασίαν ὁ θεοφόρος περιττὴν κρίνας καὶ ἐν παρέργῳ τιθέμενος, ἐν χρῷ τὴν κεφαλὴν αὐτοῦ κείρας καὶ μοναχὸν σχηματίσας ... τῇ καλλίστῃ χορείᾳ τῶν ἀδελφῶν ἐγκρίνει ... .

[2375] Justinian, Novellae, 5.2: Καὶ εἰ μὲν τὸν τριετῆ βίον ἅπαντα διαμένοιεν ἀρίστους ἑαυτοὺς καὶ καρτερικωτάτους τοῖς τε ἄλλοις μοναχοῖς καὶ τῷ ἡγουμένῳ δεικνύντες, τούτοις τῆς μοναχικῆς ἀξιοῦν στολῆς τε καὶ κουρᾶς, … .

änderte er seine Meinung, vielleicht unter dem Druck der Äbte, und setzte fest, dass der Abt des Klosters für die Festsetzung der Dauer der Noviziats verantwortlich sei. Diese Befugnis des Abtes war begrenzt, wenn der Kandidat unbekannt war, d. h. vielleicht ein entlaufener Sklave. Diesfalls sollte er auf jeden Fall drei Jahre warten[2376]. Die justinianische Gesetzgebung wurde auch vom Konzil in Trullo bestätigt: Kanon 40 spricht über eine Novizenzeit[2377] und Kanon 41 über eine dreijahrige Dauer dieser Zeit[2378]. Die lokale Synode in Konstantinopel (Prima-secunda)[2379] im Jahr 861 setzte fest, dass alle künftigen Mönche und Nonnen zu einer dreijährigen Novizenzeit verpflichtet seien[2380]. Im Falle einer Krankheit konnte diese Zeit verkürzt werden[2381]. Eine andere Ausnahme war gegeben, wenn das bisherige fromme Leben des Kandidaten eine Art Garantie für sein künftiges Mönchsleben abgab; in diesem Fall konnte die Novizenzeit auf sechs Monate beschränkt werden[2382]. In den Klostertypika der Zeit gibt es keine Information über die Dauer des Noviziats, sie verlangen Aufenthalt im Kloster vor der Schur[2383], wobei die Anzahl der Tage des Aufenthalts nur einmal angegeben wird[2384].

[2376] Justinian, Novellae, 123.35. Vgl. Basiliken, B 4.1.3.

[2377] The Council in Trullo, Kanon 40, 120, 2-6: … ἐν τῷ προέδρῳ κειμένης καὶ τῆς ἐπὶ τούτῳ δοκιμασίας, εἰ τὸν χρόνον αὐτῷ αὐξηθῆναι λυσιτελέστερον ἡγεῖται πρὸς τὴν ἐν τῷ μονήρει βίῳ εἰσαγωγὴν καὶ κατάστασιν… .

[2378] The Council in Trullo, Kanon 41, 122, 4-12: καὶ ἐπὶ τριετῆ χρόνον τῷ τῆς μονῆς ἐξάρχοντι ἐν φόβῳ θεοῦ ὑποτάττεσθαι καὶ τὴν κατὰ πάντα ὡς προσῆκεν ὑπακοὴν ἐκπληροῦν.

[2379] BECK, Literatur, 56.

[2380] IOANNOU 1/2, Synode in Konstantinopel (Prima-secunda), Kanon 5, 455-457, hier 456, 4-10: Ὥρισεν οὖν διὰ τοῦτο ἡ ἁγία σύνοδος, μηδένα τοῦ μοναχικοῦ καταξιοῦσθαι σχήματος, πρὶν ἂν ὁ τῆς τριετίας χρόνος εἰς πεῖραν αὐτοῖς ἀφεθείς, δοκίμους αὐτοὺς καὶ ἀξίους τῆς τηλικαύτης βιοτῆς παραστήσῃ.

[2381] Auch wenn einer krank ist und die Taufe erhalten will: Nikephoros Homologetes, Κανόνες, in: RHALLES-POTLES, Σύνταγμα 4, 429: Ἐάν τις ἀσθενὴς ᾖ καὶ ἐπιζητῇ τὸ ἅγιον βάπτισμα ἢ τὸ ἅγιον σχῆμα, χρὴ διδόναι ἀνυπερθέτως, καὶ μὴ κωλύειν τὴν χάριν.

[2382] IOANNOU 1/2, Synode in Konstantinopel (Prima-secunda), Kanon 5, 12-20. Vgl. KONIDARES, Νομική θεώρηση, 90, A.9 denkt, dass diese Ausnahme dem Kanon widerspricht, weil der Abt nicht beurteilen konnte, wessen Leben diese Verkürzung verdiene.

[2383] Theodoros Stoudites, Ὑποτύπωσις, in: DMITRIEVSKIJ, Opisanie, 233, 3-10: wird die Zahl der Tage nicht erwähnt; Athanasios, Ὑποτύπωσις, in: MEYER, Die Haupturkunden, 135, 36-136, 6.

[2384] Typikon des Sabas, 170, 48-50: sieben Tage Aufenthalt.

6. Krankheit und Tod

6.1 Krankheiten

Pädiatrie existierte als eigenständiges Fach nicht vor der Mitte des 19. Jahrhunderts. Die Byzantiner kennen keine „Kinderkrankheiten“ im modernen Sinn[2385], sondern es werden Krankheiten beschrieben, die Erwachsene, aber auch Kinder befallen konnten und deren Therapie gleich war. Die folgende Untersuchung beschränkt sich auf die bei Kindern auftretenden Krankheiten, soweit sie in den Heiligenviten behandelt werden. Weil es dort sehr viele Wunderheilungen gibt, war es nötig, eine Auswahl zu treffen und nur die Beispiele heranzuziehen, bei denen das Alter des Kindes angegeben oder aus der Beschreibung zu erschließen ist. Die Krankheitssymptome werden oft nicht oder nicht genau angeführt, sodass eine Identifikation mit einer bestimmten Krankheit schwer fällt. Die hier gewählte Reihenfolge der Krankheiten erklärt sich aus der Häufigkeit der Erwähnungen in den Texten.

An erster Stelle sind Lähmungen[2386] zu nennen, von denen man meistens nicht weiß, ob sie von Geburt an bestanden oder durch einen späteren Unfall verursacht waren:

Theodoros von Sykeon befreite die achtjährige gelähmte Tochter[2387] einer angesehenen Frau aus Ephesos auf Bitten der Mutter von ihrer Krankheit. Der Heilige empfahl ihr einige Tage zu warten[2388]. An einem Tag fand er das gelähmte Kind am Boden liegen und machte das Kreuzzeichen, betete über dem Kind und forderte danach das Kind auf, zu ihm zu kommen. Sofort wurde es aus den Fesseln des Teufels befreit und kam zu ihm[2389].

Ein Vater, der auch ein gelähmtes Kind hatte, hörte von den Wundern des Heiligen Theodoros von Sykeon und ging mit dem Kind zu ihm[2390]. Der Heilige hauchte das Gesicht des Kindes an und bald darauf wurde es gesund und sprang umher[2391].

Die gelähmte Tochter eines Senators wurde dem Heiligen Ioannikios zu Füßen gelegt[2392]. Dieser machte dreimal das Kreuzzeichen und sagte, dass sie im Namen Jesu Christi gesund werden

---

[2385] HUMMEL, Krankheiten, 5.

[2386] Vgl. SHAHAR, Kindheit, 174, 176-177: auch im westlichen Mittelalter gehörten die Lähmungen zu den häufigsten Krankheiten der Kinder. Es wird über die ablehnende Einstellung der Gesellschaft gegenüber behinderten Kindern berichtet, die oft nach der Geburt ausgesetzt oder getötet wurden.

[2387] Theodoros von Sykeon, 87, 6-7 (110): … θυγάτριον ὡς ἐτῶν ὀκτώ, καὶ ἦν παραλυτικόν.

[2388] Theodoros von Sykeon, 87, 11-12 (110).

[2389] Theodoros von Sykeon, 88, 15-19 (110): … εὗρεν κείμενον τὸ παραλυτικὸν κοράσιον … ἐσφράγισεν αὐτὸ καὶ ἐπηύξατο … ἐφώνησε τὸ παραλυτικὸν κοράσιον ἐλθεῖν πρὸς αὐτόν … ἐκ τῶν δεσμῶν τοῦ διαβόλου ἠγέρθη καὶ ἦλθε πρὸς αὐτόν.

[2390] Theodoros von Sykeon, 124, 14-16 (154): ἄνθρωπος ἔχων παιδίον πάρετον, ἀκούων περὶ τῶν θαυμάτων … ἀπήγαγεν αὐτὸν πρὸς αὐτὸν … .

[2391] Theodoros von Sykeon, 124, 24-26 (154): … ἐνεφύσησεν εἰς τὸ πρόσωπον τοῦ παιδίου, … ὑγιὲς ἐγένετο καὶ περιεπάτει ἁλλόμενον.

solle. Sie konnte geheilt nach Hause gehen[2393]. Wir wissen nicht genau, wie alt die Tochter war, aber der Heilige sprach sie als Kind an.

Eine arme Mutter ging mit ihrem vierjährigen gelähmten Kind auf den Armen zum Kloster des Heiligen Symeon Neos Theologos und bat ihn um Hilfe[2394]. Sie war durch ihre Armut und die Krankheit des todkranken Kindes belastet und traurig[2395]. Sie legte das Kind heimlich auf die Stufen der Kirche der Heiligen Marina und ging eilig weg. Als Erklärung für ihr Verhalten wird vom Autor angemerkt, dass sie sich von der Belastung durch das kranke Kind befreien wollte[2396]. Die Mönche fanden das Kind, merkten, dass es lebe und meldeten den Vorfall dem Heiligen[2397]. Der greise Symeon kam aus der Kirche und wurde durch den Anblick des Kindes gerührt. Er nahm es in seine Hände und legte es unter seinen Sessel, salbte es mit dem Öl von der Lampe der Heiligen Marina, betete, machte das Kreuzzeichen und das Kind erhob sich[2398], verlangte nach Essen und wurde seiner Mutter gesund zurückgegeben[2399].

Zum Grab des Eudokimos ging eine Witwe, um Heilung für die gelähmten Hände ihres einzigen Sohnes zu finden. Da sie keine anderen Kinder hatte[2400] und ihr kranker Sohn selber andauernd Hilfe und Pflege brauchte und ihr nicht helfen konnte, war das Leben der Mutter von

---

[2392] Ioannikios (V. Sabas), 356C (27): Συγκλητικοῦ δὲ θυγάτριον παραλελυμένον τὰ μέλη διαβασταζόμενον, ἀνακομισθὲν καὶ ὥσπερ σκεῦος ἀχρεῖον παρὰ τοὺς πόδας τοῦ ὁσίου τεθὲν … .

[2393] Ioannikios (V. Sabas), 356C (27): … τῷ ζωοποιῷ τοῦ σταυροῦ τύπῳ σφραγίσας τρίτον καὶ ἐν ὀνόματι κυρίου ᾽Ιησοῦ Χριστοῦ εἰπών, «ἔσο ἀπὸ τοῦ νῦν ὑγιής [lege: ὑγιές], ὦ παιδίον» τὴν ὁλοκληρίαν παρέσχετο, αὐτοβαδὲς αὐτὸ ἀποστείλας πρὸς τὰ οἰκεῖα.

[2394] Symeon Neos Theologos, 166, 3-8 (118): … γύναιόν τι πενόμενον παιδίον ὡσεὶ χρόνων τεσσάρων παράλυτον ὁμοῦ καὶ ἀκίνητον ἐν ταῖς ἀγκάλαις ἐπιφερόμενον δεινῶς ἐκτεταριχευμένον τῇ νόσῳ καὶ μικροῦ μηδὲ ζῆν πιστευόμενον, ἐκ τῆς ἑστίας κινήσασα ἡ πάντα διοικοῦσα καὶ διευθύνουσα πρόνοια, ἐπὶ τὴν μονὴν καὶ τὸν ἅγιον ἤγαγεν, … .

[2395] Symeon Neos Theologos, 166, 8-10 (118): … ἥτις δύο μεριζομένη κακοῖς πενίᾳ καὶ νόσῳ βαρείᾳ τοῦ οἰκείου παιδός, ἔκαμνεν οὐ μικρῶς κατατρυχομένη καὶ δακρύων ποταμοὺς καταφέρουσα.

[2396] Symeon Neos Theologos, 166, 10-14 (118): διὸ καὶ ἄνω γενομένη τῆς κλίμακος τῆς πρὸς τὸ εὐκτήριον τῆς ἁγίας Μαρίνης ἀνερχομένης τίθησι τὸν παῖδα λανθανόντως πρὸς τοὔδαφος, καὶ δρομαίως παλινοστήσασα ὑπεχώρησεν, ἵνα τῶν δύο κακῶν, ὑφ᾽ ὧν ἐπιέζετο τὸ ἓν ἀποσκευασαμένη, μικρᾶς τινος αἴσθηται καὶ βραχείας ἀνακωχῆς.

[2397] Symeon Neos Theologos, 166, 15-17-168, 18 (118).

[2398] Symeon Neos Theologos, 168, 33- 41 (118): … λαμβάνει αὐτὸ ταῖς οἰκείαις χερσὶ καὶ τίθησιν ὑπὸ τὸν θρόνον, ἐν ᾧ καθεζόμενος ἐν ταῖς συνάξεσιν ἀνεπαύετο … λαβὼν ἔλαιον ἐκεῖθεν καὶ χρίσας τὸ ἐξηραμμένον δεινῶς ἐκεῖνο παιδίον, ἐπευξάμενός τε καὶ τῇ χειρὶ σφραγίσας αὐτὸ … εὐθὺς εἰς ἑαυτὸ παραδόξως ἐλθὸν … ἀνέστη ἐπὶ τοὺς πόδας αὐτοῦ … .

[2399] Symeon Neos Theologos, 168, 43-44 (118).

[2400] Eudokimos, 213, 8- 9 (11): γυνή τις ἐπὶ παιδὶ πᾶσαν θυμηδίαν περικλεισθεῖσα (ἀνδρὸς γὰρ ἦν ἔρημος καὶ τέκνων ἀτυχὴς ἄλλων), ...

Traurigkeit geprägt[2401]. Sie ging zum Grab des Heiligen Eudokimos, nahm Öl von der Lampe und salbte damit die Hände des Kindes, das darauf sofort gesund war[2402].

Witwe war wahrscheinlich auch die Frau, die von weit her zu Johannes dem Jüngeren nach Thrakien kam[2403], um ihn um Hilfe für ihr einziges Kind zu bitten, das an Händen und Füßen behindert[2404], aber für sie ihre ganze Hoffnung war[2405]. Als sie das Kind auf den Armen trug, fiel sie, vom Weg erschöpft, hin und schlief ein. Im Schlaf sah sie, wie der Heilige ihr Kind heilte[2406].

Eine Mutter legte ihre an Händen und Füßen gelähmte Tochter als Säugling heimlich in der Höhle des Elias Spelaiotes ab, wo der Mönch Elias sie neben den Leichnam des gleichnamigen Heiligen legte, worauf sie geheilt wurde und auf eigenen Füßen gehen konnte[2407]. Es ist nicht überliefert, ob diese Mutter Witwe war und ob sie andere Kinder hatte.

Stütze für eine Mutter, die wahrscheinlich verwitwet war, waren Sohn und Tochter in der Vita des Loukas Steiriotes des Jüngeren. Da beide Kinder gelähmt waren[2408], konnten sie für die Mutter nicht Anlass zur Freude sein und auch keine Stütze für sie im Alter, sondern sie selber war ihre Pflegerin[2409]. Ihr großes Problem war auch, wer nach ihrem Tod für die Kinder sorgen solle[2410]. Sie besuchte mit ihren Kindern das Grab des Heiligen Loukas Steiriotes des Jüngeren und, als sie nach Hause kam, sah sie, dass ihre Kinder, wie erhofft, geheilt waren.

[2401] Eudokimos, 213, 11-14, 15-16 (11): παρείθη γὰρ τὸ παιδάριον καὶ παρελύθη τὰς χεῖρας καὶ ἀκριβῶς αὐτὰς ἐνενέκρωτο καὶ οὐχ ὅπως ὑπηρετούσας εἶχεν, ἀλλὰ καὶ πολλῆς ὑπηρεσίας δεομένας καὶ οὐ μικρᾶς τῆς φροντίδος ὡς ἐπαιωρεῖσθαι μόνον καὶ τῷ ὅλῳ συνεπάγεσθαι σώματι τί περ οἴεσθε πάσχειν ἐκείνην, ... ποδαπὸν ἡγεῖσθε τὸν βίον ἐκείνῃ; ... αἱ ἡμέραι ὑπὲρ τὰς νύκτας κατηφεῖς τε καὶ σκυθρωπαὶ καὶ ἑορταὶ κοιναὶ πένθους ἀφορμαὶ ... .

[2402] Eudokimos, 213, 19-21 (13).

[2403] Johannes der Jüngere, 687 (15): μὴ τῶν ἐγχωρίων, ἀλλὰ πόρρωθεν ἐπίδημος.

[2404] Johannes der Jüngere, 687 (15): ... χεῖρας καὶ πόδας κατεσχημένου ... .

[2405] Johannes der Jüngere, 687 (15): ἐφ᾽ ἑνὶ μόνῳ τέκνῳ τὰς πάσας εἶχεν ἐλπίδας.

[2406] Johannes der Jüngere, 687 (15).

[2407]Elias Spelaiotes, 883A (86): παιδίον γὰρ θῆλυ τῶν τοῦ Βουτιάνου μερῶν, παρειμένον χεῖρας καὶ πόδας καὶ ὅλον διόλου λίθου δίκην ἐν τῇ γῇ καλινδούμενον, ἠνέχθη ὑπὸ τῆς τεκούσης τετρυχωμένης τῷ πόνῳ καὶ ἐτέθη ἐν τῷ σεμνῷ σπηλαίῳ λαθραίως. ὅπερ δεξάμενος Ἠλίας ὁ μοναχός, κατέκλινε πλησίον τοῦ σωροῦ τοῦ ἁγίου καὶ ἀπέκλεισε τὴν θύραν· εἶτα μετὰ μικρὸν αὖθις ὑποστρέψας ἐν σπουδῇ, ... θεωρεῖ τὸ βρέφος ἐπὶ τῆς γῆς εὐσχημόνως καθεζόμενον τάς τε χεῖρας ἐκτεῖνον καὶ τοῖς φύλλοις τῶν κιτρίων χαριεντιζόμενον· δούς τε αὐτῇ χεῖρα, ἀνέστησεν ὀρθήν· καὶ ἐξαγαγὼν τοῖς οἰκείοις ποσὶ βαίνουσαν, ἀπέδωκε τῇ μητρὶ ψυχικὸν παραμύθιον.

[2408] Loukas Steiriotes der Jüngere, 211, 556 (84): Καὶ γὰρ ἀμφοτέρους εἶχε χωλούς, τὰς βάσεις τε ἀστηρίκτους ὄντας καὶ βαδίζειν μὴ δυναμένους.

[2409] Loukas Steiriotes der Jüngere, 211, 556 (84): «οὓς ἔμελλον ἔχειν ἀφορμὴν εὐφροσύνης, τούτους πολλῶν ἔχω δακρύων πρόφασιν. Οὓς ἐγὼ βακτηρίαν γήρως εὑρεῖν ἤλπιζον, τούτους οὐδὲ βακτηρία νῦν ὅλως βοηθεῖν δύναται· ... »

[2410] Loukas Steiriotes der Jüngere, 211, 557 (84): « ... ὥστε τοῦτο δεῖ θρηνεῖν, τίς ἐμοῦ θανούσης ὑμᾶς περιθάλψει; ... »

Eines der Kinder eines armen Vaters war nicht gehfähig[2411]. Der Vater wandte sich an Makarios von Pelekete, weil er gläubig war und Hilfe erhoffte[2412]. Der Heilige trug dem Kind auf, die üblichen Morgengebete einzuhalten. Bei den täglichen Gebeten bewegte sich das Kind mit den Händen auf Hölzer gestützt. Makarios empfahl allen Anwesenden für das Kind ein andauerndes Gebet zu verrichten. Das geschah und das Kind wurde dem Heiligen zu Füßen gelegt. Dieser sagte, es solle die Hölzer weglegen, stellte es auf die Füße und segnete es. Daraufhin konnte das Kind springen und gesund nach Hause eilen[2413].

Einen wichtigen Platz unter den Krankheiten der Kinder in der Hagiographie nehmen geistige Krankheiten ein, die als Teufels- bzw. Dämonenwerk präsentiert werden. Die Beschreibung der Symptome dieser Krankheiten ist spärlich. Die Patienten verlieren durch die Wirkung des Dämons den Verstand, leiden unter Halluzinationen und ihr Verhalten kann als unlogisch und verrückt bezeichnet werden:

Eine Frau, die in der Umgebung des Klosters des Heiligen Stephanos in Thessalonike in Armut lebte, ging mit ihrem kleinen Sohn Theodoros, der durch Dämoneneinfluss seinen Verstand verloren hatte, zum Grab der Heiligen Theodora, damit er geheilt werde. Dort wurde das Wirken des Dämons sichtbar, indem er das Kind verrückte Handlungen ausführen ließ (Springen, Schimpfen, Schreien, …)[2414]. Als das Kind schlief, erschien ihm die Heilige und fragte nach seinem Befinden. Als das Kind auf den Kopf zeigte, erklärte sie ihm, dass er ab jetzt kein Leiden mehr haben werde. Sofort stand es auf, salbte sein Haupt mit dem Öl von der Lampe am Grab der Heiligen und war geheilt[2415].

[2411] Makarios von Pelekete, 149, 28-32 (8): … ἰδιώτης μὲν τὸν τρόπον, πένης δὲ τὴν εὐπορίαν, παίδων ὢν ἐξαρκούντων πατήρ, πρὸς τῇ πενίᾳ καὶ τέρας ἕν τι τούτων αὐτῶν ἐπιφύεται. ὁ δὲ τὴν τοῦ βρέφους καὶ παιδὸς μεθηλικίωσιν ἀναμένει, εἰ πρὸς τὸ κατὰ φύσιν σκοπῶν ὁ γεννηθεὶς μεταπέσοι, οὐδὲν δὲ πλέον οὗτος τοῦ πρὸς τὴν γῆν ἑρπύζειν καὶ ἐπὶ τέτρασιν βαδίζειν ἀπώνατο.

[2412] Makarios von Pelekete, 150, 3-5 (8).

[2413] Makarios von Pelekete, 150, 7-8, 11-13, 34-35 (8)–151, 1-6 (8): … τῷ δὲ πεπληγότι τῶν ἑωθινῶν προσέταξεν μὴ διαλείπειν εὐχῶν καὶ κανόνων ... ὁ πάσχων ἐπὶ τὴν γῆν ἕρπων καὶ ξύλοις τὰς χεῖρας ἐπερειδόμενος εἰσῄει, τὸν ὅμοιον τρόπον προσευξόμενος. οὕτω γοῦν αὐτῶν ὁσημέραι τελούντων ... ἐκτενῆ δέησιν ὑπὲρ τοῦ πάσχοντος ὁ ἅγιος προσέταξεν ποιεῖσθαι. ἁπάντων οὖν εἰς ὕψος τὰς χεῖρας ἠρμένας ἐχόντων τοῦ τε παιδὸς πρὸς τοῖς ποσὶν αὐτοῦ κεκλιμένου, ἀτενῶς ὁ ἅγιος πρὸς αὐτὸν ἐμβλεψάμενος ... «ἀπόθες, ἃ κατέχεις» αὐτῷ ἔφησεν «ξύλα.» ὁ δὲ νεανίας τάχει τὸ κελευσθὲν ἐξεπλήρωσεν. λαβόμενος οὖν τῆς χειρὸς αὐτοῦ ὁ ἅγιος καὶ κουφίσας ἵστησιν αὐτὸν ἐπὶ πόδας. ὃν εὐλογήσας, ἀλλόμενον αὐτίκα καὶ πηδῶντα παρέπεμψεν.

[2414] Theodora von Thessalonike, 166, 1-5 (50), 168, 19-26 (50): … γύναιον τῶν γειτνιαζόντων πενίᾳ συζῶν τὸν ἑαυτῆς υἱὸν κομιδῇ νέον ὄντα, ἐκ δαιμονικῆς ἐπιστασίας τεταραγμένας κεκτημένον τὰς φρένας, ἐνταῦθα προσήγαγεν. … ἐπὶ θεὸν καὶ τὴν ὁσίαν καταφεύγει. ἡνίκα δὲ ὁ παῖς πρὸς τὸν τόπον ἐγένετο, ἔνθα ἦν ὑπὸ γῆν τῆς ὁσίας τὸ λείψανον, εὐθὺς ὁ πονηρὸς δαίμων ἐλεγχθεὶς εἰς τοὐμφανὲς ἠνέχθη, καὶ περισκοτώσας τὸν δύστηνον παῖδα φροῦδον τοῦ λογισμοῦ κατέστησεν, ὡς καὶ πηδᾶν ἐπιχειρῆσαι καὶ πειρᾶσθαι τὸν σηκὸν ἀνατρέπειν, ἀποτρόπαιά τε λέγειν καὶ ἀσέμνως βοᾶν καὶ προσφωνούμενος ἀλλόκοτα φθέγγεσθαι.

[2415] Theodora von Thessalonike, 168, 28-35 (50): καὶ γὰρ ὑπνοῦντι αὐτῷ ἡ ὁσία ἐπιφανεῖσα, «τί δῆτα πάσχεις, ὦ παῖ» φησίν· τοῦ δὲ τὴν κεφαλὴν ὑποδείξαντος, «ἀνάστηθι,» ἔφη «οὐδὲν κακὸν ἀπὸ τοῦ νῦν ἔχεις.» παραυτίκα

Ein achtjähriges Kind hatte einen Dämon in der Hand und glaubte, dass ein schwarzer Strauß sich auf seine Hand gesetzt habe. Es hielt sich sieben Tage bei den Reliquien der Heiligen Athanasia von Aigina auf und wurde durch Mitwirkung des Heiligen Geistes gesund[2416].

In der Vita der Maria der Jüngeren wird erzählt, dass eine Mutter alles, was in ihrer Macht stand, tat, um ihrer geistig behinderten Tochter zu helfen[2417]. Das krankheitsbedingte Verhalten des Mädchens, das auch seine Exkremente aß, war für die Mutter unerträglich. Sie wandte sich daher an Ärzte, die aber nichts ausrichteten. Darauf ging sie mit ihrer Tochter zum Grab der Heiligen Maria der Jüngeren, nahm Öl von der Lampe am Grab der Heiligen, salbte das Mädchen damit und so wurde es gesund[2418]. Das Alter der Tochter wird nicht erwähnt.

Georgios, ein Jüngling aus Thessalonike, der von Kindheit an von einem schrecklichen Dämon geplagt wurde, wurde von seinen Eltern zum Grab der Heiligen Theodora von Thessalonike geführt. Dort blieb er mit seiner Mutter, die fastete, weinte, betete, dem Sohn Fasten auferlegte, ihn mit Öl von der Lampe vom Kopf bis zu den Zehen einsalbte und den Namen der Heiligen anrief, besonders wenn der unreine Geist ihn beherrschte und zu Boden warf[2419]. Eine Nonne sah im Traum Theodora zur Kirche des Klosters gehen, in der sich eine Menge von Kranken am Grab der Heiligen versammelt hatte. Unter diesen befand sich auch der Jüngling und Theodora ging auf sein Lager zu, setzte sich neben seinen Kopf, steckte den Zeigefinger in seinen Mund, holte drei Mal etwas Abscheuliches daraus hervor und warf es zu Boden. Darauf wusch sie ihren Finger mit ihrem Speichel und trocknete ihn am Gewand des Kindes ab. Dann sagte sie, dass er aufstehen solle. Der unreine Geist war ab diesem Zeitpunkt verscheucht und der Jüngling geheilt[2420].

γοῦν διυπνισθεὶς καὶ θᾶττον ἢ λόγος ἀναστὰς καὶ τὴν τὸ ἔλαιον κανδύλαν πηγάζουσαν κρουνηδὸν θεασάμενος καὶ τὴν κεφαλὴν ἀλειψάμενος ἀπηλλάγη τῆς ψυχοφθόρου λύμης τοῦ δαίμονος.

[2416] Athanasia von Aigina, 222, 6-12 (28): καὶ ἕτερον δὲ παιδίον ὡσεὶ ἐτῶν ὀκτὼ ἔχον ἐν τῇ χειρὶ δαίμονα, (ἑώρα γὰρ ὡς στρουθόν τινα μέλανα ἐπ᾽ αὐτῇ ἐρχόμενον καὶ καθεζόμενον, ἔνθεν ἐκινεῖτο ἡ χεὶρ καὶ ἐλεεινῶς ἔπασχεν,) ἐν ὅλαις ἑπτὰ ἡμέραις τῷ θείῳ τῆς ὁσίας λειψάνῳ προσκαρτερῆσαν, ὑγιὲς τῇ συνεργείᾳ τοῦ παναγίου γεγένηται πνεύματος.

[2417] Maria die Jüngere, 698B (13): Γυνή τις ἐπὶ θυγατρὶ τὸν βίον σαλεύουσα καὶ ταύτην ἰδοῦσα τῶν φρενῶν οὕτως ἐκστᾶσαν ὡς καὶ τὰ οἰκεῖα περιττώματα καὶ τὴν δυσώδη κόπρον συλλέγειν καὶ ἐσθίειν, οὐκ εἶχεν ὅ,τι καὶ δράσειεν.

[2418] Maria die Jüngere, 698B (13): Τέλος πάντων ἀπογνοῦσα καὶ τοῖς ἰατροῖς χαίρειν εἰποῦσα, ἐπὶ τὴν ἁγίαν μετὰ τοῦ θυγατρίου κατέφυγε, καὶ δὴ ἔλαιον τῆς ἐπὶ τῷ τάφῳ φωταγωγοῦ λαμβάνουσα καὶ τὴν ἔκφρονα θυγατέρα χρίουσα, ὑγιᾶ ταύτην ἐν ὀλίγῳ κομίζεται … .

[2419] Theodora von Thessalonike, 168, 1-10 (51): … τις νεανίσκος, Γεώργιος προσαγορευόμενος, καὶ αὐτὸς ἐκ τῆς ἡμετέρας περιφανοῦς ὁρμώμενος πόλεως, παιδιόθεν σφοδρῶς ὑπὸ δαίμονος ἐνοχλούμενος εἰς τὸν τῆς ὁσίας τάφον ὑπὸ τῶν τεκόντων προσάγεται. προσεδρεύουσα δὲ μετὰ τοῦ παιδὸς ἡ τοῦτον τεκοῦσα καὶ νηστείαις καὶ δάκρυσι τὸν Θεὸν ἐξιλεουμένη καὶ τὸν υἱὸν οἴνου καὶ ἐλαίου καὶ ἐμψύχου παντὸς κεκτῆσθαι βιαζομένη ἐγκράτειαν, ἐκ τοῦ καταρρέοντος τῆς κανδύλης ἐλαίου ἀπὸ κεφαλῆς ἕως ἄκρων ποδῶν ἤλειφεν, μεγάλως τὸ τῆς ὁσίας ἐπιβωμένη ὄνομα, μάλιστα ὁπότε αὐτὸν τὸ ἀκάθαρτον πνεῦμα ἐπιλαβόμενον ἔρριπτεν.

[2420] Theodora von Thessalonike, 168-170, 10- 12, 22-32 (51): … ἐν μιᾷ οὖν τῶν νυκτῶν θεωρεῖ τις τῶν ἀσκουσῶν κατ᾽ ὄναρ τὴν ὁσίαν Θεοδώραν ἐπὶ τὴν τῆς αὐτῆς μονῆς ἐκκλησίαν βαδίζουσαν … ἡ δὲ (sc.Theodora) … πρὸς τὴν τοῦ νεανίσκου στρωμνὴν παρεγένετο καὶ πρὸς τῇ κεφαλῇ τούτου παρακαθίσασα τῷ λιχανῷ τῆς δεξιᾶς χειρὸς δακτύλῳ τὸ τούτου στόμα διχάσασα ἐξήγαγεν εἰδεχθές τι καὶ δυσῶδες, … ὃ καὶ τινάξασα ἔρριψεν ἐν τῇ γῇ. τοῦτο

Eine behinderte und wahrscheinlich verwitwete Frau[2421] war auch noch durch die Krankheit ihres Sohnes belastet, der von Dämonen beherrscht war und Krampfanfälle hatte und ihr deshalb nicht die nötige Hilfe leisten konnte[2422]. Ihre Verwandten führten sie und ihren Sohn zum Grab des Loukas Steiriotes des Jüngeren. Durch dessen Wundertätigkeit wurden Mutter und Sohn mit „μύρον“ geheilt[2423].

In der Vita des Theodoros von Sykeon wird berichtet, dass einVater mit seinem einzigen Kind in die Kirche kam, weil es von einem unreinen Geist beherrscht war[2424]. Der gläubige Vater bat Theodoros um Hilfe und der Geist verließ das Kind und so wurde es geheilt[2425].

Konstantinos von Judäa heilte Kinder, die von Dämonen beherrscht waren[2426].

Eine andere Krankheit, die man häufig in den Heiligenviten findet, ist die Epilepsie[2427]. Sie wurde im allgemeinen vor allem auf dämonisches Eingreifen zurückgeführt, worauf auch der Name[2428] Epilepsie, abgeleitet von dem griechischen Wort „epilambanein“ (ergreifen), hindeuten kann. Wegen ihrer abschreckenden Symptome hielt man die Epilepsie für eine Heilige Krankheit. Das antike Krankheitsbild (Aura [= sensorische, vegetative, psychische Wahrnehmungen unmittelbar vor einem Anfall], Initialschrei, Hinfallen, Krämpfe) der Epilepsie ist in Byzanz das gleiche geblieben. Die byzantinischen Ärzte setzten sich in ihren

---

δὲ ἐποίησε τρὶς καὶ δῆθεν πτυέλῳ τὸν ἑαυτῆς δάκτυλον ἀπονίπτουσα καὶ τῷ τοῦ νεανίσκου ἱματίῳ ἐκμάσσουσα ἔλεγεν· «οὐδὲν κακὸν ἔχεις, ἐγέρθητι.» Ἔκτοτε οὖν ἐφυγαδεύθη ἀπ᾽ αὐτοῦ τὸ ἀκάθαρτον πνεῦμα καὶ ἰάθη ὁ νεανίσκος ἀπὸ τῆς ὥρας ἐκείνης.

[2421] Loukas Steiriotes der Jüngere, 209, 540 (83).

[2422] Loukas Steiriotes der Jüngere 210, 542-543 (83): ... εἰς προσθήκην τοῦ τοσοῦδε κακοῦ, μᾶλλον δὲ καὶ τοῦ λεχθέντος ἤδη βαρύτερον, ὅτι τὸν υἱόν, ὃν εἰς ἀναψυχὴν ἔμελλεν ἔχειν καὶ τοῦ ἐνδέοντος ἀναπλήρωσιν, αὐτὸς οὗτος δαιμονῶν ὑπῆρχε καὶ συνεχῶς εἰς γῆν κείμενός τε καὶ σπαραττόμενος.

[2423] Loukas Steiriotes der Jüngere, 210, 545-550 (83).

[2424] Theodoros von Sykeon, 15, 2-3 (18): … ἔχων παιδίον μονογενὲς ὑπὸ πνεύματος ἀκαθάρτου ἐνοχλούμενον.

[2425] Theodoros von Sykeon, 16, 35-40 (18).

[2426] Konstantinos von Judäa, 655B: δαιμόνων … τῆς ἐνεργείας ἀπηλλάγησαν … παιδάρια τῇ ἀώρῳ ἡλικίᾳ πρὸς ἔλεον κινοῦντα τοὺς θεωμένους.

[2427] Über Epilepsie: *RAC* 5, 819-831; EFTYCHIADES, Eisagogyí, 134, 182; VOLK, Der medizinische Inhalt, 81, Nr. 48; K.-H. LEVEN, Lemma: Epilepsie, in: Antike Medizin. Ein Lexikon, 260-262; Ders., Die «unheilige» Krankheit – epilepsia, Mondsucht und Besessenheit in Byzanz. *Würzburger medizinhistorische Mitteilung* 13 (1995) 17-57; G. MAKRIS, Zur Epilepsie in Byzanz. *BZ* 88 (1995) 363-404. HUMMEL, Kinderkrankheiten, 127, 170, 179. TIMPLALEXI, Medizinisches, 31-40.

[2428] Ein an Epilepsie Erkrankter wird auch als „mondsüchtig“ bezeichnet: von den Evangelisten Markos (Mk. 9, 14-29), Loukas (Lk. 9, 37-43) und Matthaios (Mt. 17, 14-20) wird über die Austreibung eines Dämons aus einem mondsüchtigen Knaben durch Jesus berichtet. Der Knabe sei von Kindheit an immer wieder von einem unreinen Geist geschüttelt worden und habe dabei Schaum vor dem Mund gehabt und mit den Zähnen geknirscht, bis er schließlich in Lähmung verfallen sei. Vgl. LEVEN, Epilepsia, 19, 28- 29: Der Ausdruck Mondsucht kommt aus dem Bereich der Astrologie bzw. Astromedizin.

Schriften mit der Krankheit auseinander[2429]. In der Hagiographie wird die Epilepsie mit der Besessenheit durch einen Dämon gleichgesetzt:

Stephanos der Jüngere heilte ein neunjähriges Kind aus Kizykos, das von Dämonen besessen war[2430]. Die Mutter des Kindes, die aus einer angesehenen Familie kam, hörte über den Heiligen und fuhr mit ihrem Sohn zu ihm auf die Insel Prokonesos (am Hellespont)[2431]. Die Mutter war sehr traurig, weinte und bat den Heiligen um Hilfe. Sie schilderte ihre schwierige Situation als Mutter, weil sie nach dem Tod ihres einzigen Kindes kinderlos wäre. Wenn er sie erhöre, werde er zwei Seelen heilen, den Sohn von der Krankheit und sie von ihrem Kummer um das geliebte kranke Kind[2432]. Sie sprach auch zur Mutter des Heiligen und sagte ihr, dass sie als Mutter sehr gut verstehe, was sie gerade durchmache[2433]. Stephanos bat einen Mönch das Zeichen des Kreuzes über den ganzen Körper des Kindes zu machen und er selbst ging in seine Zelle und betete unter Tränen, rief das Kind beim Namen, ließ es eine Ikone Christi verehren und schickte es gesund mit seiner Mutter nach Hause[2434]. Aus den beschriebenen Krankheitssymptomen (Krämpfe und Zuckungen) kann man vielleicht vermuten, dass es sich um Epilepsie handelte[2435].

Loukas Stylites heilte ein zwölfjähriges Kind, das von einem bösen Geist besessen war. Als Krankheitssymptome werden Zuckungen, Sprachlosigkeit, Bewusstlosigkeit angeführt[2436]. Das

[2429] Folgende byzantinische Ärzte befassten sich an mehreren Stellen ihrer Werke mit Epilepsie, hier wird jeweils nur ein Beispiel zitiert: J. RAEDER, Oribasii collectionum medicarum reliquiae, vols. 1-4 (*Corpus medicorum Graecorum* 6.1.1-6.2.2). Leipzig 1933, 3.1.5; Aetios von Amida, Iatricorum liber IV, 84.11; Paulos von Aigina, Epitomae medicae libri septem, 3.13; Alexander von Tralles: T. PUSCHMANN, Alexander von Tralles, vols. 1-2. Vienna 1:1878; 2:1879 (repr. Amsterdam 1963), Bd. 1, 493; A.M. IERACI BIO, Paolo di Nicea, Manuale medico (*Hellenica et byzantina neapolitana* 16). Naples 1996, 18.2: Περί ἐπιληψίας; Leon Philosophos: R. RENEHAN, Leo the physican. Epitome on the nature of man (*Corpus medicorum Graecorum* 10.4). Berlin 1969, 15.2; Bei Michael Psellos findet sich nur eine diesbezügliche Stelle: Michael Psellos, Πόνημα ἰατρικόν ἄριστον δι' ἰάμβων, ed. J. FR. BOISSONADE, Anecdota graeca I. Paris 1829, 175-232, hier 207, 785-789.

[2430] Stephanos der Jüngere, 151, 6-7 (50).

[2431]Dort lebte Stephanos in der von Kaiser Konstantin V. wegen seiner ikonophilen Einstellung über ihn verhängten Verbannung. Vgl. NIKOLAOU, Γυναίκα, 136.

[2432] Stephanos der Jüngere, 151, 15-23 (50).

[2433] Stephanos der Jüngere, 151, 24-29 (50).

[2434] Stephanos der Jüngere, 152, 1-7 (50).

[2435] Stephanos der Jüngere, 151, 9-12 (50): Ὡς δὲ μόνον τὸν ἔγκλειστρον ἑώρακε μακρόθεν ἐνοχλούμενον τὸ παιδίον, ἀναβρασθὲν ὑπὸ τοῦ δαίμονος συνεχῶς ἀνετινάσσετο, τοῦ ἀέρος ἀποκρεμάμενον, ἐκτεινόμενόν τε καὶ πάλιν αἴφνης καταρριπτούμενον. Vgl. KIOUSOPOULOU, Χρόνος και Ηλικίες, 76, A.110.

[2436] Loukas Stylites, 215, 32-37 (20): Παῖς δὲ τις … δωδεκαετῆ τὴν ἡλικίαν ἄγων προσηνέχθη τῷ … πατρί· ὃς καὶ αὐτὸς ὑπὸ πονηροῦ πληγεὶς πνεύματος … ἐν αὐταῖς ταῖς ὥραις τῆς ἐπαναστάσεως εἴτουν ἐπιθέσεως αὐτοῦ πρηνὴς ἄμφω καταπίπτων ὡσεὶ νεκρὸς ἄφωνος ἐπὶ πολὺ διετέλει καὶ ἀναίσθητος κείμενος.

Kind wurde zu Loukas gebracht[2437], der durch sein Gebet das Kind befreite[2438]. Dieser Fall erinnert an das oben angeführte Beispiel aus der Vita des Stephanos des Jüngeren.

Ein zwölfjähriges Mädchen, das von einem unreinen Geist besessen war, fand Heilung nach einem vierzigtägigen Aufenthalt beim Grab der Heiligen Theodora von Thessalonike. Symptome wie Hinfallen und Schaum vor dem Mund lassen an Epilepsie denken[2439].

Ein Jüngling, der von einem unreinen Geist besessen war und Schaum spuckte[2440], wurde von seiner Mutter auf Grund einer Eingebung Gottes in das Kloster, in dem der Heilige Symeon Neos Theologos war, gebracht[2441]. Sie verlangte den Heiligen zu sehen und fiel ihm unter Tränen zu Füßen. Als das Kind die engelsgleiche Erscheinung des Heiligen sah, warf es der unreine Geist zu Boden. Am Boden liegend knirschte es mit den Zähnen, spuckte Schaum und schrie wie ein Hirsch auf[2442]. Als der Heilige das sah, hatte er Mitleid mit dem Kind, brach in Tränen aus vor dem Bild Christi, das oben am Tor gemalt war und befahl dem Dämon, das Geschöpf Gottes zu verlassen. Er nahm Öl von der Lampe des Bildes und salbte das Kind damit, reichte ihm die Hand, richtete es auf und entließ es gesund mit seiner Mutter nach Hause[2443].

Nikon Metanoeite heilte die von Dämonen besessene Tochter einer Mutter aus Euboia. Die Mutter schickte ihre Tochter Wasser holen[2444] und dort wurde diese von einem bösen Geist in

---

[2437] Es wird nicht erwähnt, wer das Kind zu Loukas gebracht hat, wahrscheinlich seine Eltern.

[2438] Loukas Stylites, 215-216, 37-39 (20).

[2439] Athanasia von Aigina, 222, 3-6 (28): … κόρη ὡσεὶ ἐτῶν δώδεκα πνεῦμα ἀκάθαρτον ἔχουσα, πίπτουσά τε καὶ ἀφρίζουσα, τῷ τάφῳ τῆς ὁσίας προσερρύη· καὶ ἐπιμονῇ ἡμερῶν τεσσαράκοντα χρησαμένη, ὑγιὴς χάριτι τοῦ κυρίου ἀπῆλθεν.

[2440] Symeon Neos Theologos, 168, 1-4 (119): Γυνὴ δέ τις ἑτέρα ἄρτι καὶ αὐτὴ νεανίαν ἔχουσα τὸν υἱὸν καὶ τὴν ἡλικίαν ὁρᾶσθαι ποθούμενον … καὶ κρουσθέντα ὑπὸ πνεύματος ἀκαθάρτου δαιμονῶντα καὶ ἀφρὸν ἀποπτύοντα ἐπεφέρετο.

[2441] Symeon Neos Theologos, 168, 4-7 (119): αὕτη τοιγαροῦν ὑπὸ τῆς ἄνωθεν προνοίας καὶ χάριτος κινηθεῖσα φέρει τὸν υἱὸν ἐπὶ τὴν μονὴν καὶ τὸν ἅγιον, καὶ τὴν κλίμακα ἀνελθοῦσα ἵστατο προσευχομένη … .

[2442] Symeon Neos Theologos, 168, 8 - 170, 12-17 (119): ἐπεὶ δὲ ὀφθῆναι καὶ ἰδεῖν τὸν ἅγιον ἐπεζήτησε, … ὡς οὖν ἐκείνη μὲν τὴν τιμὴν τῆς γονυκλισίας ἀπένειμε τῷ ἁγίῳ μετὰ δακρύων καὶ πίστεως, ὁ νεανίας δὲ εἰς τὴν ὄψιν τῆς ἀγγελομόρφου θέας αὐτοῦ τοῖς ἰδίοις ἠτένισεν ὀφθαλμοῖς, ῥίπτει αὐτὸν τὸ ἀκάθαρτον πνεῦμα ἐπὶ τῆς γῆς, καὶ στρεβλῶσαν δεινῶς, κείμενον εἶχε καὶ τετριγότα τὰς μύλας, ἀφρὸν ἀποπτύοντα καὶ ὡς ἔριφον κράζοντα.

[2443] Symeon Neos Theologos, 170, 17-21, 23-27 (119): … ὁ τοίνυν ἅγιος οὕτω θεασάμενος στρεβλούμενον ὑπὸ τοῦ δαίμονος τοῦ ἀκαθάρτου καὶ εἰς τὴν γῆν κυλιόμενον τὸν νεανίαν, οἰκτείρας αὐτὸν καὶ ἐκ βαθέων στενάξας ψυχῆς ἐπ᾽ αὐτῷ, δάκρυά τε κενώσας ἐνώπιον τοῦ χαρακτῆρος Ἰησοῦ Χριστοῦ τοῦ θεοῦ ἄνωθεν ἐγγεγραμμένου τῆς πύλης … <ἔξελθε ἀπὸ τοῦ πλάσματος τοῦ θεοῦ> εἶπε καὶ ἔλαιον ἀπὸ τοῦ λύχνου τῆς εἰκόνος λαβὼν καὶ ἀλείψας τὸν πάσχοντα, δοὺς αὐτῷ χεῖρα ἀνέστησε, καὶ ἀπέλυσεν αὐτὸν ὑγιᾶ μετὰ τῆς μητρὸς εἰς τὸν οἶκον αὐτοῦ μηκέτι ὀχληθέντα ὑπὸ τῆς ἐπηρείας τοῦ δαίμονος.

[2444] Nikon Metanoeite, 98, 1-4 (27). Vgl. NIKOLAOU, Γυναίκα, 36

Gestalt eines Raben überfallen, stürzte, wälzte sich auf dem Boden und spuckte Schaum[2445]. Die Mutter brachte das Mädchen zum Heiligen und bat ihn inständig um Hilfe, zunächst ohne Erfolg, weil der Heilige meinte, dass ihre Bitte die menschlichen Kräfte übersteige[2446]. Schließlich ließ er sich rühren, betete für das Mädchen und wies den unreinen Geist zurecht. Dieser warf das Mädchen wieder zu Boden, fuhr dann aus ihm aus und verschwand in Gestalt eines Raben in den Brunnen[2447].

Auch an Hautkrankheiten wie Lepra[2448] sind Kinder erkrankt. Die antiken Ärzte erklärten die Lepra (unter anderem Namen[2449] *elephantiasis*) als eine Art Krebs im ganzen Körper, eine Verbrennung und schwarzgallige Entartung der Körpersäfte[2450]. Die Lepra galt als unheilbar, außer in ihrem Anfangsstadium, wo man entsprechend der vermuteten Ätiologie mit Aderlaß, Abführmitteln und Bädern zu behandeln versuchte. Wegen der grundsätzlich erkannten Übertragung durch (in)direkte Kontakte, wurden die Kranken mitunter in einsamen Gegenden, außerhalb der Siedlungen, abgesondert[2451]. In den Heiligenviten wird die Krankheit durch Hilfe der Heiligen geheilt[2452].

[2445] Nikon Metanoeite, 98, 8-10 – 100, 11-12 (27): ... πονηρὸν πνεῦμα κάτωθεν ἐξελθὸν ἐν εἴδει κόρακος ὑπέδυ τῇ κόρῃ· καὶ εὐθὺς τῷ ἐδάφει προσαραχθεῖσα, οἰκτρὸν ὡρᾶτο θέαμα· ἐκυλίετο γὰρ ἀφρίζουσα καὶ στροβουμένη καὶ τὰ λοιπὰ ποιοῦσα τῶν δαιμονιζομένων.

[2446] Nikon Metanoeite, 100, 17-18, 22-23 (27).

[2447] Nikon Metanoeite, 100, 27- 30 (27): … ἐπικλασθεὶς … εὐχὴν ὑπὲρ τῆς κόρης ποιούμενος … τῷ ἀκαθάρτῳ πνεύματι ἐπιτιμήσας, ῥῖψαν αὐτὴν ἐκεῖνο ἐπὶ γῆς καὶ σπαράξαν ἐξῆλθεν ἀπ᾽ αὐτῆς ἐν εἴδει κόρακος ... .

[2448] Folgende byzantinische Ärzte widmen sich an mehreren Stellen ihrer Werke der Untersuchung der Lepra: Oribasios, Aetios von Amida, Paulos von Aigina. Über Lepra und Leprosenhäuser in Byzanz: EYTYCHIADES, Εισαγωγή, Kapitel 22, 216; VOLK, Gesundheitswesen und Wohltätigkeit, 39-48, 176-181; A. HOHLWEG, Zur Geschichte der Lepra in Byzanz, in: Aussatz- Lepra- Hansen- Krankheit. Ein Menschheitsproblem im Wandel, II. Würzburg 1986, 69-78. A. PHILIPSBORN, ΙΕΡΑ ΝΟΣΟΣ und die Spezial – Anstalt des Pantokrator-Krankenhauswesens. *BZ* 54 (1961) 359-361.

[2449] TIMPLALEXI, Medizinisches, 32, A.116: In der griechischen Antike war die Epilepsie die heilige Krankheit (ἱερὰ νόσος), in den byzantinischen Quellen aber wird Lepra mit diesem Begriff bezeichnet. Zum ersten Mal findet sich diese Bezeichnung bei den Kirchenvätern Gregorios Theologos (Gregorios Theologos, Ὁμιλία 14.6, in: *PG* 35, 865A) und Gregorios von Nyssa (Gregorios von Nyssa, Περὶ ψυχῆς καὶ Ἀναστάσεως ὁ λόγος, in: *PG*, 46, 140A.)

[2450] Paulos von Aigina, Epitomae medicae libri septem, 4.1.1. Michael Psellos, Πόνημα ἰατρικόν, 226, 1245-1250; Vgl. VOLK, Der medizinische Inhalt, 95, Nr.125, A. 218.

[2451] K.-H. LEVEN, Lemma: Lepra, in: Antike Medizin. Ein Lexikon, 565-567. Über die Lage solcher Stationen, wie z. B. im 12. Jahrhundert im Kloster des Pantokrator: E. KISLINGER, Zur Lage der Leproserie des Pantokrator-Typikon. *JÖB* 42 (1992) 171-175;

[2452] Im Neuen Testament wurden Lepröse durch die Wundertätigkeit Jesu geheilt (Mk. 1,42; Mt. 8, 3; Lk 5, 12f.).

Eines von den Kindern des Kaisers Maurikios war an Lepra erkrankt. Diese Krankheit hieß ἐλεφαντίασις oder laut dem Text auch παυλάκις bzw. κλεοπάτρα[2453]. Die Ärzte konnten ihm nicht helfen[2454]. Der Kaiser ließ Theodoros von Sykeon in den Palast in Hiereia holen und dieser sprach über dem Kind ein Gebet, segnete Wasser und salbte das Kind damit und hinterließ den Rest davon für weitere Salbungen. Durch sein Gebet wurde das Kind gesund[2455]. Dass das Kind nicht im Palast in Konstantinopel, sondern in Hiereia war, hatte wahrscheinlich mit der Ansteckungsgefahr der Krankheit zu tun.

In der Lobrede des Euthymios von Madytos, Enkomion wird über den Fall einer Frau von der Insel Mikra Epiros[2456] berichtet, die verwitwet und arm war, sodass sie alle Lebenslust verloren hatte. Ihr einziger Sohn, auf den sie alle Hoffnungen gesetzt hatte, erkrankte an Lepra[2457]. Sie verließ mit ihrem Sohn die Insel, versuchte Nahrung in der Natur und eine Möglichkeit zur Heilung ihres Sohnes zu finden. Als sie in Thrakien ankam und über den Ruf des Euthymios hörte, ging sie zu ihm, konnte ihn aber nicht mehr um Hilfe bitten, da der Heilige schon verstorben war. Aus Verzweiflung weinte sie an seinem Grab über ihre Armut, die Krankheit des Sohnes und ihr langes Umherirren[2458]. Auf göttliche Eingebung salbte sie ihren Sohn mit Öl von der Lampe des Grabes des Heiligen, und so wurde er geheilt[2459].

Es kam oft vor, dass Kinder von Geburt an unter Wahrnehmungsstörungen (im Bereich von Hören und Sehen) und Sprechstörungen litten:

Petros von Atroa traf unterwegs eine arme Frau, die für sich und ihr taubstummes Kind um Geld bettelte[2460]. Da der Heilige kein Geld hatte, sie aber auf seiner Hilfe bestand,versicherte er ihr, dass Gott ihr Kind heilen werde[2461]. Auf dieses Wort hin begann das Kind sofort zu sprechen.

[2453] Theodoros von Sykeon, 79, 1-4 (97): … Μαυρικίου ἓν τῶν παιδίων πάθει ἀνιάτῳ περιπεσεῖν … ὡς δοκεῖν αὐτὸ ἐλεφαντιᾶσαι· ὅπερ πάθος οἱ μὲν φασι λέγεσθαι παυλάκιν, οἱ δὲ τὴν κλεοπάτραν.

[2454] Theodoros von Sykeon, 79, 4-5 (97).

[2455] Theodoros von Sykeon, 79, 5-11 (97): … ἔλαβε τὸν ὅσιον εἰς τὸ παλάτιον τὸ εἰς τὴν Ἱέρειαν … ποιήσας αὐτῷ εὐχὴν ὁ τοῦ θεοῦ δοῦλος, εὐλογήσας ὕδωρ ἤλειψεν αὐτὸ καὶ ἔδωκε τὸ ἐπίλοιπον ἐπὶ τῷ πάλιν ἀλεῖψαι αὐτό. καί διὰ τῆς ὁσίας εὐχῆς αὐτοῦ ἀπηλλάγη τοῦ πάθους τὸ παιδίον καὶ ὑγιὲς ἐγένετο.

[2456] Vielleicht eine der Prokonesosinseln (im Marmarameer).

[2457] Euthymios von Madytos, Enkomion, 416 (19): … οὐδενὸς τῶν εὐφραίνειν δυνατῶν ἀπολαύουσα, υἱὸν δὲ κεκτημένη μονογενῆ καὶ πάσας ἐπὶ τούτῳ τὰς ἐλπίδας σαλεύουσα, ἐδόκει μέχρι τινὸς παραμύθιον τῆς ἄλλης δυστυχίας βλέπειν τὸν παῖδα καὶ τῶν πολλῶν κακῶν ἓν τοῦτο κεκτῆσθαι παραψυχήν, ἐπεὶ δὲ κἀκεῖνος ἐλέφαντι συνεσχέθη καὶ ὅλος λελέπρωτο … .

[2458] Euthymios von Madytos, Enkomion, 417 (19): πηγὰς δακρύων ἀφίησι καὶ τούτων ἐλεεινότερα ῥήματα ἀποκλαιομένη τὴν ἀπορίαν, τὴν νόσον ἐκδιηγουμένη, ἐκτραγωδοῦσα τὴν μακρὰν περιπλάνησιν.

[2459] Euthymios von Madytos, Enkomion, 416-417 (19): ... τῆς θήκης καιόμενον λύχνον ἐκτείνασαν ἐκεῖθεν ἀρύσασθαι καὶ καταχρῖσαι τὸν παῖδα … τοῦτο τὸ ἔλαιον ἀληθῶς ἀγαλλιάσεως γίνεται, ὁμοῦ τῇ χρίσει τὸ λεπρὸν ἀποξέσαν καὶ καθαρίσαν καὶ ὑγιῆ παντάπασιν ἀποδεῖξαι τὸν ἄνθρωπον ... .

[2460] Petros von Atroa, 195, 2-7 (67): … γυνή τις προσαῖτις τούτῳ ὑπαντήσασα, κωφόν τε καὶ ἄλαλον παιδίον συμπεριάγουσα ἐλεημοσύνην ᾔτει βοῶσα· «Δώρησαι ἡμῖν, ὦ πάτερ, τοῖς αἰτοῦσι τὸν ἔλεον· οἰκτειρον τὴν πτωχείαν καὶ ἀλογίαν τοῦ κωφοῦ καὶ ἀλάλου παιδίου μου καὶ χάρισαι ἡμῖν τὰ πρὸς δύναμιν.»

Ein Vater, namens Maurianos aus Phrygien, der ein siebenjähriges gelähmtes und stummes Kind hatte, suchte den Heiligen in seiner Höhle in der Nähe von Prousa in Bithynien auf, jammerte, küsste seine Füße und bat ihn um sein Erbarmen[2462]. Er versuchte den Heiligen zum Mitleid zu bewegen und dieser legte dem Kind seine Hand auf, betete und machte es gesund[2463]. Laut dem Autor war das Kind von einem Daimon besessen, der durch die Heilung aus ihm ausgetrieben wurde[2464].

Um die Hilfe des Eustratios von Agauros bat die arme Mutter eines fünfjährigen, von Geburt an taubstummen Kindes, das auch nicht gehfähig war[2465]. Eustratios hatte Mitleid mit ihr, machte das Kreuzzeichnen über den ganzen Körper des Kindes und betete und so wurde das Kind geheilt, lief, hörte und sprach ungehindert[2466].

Andreas von Kreta war von Geburt an bis zum siebten Lebensjahr stumm. Als er acht Jahre alt geworden und, wie gewohnt, mit seinen Eltern in der Kirche war, konnte er nach dem Empfang der heiligen Kommunion sprechen[2467]. Die Erklärung des Autors der Vita für die siebenjährige Stummheit des Kindes war, dass es die Beherrschung der Zunge lernen und Gott mystisch begegnen sollte[2468].

[2461] Petros von Atroa, 195, 7-12 (67): Ὁ δὲ ὅσιος λέγει· «Συγχώρησον ἡμῖν, ὦ γύναι, μὴ ἔχουσιν ἀργύριον ἢ χρυσίον τοῦ παρασχεῖν σοι.» Ἡ δὲ γυνὴ πλέον ἐπέμενεν κράζουσα· ὁ δὲ σπλαγχνισθεὶς ἐπ᾽ αὐτῇ καὶ δακρύσας ἔφη· «Ὁ Θεός, γύναι, ἐλεήσει καὶ ἰάσεται τὸ τέκνον σου.» Καὶ ἅμα σὺν τῷ λόγῳ τοῦ μακαρίου ἤρξατο εὐθὺς τοῦ λαλεῖν τὸ παιδίον.

[2462] Petros von Atroa, 113, 1-12 (20): ὁ ὅσιος … ἔρχεται ... πρὸς αὐτὴν τοῦ Ὀλύμπου τὴν ὑπώρειαν πλησίον Προύσης ἀνελθὼν ἀντρώδη καὶ λίαν δύσβατον πέλουσαν … ἐν ἑνὶ τῶν αὐτῆς ἡσυχάζει σπηλαίων. Ἐν ᾧ καί τις ἀνήρ … Μαυριανὸς τῇ κλήσει, ἐκ Φρυγίας ὁρμώμενος, ἔχων υἱὸν ὡσεὶ χρόνων ἑπτὰ ἐξηραμμένον καὶ ἄλαλον … ἤγαγεν αὐτὸν πρὸς αὐτὸν ὀλοφυρόμενος καὶ θρηνῶν καὶ τοὺς τοῦ δικαίου πόδας καταφιλῶν καὶ λέγων … ἐλέησον τὸν ἐκ γενετῆς ἡμιθανῆ μου παῖδα.

[2463] Petros Atroa, 113, 15- 16, 115, 19-20 (20): … σπλαγχνισθεὶς δεῖξον αὐτόν, θεράπων Χριστοῦ, ὥσπερ ἀναγεννώμενον σήμερον, … ἐπιθεὶς ὁ ὅσιος τὴν ἑαυτοῦ χεῖρα τῷ παιδὶ καὶ ἐπευξάμενος ἀπεκατέστησεν ὑγιῆ.

[2464] Petros von Atroa, 115, 20-21 (20): δὲ μισόκαλος καὶ παμπόνηρος δαίμων, ὁ μηδὲ κατὰ χοίρων ἐξουσιάζων, τοῦ παιδὸς τοῦ ἐξηραμμένου ἀπελασθεὶς … .

[2465] Eustratios von Agauros, 383, 20-22, 27-28 (23): … γύναιον πενιχρὸν ἐπεφθάκει παιδίον ἄλαλον καὶ κωφὸν ὡς ἐτῶν πέντε ἐπιφερόμενον … οὔτε περιεπάτησεν, νεκρὸς σχεδὸν ἐκ μητρικῶν ὠδίνων γνωριζόμενος.

[2466] Eustratios von Agauros, 383, 29, 384, 2-5 (23): … οἰκτείρας τὴν κατώδυνον ἐκείνην γυναῖκα, ᾔτησεν δοθῆναι αὐτῷ τὸν παῖδα … τῷ τοῦ τιμίου καὶ ζωοποιοῦ σταυροῦ τύπῳ πάντα αὐτοῦ τὰ μέλη σφραγίσας καὶ ἐπευξάμενος τέθεικεν ἐπὶ τοῦ ἐδάφους καὶ εὐθέως δρομαίως ὁ παῖς πρὸς τὴν μητέρα ἀφίκετο, ἀκούων τε καὶ φθεγγόμενος ἀκωλύτως … .

[2467] Andreas von Kreta, 170, 29-30, 171, 1- 5 (2): ὀκταετοῦς δὲ αὐτοῦ γεγονότος, ἐν μιᾷ τῶν ἡμερῶν, ὡς ἦν αὐτῷ μετὰ τῶν αὐτοῦ γονέων καὶ προτέρως ἔθος ἐν τῇ ἁγίᾳ τοῦ θεοῦ ἐκκλησίᾳ παραγίνεσθαι, κἀκεῖσε τὴν θείαν ἐκτελεῖν λειτουργίαν, μετὰ τὴν μετάληψιν τοῦ τιμίου καὶ ζωοποιοῦ σώματος καὶ αἵματος τῆς ἐνσάρκου οἰκονομίας τοῦ μεγάλου θεοῦ καὶ σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ τοῦτον φωνὴν ἔναρθρον κατὰ τὸν ἴδιον καιρὸν ἀφεῖναι ... .

[2468] Andreas von Kreta, 170, 22-25 (2): Καὶ σιγὴ μὲν αὐτῷ γλώσσης ἀπὸ γεννήσεως καὶ μέχρι χρόνων ἑπτὰ οἰκονομικῶς παρὰ θεοῦ ἐπιτίθεται, ὅπως ἂν ἐγκράτειαν γλώσσης ἐκ νηπίας ἐκμανθάνων ἡλικίας θεῷ μυστικῶς ... ἐντυγχάνῃ ... .

Theodoros von Sykeon heilte ein vierjähriges Kind in Konstantinopel, das blind[2469] war[2470]. Als seine Mutter über die Anwesenheit des Heiligen gehört hatte, ging sie mit dem Kind zu ihm, legte ihm das Kind zu Füßen und bat um Hilfe[2471]. Er machte das Kreuzzeichen über die Augen des Kindes, segnete Wasser und trug der Mutter auf, das Kind damit zu waschen. Am vierten Tage konnte sie das gesunde Kind zum Heiligen bringen[2472].

In der Vita der Athanasia von Aigina wird erzählt, dass eine Mutter mit ihrem am rechten Auge blinden und an Händen und Füßen gelähmten Säugling zum heilungbringenden Sarg der Athanasia ging. Nach einigen Tagen konnte sie mit ihrem gesunden Kind nach Hause zurückkehren[2473].

Auch von anderen Krankheiten, wie Schwellungen, Leistenbruch, Untergewicht, Knochenmangel, Krebs, Pest oder Erkältung ist in den Heiligenviten die Rede:

Loukas Stylites heilte einen Georgios, Sohn eines Sergios, der unter einer Schwellung im Halsbereich litt[2474]. Der Vater hatte unter Tränen um die Heilung des Kindes gebeten und auf Aufforderung des Heiligen das Wasser, mit dem dieser seine Hände gewaschen hatte, über den Hals des Kindes gegossen. So kam die Heilung zustande[2475].

Der jüngste Sohn eines Leon namens Georgios litt an Leistenbruch[2476]. Sein Vater, ein Bekannter des Heiligen Symeon, ging zu ihm, um Rat und Zustimmung (εὐχήν!) für die

---

[2469] Über Augenkrankheiten: J. LASKARATOS, M. TSIROU, J. FRONIMOPOULOS, Ophthalmology according to Aetius Amideus. *Documenta Ophthalmologica* 14 (1990) 37-48; J. LASKARATOS, Miraculous ophthalmological therapies in Byzantium. *Documenta Ophthalmologica* 81 (1992) 145-152; J. LASKARATOS, Ophthalmology in Byzantium (10th-15th Centuries), in: *Medicina nei Secoli arte e scienza* 11/2 (1999) 391-403.

[2470] Theodoros von Sykeon, 70, 2-3 (83): .. εἶχεν παιδίον ὡς ἐτῶν τεσσάρων, καὶ αὐτὸ ἦν τυφλόν.

[2471] Theodoros von Sykeon, 70, 3-8 (83): … ἀκούσασα τὴν παρουσίαν αὐτοῦ, ἀραμένη αὐτὸ εἰς τὰς ἀγκάλας … ἔρριψε τὸ παιδίον εἰς τοὺς πόδας αὐτοῦ, καὶ παρεκάλει τὸ φῶς τῶν ὀμμάτων αὐτῷ δωρήσασθαι.

[2472] Theodoros von Sykeon, 70, 8-12 (83): … σφραγίσας τοὺς ὀφθαλμοὺς αὐτοῦ καὶ εὐλογήσας ὕδωρ ἔδωκεν αὐτῇ, ἐντειλάμενος ἔωθεν νίπτειν αὐτὸ ἐξ αὐτοῦ … τῇ τετάρτῃ ἤγαγε τὸ παιδίον ὑγιὲς … πρὸς τὸν ὅσιον.

[2473] Athanasia von Aigina, 223, 7-12 (30): γυνὴ δέ τις ὑπομάζιον παῖδα φέρουσα ἔχοντα τόν τε ὀφθαλμὸν τὸν δεξιὸν ἐσβεσμένον καὶ τὴν χεῖρα καὶ τὸν πόδα κεκρατημένον καὶ ἀνενέργητον, τῇ ἰαματοφόρῳ τῆς ὁσίας τοῦτον ἐπέρριψε λάρνακι. μετ᾽ ὀλίγας οὖν ἡμέρας ὑγιῆ τοῦτον λαβοῦσα εἰς τὸν ἴδιον οἶκον ὑπέστρεψεν χαίρουσα.

[2474] Loukas Stylites, 232, 6-7 (37): τὸ τῶν λεγομένων χοιράδων πάθος … ἐν τῷ τραχήλῳ … ἔχοντα. Über die Krankheit: Paulos von Aigina, 4.33.1; VOLK, Der medizinische Inhalt, 98, Nr. 146 und 104, Nr. 5. HUMMEL, Krankheiten, 168-169.

[2475] Loukas Stylites 232, 10-15 (37): … τὰς ἱερὰς … χείρας ἀπονίπτεται … τὸ τοιοῦτον ὕδωρ ἐπιδοθῆναι προτρέπεται … τῷ τραχήλῳ τοῦ πάσχοντος τέκνου καταχεάμενος … τοῦ χαλεπωτάτου πάθους … φυγαδευθέντος.

[2476] POULAKOU-REMPELAKOU, Η Παιδιατρική στο Βυζάντιο, 329; J. LASKARATOS, K. TSIAMIS, A. KOSTAKIS, Surgery for Inguinal Hernia in Byzantine Times (A.D. 324-1453): First Scientific Descriptions, in: *World Journal of Surgery* 27 (2003) 1165-1169: Die byzantinischen Ärzte: Oribasios, Collectiones medicae, Buch 48, Kap. 57.5; Aetios von Amida, Iatricorum liber IV, 26.7; Paulos von Aigina, Epitomae medicae libri septem,

Entmannung des Kindes zu bekommen[2477]. Der Heilige, der von dem Anblick des kranken Kindes gerührt war, wandte sich an Gott, den Arzt aller Krankheiten, und so besserte sich der Zustand des Kindes. Alle Anwesenden waren erstaunt und dankten Gott[2478].

In der Vita des Petros von Atroa wird über eine angesehene Frau aus Nikaia in Bithynien, Mutter eines fünfjährigen Sohnes, berichtet, der von Geburt an untergewichtig und von den Ärzten aufgegeben war[2479]. Als sie vom Heiligen Petros erfuhr, schickte sie Boten mit der Mitteilung zu ihm, dass sie zwar eine Sünderin sei, aber an Gott und seinen Diener glaube, und bat ihn, ihr Kommen nicht zurückzuweisen, weil sie eine Frau sei[2480]. Nach seiner Erlaubnis kam sie zu ihm und bat ihn für ihr Kind um Hilfe. Von ihrem Bericht von der Krankheit des Kindes und ihrem Kummer, den sein Anblick ihr bereite, war der Heilige berührt, legte seine Hand auf das Kind und heilte es so[2481]. Als die Mutter mit ihrem Kind nach Hause zurückgekehrt war, zeigte sich ihr Mann von der Heilung des Kindes beeindruckt und suchte den Heiligen auf[2482]. Nach seiner Heimkehr erkrankte er schwer und starb[2483]. Sein Tod scheint eine Strafe für seinen Glaubensmangel gewesen

---

Buch 3, Kap. P.1; Leon Philosophos: F. Z. ERMERINS, Anecdota medica Graeca. Leiden 1840 (repr. Amsterdam 1963), Kap. P, G.10: greifen die Ansichten des Galenos über die empfohlenen Behandlungsmethoden (Umschläge, Bandagen, Operation bzw. Kauterisation =Ätzung, d.h. Gewebezerstörung durch Brenn- oder Ätzmittel) auf. Leistenbruch bei Kindern behandeln Soranos von Ephesos und Cornelius Celsus. Im Spital des Pantokrator- Klosters gab es einen Facharzt für Leistenbruch.

[2477] David, Georgios und Symeon von Mitylene, 240, 11-14 (24): Καὶ Λέων τις ὀνόματι συνήθης τῷ ἁγίῳ γενόμενος ἦκε πρὸς αὐτόν, τὸν ὕστατον τῶν υἱῶν μεθ᾽ ἑαυτοῦ φέρων Γεώργιον, κήλης περιπεσόντα νοσήματι, βουλὴν ἅμα ζητῶν καὶ εὐχὴν ὡς ἂν πρὸς εὐνουχισμὸν ἐκδοίη τὸν παῖδα.

[2478] David, Georgios und Symeon von Mitylene, 240, 14-21 (24): οὗ … τὸ πάθος ὁ μακάριος θεασάμενος καὶ δακρύων ἐπὶ τῇ τοῦ παιδὸς συμφορᾷ πληρωθεὶς ὅλος καὶ πρὸς τὸν τῶν ὅλων ἰατρὸν κύριον ἐκ βάθους ἅσθμα ἀναγαγὼν στεναγμοῦ, … καὶ ὁ τοῦ πάθους ὄγκος ἀνεστάλη τοῦ νέου, καὶ τὸ πρὸ βραχέως μέχρι γονάτων διῆκον ὄγκωμα ἐν ἀκαρεῖ παραδόξως συσταλὲν ὑγιὲς κατὰ φύσιν ἀνεδείχθη γενόμενον. ὃ τοῦ παιδὸς ὁ πατὴρ θεασάμενος καὶ οἱ παρεστῶτες καταπλαγέντες δόξαν δεδώκασι τῷ θεῷ.

[2479] Petros von Atroa,169, 2-5 (51): … συγκλητική τις, πλησίον χωρίον ἔχουσα καὶ ἐν αὐτῷ διατρίβουσα, τρέφουσα υἱὸν ὡσεὶ χρόνων πέντε νόσῳ λεπτῇ ἀπὸ μικροῦ κρατούμενον καὶ παρὰ τῶν ἰατρῶν ἀπεγνωσμένον, … .

[2480] Petros von Atroa,169, 5-12 (51): … τὰ περὶ τοῦ ὁσίου μεμαθηκυῖα, πρέσβεις ἀποστέλλει πρὸς αὐτὸν τοιαῦτα καθικετεύουσα· «Εἰ καὶ πάσης ἁμαρτίας ὑπάρχω, τρισόσιε, πεπληρωμένη, ἀλλὰ πίστει μεγίστῃ τῇ πρὸς Θεὸν καὶ σὲ τὸν θεράποντα αὐτοῦ διαπρυσίως συνέχομαι· .... ἕως σοῦ τὸ τάχος παραγενέσθαι κέλευσον, καὶ μὴ ἀπαξιώσῃς με γύναιον οὖσαν … ».

[2481] Petros von Atroa,169, 30-38 (51): «Παιδίον μοί ἐστιν πενταετές, ὦ πανόσιε, καὶ ἐκ τοῦ πλήθους τῶν ἁμαρτιῶν μου νόσῳ βαρυτάτῃ περιπέπτωκεν ὀστέοις μόνοις καὶ νεύροις περικρατούμενον, σαρκὸς δὲ χωρὶς ὑπάρχον ἀπὸ γεννήσεως· ὅπερ, ὡς συμπαθὴς ἰατρὸς καὶ φιλόψυχος, διὰ τὸν Κύριον ἴασαι· οὐ φέρω γὰρ ἔτι ὁρᾶν εἰς τέλος τὴν τούτου νεκροζωΐαν ἡ οἰκτιστος.» Οὕτως αὐτῆς ἐκδυσωπούσης τὸν ὅσιον, τὸν υἱὸν βασταζούσης καὶ ὀχετοὺς δακρύων ἀναπεμπούσης, σπλαγχνισθεὶς ὁ τρισόσιος, ἐπιθεὶς τῷ παιδὶ τὴν χεῖρα, ἀπεκατέστησεν ὑγιῆ καὶ τῇ αὐτοῦ ἀπέδωκεν μητρὶ … .

[2482] Petros von Atroa, 171, 2-3 (52).

[2483] Petros von Atroa, 17, 4-6 (52). Vgl. NIKOLAOU, Γυναίκα, 136.

zu sein und für seine Rücksichtslosigkeit seiner Frau gegenüber, die sich allein für die Heilung ihres Kindes einsetzen musste.

Petros von Atroa heilte auf die Bitte eines Mönches den siebenjährigen Sohn seines Cousins, der sich von Geburt an wegen Knochenmangels[2484] nicht bewegen konnte[2485]. Er prophezeite aber, dass das Kind nach der Heilung nur mehr zwei Jahre leben werde. Auf sein Gebet hin wuchsen Knochen und das Kind konnte gehen, starb aber, wie vorhergesagt, nach zwei Jahren[2486].

Theodoros von Sykeon half einem an Krebs im Mundwinkel erkrankten Kind[2487]. Sein Onkel brachte das Kind ins Kloster des Theodoros und bat ihn unter Tränen, das Kind von der unheilbaren Krankheit zu befreien[2488]. Dieser betete, betastete die befallene Stelle und blies drei Mal in den Mund des Kindes, gab ihm gesegnetes Wasser und sofort begann die Krankheit zu schwinden[2489].

Als Theodoros von Sykeon zwölf Jahre alt war, brach im Dorf die Pest[2490] aus und er wurde todkrank[2491]. Seine Familienangehörigen brachten ihn in die Kirche des Johannes des Täufers, die

---

[2484] Ob die beschriebene Krankheit mit der Knochenmarksräume (*Osteomyelitis*), die häufig vorkam, identisch ist, ist fraglich. Die Häufigkeit der Knochen- Krankheiten und Entzündungen, wie Knochenmarksräume (*Osteomyelitis*), wird durch die osteologische, paläopathologische Untersuchung bewiesen, die mit makroskopischen, röntgenologischen, endoskopischen sowie Licht- Techniken an 69 Kinderskeletten, die in spätbyzantinische Zeit sowie die frühosmanische Periode Pergamons zu datieren sind, durchgeführt wurde: M. SCHUTZ, T. SCHMIDT-SCHULTZ, Krankheiten des Kindesalters in der mittelalterlichen Population von Pergamon. Ergebnisse einer paläopathologischen Untersuchung. *Instanbuler Mitteilungen* 44 (1994) 181-201, hier 184, 186, 189. *Osteomyelitis* tritt unter bestimmten Bedingungen bei Kindern häufiger als bei Erwachsenen auf. Die Krankheit kann bei Kindern in kurzer Zeit über Blutvergiftung (*Sepsis*) zum Tode führen.

[2485] Petros von Atroa, 133, 1-7 (29): Διηγήσατο ἡμῖν ὁ ἀββᾶς Ματθίας … ὅτι· «Εἶχον ἐξάδελφον καὶ ἦν αὐτῷ τέκνον ἀρρενικὸν περιεχόμενον νόσῳ χαλεπῇ ἐκ γεννήσεως αὐτοῦ· ἀπὸ γὰρ τῆς ζώσης αὐτοῦ μέχρι τοῦ πληρώματος τῶν ποδῶν αὐτοῦ ὀστοῦν τὸ σύνολον οὐχ ὑπῆρχεν ἐν αὐτῷ, ἀλλ᾽ ἦν μόνον σάρκες καὶ δέρμα, ὥστε ἐκ τούτου μὴ δύνασθαι αὐτὸ μήτε κἂν ἐπὶ τῆς γῆς σύρεσθαι· ἦν δὲ ἐτῶν ἑπτά. … ».

[2486] Petros von Atroa, 133, 8-10, 11-14 (29): ὁ δὲ θεῖος Πέτρος θεασάμενος αὐτὸ ἔφη· «Ὑγιὴς μὲν γενήσεται οὗτος ὁ παῖς ἔτη δύο καὶ μετὰ τοῦτο τελευτήσει.» Ποιήσας οὖν εὐχὴν ἐπ᾽ αὐτῷ ὁ πατὴρ ἡμῶν, μετὰ δύο ἡμέρας ὀστοποιηθέντων τῶν μελῶν τοῦ παιδός, ὑγιὴς γέγονεν καὶ ἤρξατο περιπατεῖν καὶ ἐδόξασαν πάντες τὸν Θεόν· πληρουμένων δὲ τῶν δύο ἐτῶν, ἐτελεύτησεν καθὼς προεῖπεν ὁ ὅσιος.

[2487]Theodoros von Sykeon, 88, 2-4 (111): … ἐγένετο αὐτῷ εἰς τὸ χαλινὸν ἀνίατον πάθος τὸ καλούμενον φαγέδαινα, καὶ ἤρξατο βρώσκεσθαι.

[2488] Theodoros von Sykeon, 88, 4-7 (111): ... λαβὼν αὐτὸ … κατέλαβε τὸ μοναστήριον … παρεκάλει αὐτὸν μετὰ δακρύων φυγαδεῦσαι τὸ ἀνίατον πάθος ἐκ τοῦ παιδίου.

[2489] Theodoros von Sykeon, 88, 7-11 (111): … ἐπευξάμενος αὐτῷ καὶ ψηλαφήσας τὸ βρωσκόμενον αὐτοῦ μέλος ἐνεφύσησεν ἐκ τρίτου εἰς τὸ στόμα αὐτοῦ, καὶ εὐλογήσας ὕδωρ ἔδωκεν αὐτῷ … παραχρῆμα ἤρξατο ἐλαττοῦσθαι τὸ πάθος.

[2490] FESTUGIÈRE, Commentaire, 176: Es geht um die große Pest in Ägypten im Jahr 542/3, die sich im ganzen Reich verbreitete. Über Pest: K.-H. LEVEN, Lemma: Pest, in: Antike Medizin. Ein Lexikon, 689-691 mit weiterer Bibliographie; M.-H. CONGOURDEAU, La société à byzantine face aux grandes pandémies, in: Maladie et Société

in der Nähe des Dorfes lag, und legten ihn an den Eingang des Altarraumes[2492]. Auf dem Altar an der Stelle, wo das Kreuz befestigt war, befand sich eine Ikone des Erlösers Jesus Christus. Während das Kind an Schmerzen litt, flossen zwei „Tautropfen" von der Ikone auf es, sofort wurde es durch die Gnade Gottes vom Schmerz befreit und kehrte gesund nach Hause zurück[2493].

Theodoros von Sykeon zog sich eines Tages eine Erkältung zu, die ihn jeder Bewegungsmöglichkeit beraubte. Als deren Verursacher gab der Autor einen bösen Dämon an[2494]. Im Traum erschien Theodoros der heilige Georgios und fragte ihn, wer ihn krank gemacht habe. Theodoros zeigte auf den Dämon und der Heilige vertrieb diesen und forderte Theodoros auf, aufzustehen und gesund zu werden[2495]. Als er erwachte, war er auch wirklich gesund[2496].

Bei manchen Krankheiten gibt es nur die Information, dass es sich um schwere Krankheiten handelt, ohne Angabe von Symptomen, die uns erlauben könnten, sie mit einer bestimmten Krankheit zu identifizieren:

In der Vita des Basileios des Jüngeren findet sich die Heilung eines kranken Kindes. Seine Mutter hatte schon alle Kinder im Alter von vier bis fünf Jahren verloren[2497] und deswegen machte sie sich große Sorgen um dieses Kind[2498]. Sie nahm jede Woche an Prozessionen zu Ehren der Gottesmutter teil. Dabei brachte sie das Kind zum Heiligen Basileios und er prophezeite ihr wegen ihrer Bindung an die Gottesmutter die Heilung ihres Kindes und dessen zukünftige Berufung als Priester. Für weitere Kinder dürfe sie kein Überleben erwarten. Nach den Worten des Heiligen wurde das Kind gesund und später Priester[2499].

à Byzance, hrsg. E. PATLAGEAN. Centro italiano di studi sull' Alto Medioevo. Spoleto 1993, 21-41; E. KISLINGER-D. STATHAKOPOULOS, Pest und Perserkriege bei Prokop. Chronologische Überlegungen zum Geschehen 540-545. *Byz* 69 (1999) 76-98; STATHAKOPOULOS, Die Terminologie der Pest in byzantinischen Quellen. *JÖB* 48 (1998), 1-7; Ders., Famine and Pestilence.

[2491] Theodoros von Sykeon, 7, 1-3 (8): Ὄντος δὲ αὐτοῦ ὡς ἐτῶν δώδεκα, ἐγένετο θανατικὸν ἐκ τοῦ βομβῶνος ἐν τῷ χωρίῳ ἐκείνῳ, ὥστε καὶ αὐτὸν ἀρρωστῆσαι παραπλήσιον θανάτου.

[2492] Theodoros von Sykeon, 7, 3-5 (8): Ἀπήγαγον δὲ αὐτὸν ἐν τῷ εὐκτηρίῳ οἴκῳ τοῦ ἁγίου Ἰωάννου τοῦ βαπτιστοῦ τῷ ὄντι πλησίον τοῦ χωρίου, καὶ ἀνέκλιναν πρὸς τὰ εἴσοδα τοῦ θυσιαστηρίου.

[2493] Theodoros von Sykeon, 7, 5-10 (8): Ἐπάνωθεν δὲ αὐτοῦ ἐν τῷ σταυροδόχῳ ἵστατο εἰκὼν τοῦ σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ. Ὀδυνωμένου τοίνυν αὐτοῦ ἐκ τοῦ βομβῶνος, ἄμφω ἐκ τῆς εἰκόνος ἐπέσταξαν αὐτῷ σταγόνες δρόσου, καὶ εὐθέως τῇ χάριτι τοῦ θεοῦ κουφισθεὶς τοῦ πόνου ὑγιὴς ἐγένετο, καὶ ἀπῆλθεν ἐν τῷ οἴκῳ αὐτοῦ.

[2494] Theodoros von Sykeon, 14, 1-3 (17): Ἐν μιᾷ οὖν τῶν ἡμερῶν ὁ μισόκαλος δαίμων ἐποίησεν αὐτὸν ἀρρωστῆσαι ἐκ τοῦ ψύχους, ὡς μὴ δύνασθαι αὐτὸν σαλευθῆναι.

[2495] Theodoros von Sykeon, 14-15, 1-12 (17).

[2496] Theodoros von Sykeon, 15, 12 (17):

[2497] Siehe: Tod und Trauer, 334.

[2498] Basileios der Jüngere (VIL), 317, 5-6 (52): τὸ δὲ παιδίον αὐτῆς, ὅπερ ἐπεφέρετο, ἐπειδὴ συνεχῶς ἠσθένει, τούτου χάριν ἔφερεν αὐτὸ πρὸς τὸν ὅσιον ὅπως εὔξηται περὶ αὐτοῦ … .

[2499] Basileios der Jüngere, (VIL C), 316, 39-40 und 317, 1-13.

Nach dem Verlust von vier Kindern bekamen mit Gottes Hilfe Theodotos und seine Frau ein Mädchen[2500]. Als es ein Jahr alt wurde, erkrankte es so schwer, dass man glaubte, dass es nicht überleben werde[2501]. Da die Familie neben dem Kloster der Theodora wohnte, ging der Vater zur Kirche des Klosters und flehte Theodora um Hilfe an. Er versprach ihr, ihr die Tochter zu schenken, wenn sie sie gesund mache[2502]. Theodora erfüllte seine Bitte und er hielt sein Versprechen[2503]. Ein Jahr später wurde die Tochter wieder schwer krank und litt darunter fünf Monate lang[2504]. Eine Nonne des Klosters sah im Traum, dass der enttäuschte Vater sich an Theodora wandte und wissen wollte, warum sie die neuerliche Erkrankung des Kindes nicht verhindert habe, obwohl er sein Versprechen gehalten habe. Theodora versicherte, dass er sein Kind ihrem Gebet verdanke. Als die Nonne aufwachte, war das Mädchen gesund[2505].

Im Gegensatz zu den spärlichen hagiographischen Beschreibungen einer Krankheit gibt Psellos eine präzise Darstellung der Krankheit seiner neunjährigen Tochter Styliane. Sie sei vom Mark und den Knochen ausgegangen und habe sich durch folgende Symptome manifestiert: Fieber und über dem ganzen Körper verteilte entstellende Pusteln (in den Gehörgängen, Nasenlöchern, auf dem Gaumen und im Rachen). Jede ärztliche Hilfe und medikamentöse Behandlung blieben erfolglos. Am 20. Tag trockneten die Pusteln ein und fielen ab. Dann kam wider Erwarten heftiges Fieber auf, das in Zusammenhang mit eingeschränkter Nahrungsaufnahme ihre Lebenskräfte schwinden ließ. Sie konnte nicht mehr artikuliert sprechen und die Hände kaum mehr heben. Ihr Körper war wie eine einzige Wunde und am 31. Tag starb sie.[2506] Die Krankheit wird als Pocken (*variola,* griech. *eulogia*) diagnostiziert, bei denen auch eine leichte Besserung am 20. Tag eintritt mit folgender schwerer Nachinfektion. Psellos beschreibt, dass auch andere von dieser Krankheit betroffen waren, aber nicht daran gestorben sind. Es dürfte sich um die bei Johannes Skylitzes für August/September 1054 belegte Pockenepidemie gehandelt haben[2507]. Eine zweite Möglichkeit ist die Identifikation mit Pemphigus vulgaris (Blasensucht)[2508].

[2500] Siehe dazu: Tod und Trauer, 332-333.

[2501] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 218, 1-3 (14).

[2502] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 218, 4-10 (14).

[2503] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 218, 11-16 (14).

[2504] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 218, 16-19 (14).

[2505] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 218-220, 19-40 (14), 220, 1-5 (15).

[2506] Michael Psellos, Enkomion, 77-79. Vgl. VOLK, Der medizinische Inhalt, 312-316.

[2507] Johannes Skylitzes, Synopsis, 477, 74-76. Vgl. VOLK, Der medizinische Inhalt, 317-325.

[2508] VOLK, Der medizinische Inhalt, 316; POULAKOU-REMPELAKOU, Το Παιδί και η υγεία του, 25; POULAKOU-REMPELAKOU, Η Παιδιατρική στο Βυζάντιο, 328-329.

Ein über die hagiographischen Beispiele hinausgehendes Bild des Umgangs mit Krankheiten liefern uns die Kirchenväter. Basileios der Große kritisiert die Oberflächlichkeit der Mütter, die bei Erkrankung ihrer Kinder nicht einen Arzt, sondern Magier aufsuchten[2509] , von denen sie Amulette[2510] erhielten, die sie ihren Kindern umhängten. Sie sollten sich an Gott, die einzige wahre Hilfe, wenden[2511]. Johannes Chrysostomos weist die Behauptungen derjenigen zurück, die die Magier verteidigten mit der Begründung, dass sie mit ihren Produkten nur vor Krankheiten schützen und aus therapeutischen Gründen helfen wollten und daher gute Christen seien. Die Glaubwürdigkeit eines Arztes, der sich magischer Mittel bediene, sei in Frage zu stellen, ebenso wie die eines Christen, der nicht zu den Mitteln, die ihm der Glaube anbietet, seine Zuflucht nehme. [2512]

Die Krankheiten, von denen in den Heiligenviten berichtet wird, sind: Lähmungen, geistige Krankheiten, Epilepsie, Lepra, Taubheit, Taubstummheit, Stummheit, Blindheit, Schwellungen, Leistenbruch, Untergewicht, Knochenmangel, Krebs, Pest, Erkältung und nicht identifizierbare Krankheiten[2513]. Als Verursacher von Krankheitszuständen werden Dämonen bzw. unreine, böse Geister angeführt. Offenbar soll mit dieser Behauptung der Kontrast geschaffen werden zum endgültigen Sieg über die Krankheit mit Gottes Hilfe. Die Heranziehung von Ärzten ist ganz selten zu finden und von ihren Behandlungsmethoden erfahren wir nichts. Auf jeden Fall waren sie nicht erfolgreich, weil in allen Fällen die Heilung durch von Heiligen gewirkte Wunder erfolgte. Damit wird die Absicht der Autoren deutlich, die Ärzte als ohnmächtig darzustellen im Vergleich zur göttlichen Hilfe. Es darf nicht übersehen werden, dass bei den meisten Beispielen Armut und schwierige familiäre

---

[2509] Basileios der Große, Ὁμιλία (zu Psalm 45), in: *PG* 29, 417C: Νοσεῖ τὸ παιδίον; καὶ σὺ τὸν ἐπαοιδὸν περισκοπεῖς ἢ τὸν τοὺς περιέργους χαρακτῆρας τοῖς τραχήλοις τῶν ἀναιτίων νηπίων περιτιθέντα ἢ τὸ γε τελευταῖον ἐπὶ τὸν ἰατρὸν ἔρχῃ καὶ τὰ φάρμακα τοῦ δυναμένου σώζειν καταμελήσας. Κἂν ἐνύπνιόν σε ἐκταράξῃ, πρὸς τὸν ὀνειροσκόπον τρέχεις.

[2510] Literatur über solche Amulette und ihre Wirkung, siehe: Kinderwunsch, 82. A.304.

[2511] Basileios der Große, Ὁμιλία (zu Psalm 45), in: *PG* 29, 417D. Siehe dazu: TROIANOS, Μαγεία και ιατρική, 313-314. DERS., Μαγεία και Δίκαιο, 26-27. Vgl. TIMPLALEXI, Medizinisches, 248-264: Über Gott als Erlöser und Arzt in der byzantinischen Epistolographie.

[2512] Johannes Chrysostomos, Ὁμιλία 8 (Brief an Kol.), in: *PG*, 62, 358. Siehe: TROIANOS, Μαγεία και ιατρική, 314. Ders., Μαγεία και Δίκαιο, 27-28.

[2513] Über andere Krankheiten des Kindesalters von spätbyzantinischer bis osmanischer Zeit, wie Blutarmut (*Anämie*), chronischer Vitamin C-Mangel (*Skorbut*), Entzündungen der Knochen und Knochenmarksräume (*Osteomyelitis*), Entzündungen der Kopfschwarte, der Hirnhäute (*Meningitis*), Zahnfäule (*Karies*), Erkrankungen des Zahnhalteapparates (*Parodontopathien*) u. a. : SCHULTZ, SCHMIDT-SCHULTZ, Krankheiten des Kindesalters, 184. Vgl. SHAHAR, Kindheit, 173-174: über gleiche Krankheiten auch im westliche Mittelalter.

Situation (Witwenstand) die Inanspruchnahme eines Arztes verhinderte. Außerdem fehlte jede staatliche Unterstützung, sodass die Hinwendung zur Kirche und zu wundertätigen Heiligen für viele der einzige Rettungsweg war. Auch Krankenhäuser aufzusuchen, die es nur in großen Städten gab, war für die Mehrheit der Betroffenen, die in Dörfern und kleinen Städten wohnten, nicht möglich. Manche Eltern hofften auf Heilung der kranken Kinder durch Magier, solche Fälle werden aber in der Hagiographie aus verständlichen Gründen nicht erwähnt.

Wenn man untersucht, wie die Eltern von der Krankheit der Kinder betroffen waren, muss man feststellen, dass ihr Leben in Unruhe versetzt war und sie sehr unter der Belastung litten, vor allem verwitwete Mütter, die ihre Söhne als Stütze und einzigen Trost im Leben hatten. Besonders schwierig war die Situation, wenn die Familie arm war. Die Doppelbelastung konnte für eine Mutter so unerträglich werden, dass sie ihr krankes Kind vor der Kirche ausgesetzt hat. Die Krankheit des Kindes konnte von den Eltern auch als Schande empfunden werden, wahrscheinlich weil sie eine Schädigung ihres Rufes in der Gesellschaft befürchteten[2514]. Es ist nicht immer bekannt, ob beide Elternteile am Leben waren. Auf jeden Fall fällt auf, dass die Mütter allein im Krankheitsfall tätig werden und sich mit dem Kind auf den Weg zu einem Heiligen machen. Bemerkenswert ist, dass ein Mann, der seine Frau mit dem Kind allein zum Heiligen gehen ließ, mit dem Tod bestraft wurde; es dürfte sich um einen Einzelfall handeln. Nur drei Väter wandten sich für ihre kranken Söhne an Heilige mit der Bitte um Heilung. Von ihnen wissen wir nicht, ob sie verwitwet waren und ob sie, falls sie Töchter gehabt hätten, auch für sie bei der Kirche Zuflucht gesucht hätten.

Die Wunder ereigneten sich zu Lebzeiten der Heiligen, aber auch nach ihrem Tod, an ihrem Grab. Für die Heilung von Kindern waren nicht bestimmte Heilige zuständig, aber Theodoros von Sykeon und Petros von Atroa stechen durch besonders häufige Heilungen von Kindern hervor. Bei der Heilung verwendeten die Heiligen wiederholt bestimmte Riten, wie Handauflegung, Wassersegnung, Gebet, Bekreuzigung, Salbung mit Öl. Die Gläubigen suchten die Wundertätigkeit der Heiligen durch Besuch oder Aufenthalt am Grab und durch inständiges Bitten unter Tränen zu erwirken. Heilungsvoraussetzung war hauptsächlich der Glaube, von dem Matthaios sagt, er könne Berge versetzen[2515].

[2514] Loukas Stylites, 231, 12-13 (35): Βάρος γὰρ ἅμα καὶ ὄνειδος προύκειτο τούτοις ὁ παῖς … . Siehe dazu: Tod und Trauer, 333.

[2515] Mt. 17, 20.

6.2 Tod und Trauer

Die Kindersterblichkeit[2516] war in Byzanz durch Komplikationen bei der Geburt und Krankheitsanfälligkeit vor allem bald nach der Geburt bzw. im Kleinkindalter sehr hoch. Andere Gründe für Kindersterblichkeit waren Hungersnöte, Epidemien, wie Pest, fehlende medizinische Kenntnisse, schlechte und nicht ausreichende Ernährung und mangelhafte hygienische Verhältnisse. Im Folgenden werden sowohl Todesfälle bis zum Ende der Kindheit als auch die Trauer der Eltern und, wie sie den Verlust der Kinder verkraftet haben, untersucht.

Von den drei Kindern der Theodora von Thessalonike überlebte nur das erste, ein Mädchen. Das zweite und das dritte starben bald nach der Geburt. Interessant ist, dass Vater und Mutter unterschiedlich reagierten. Dem Vater verursachte der Tod der Kinder großen und unerträglichen Schmerz, die edle Seele der Mutter aber überwältigte auch dieses große Leid nicht[2517]. Wie es allen Müttern passiert, wurde auch ihre mütterliche Natur zwar überwältigt; aber im Gegensatz zu den meisten setzte sie ihren Verstand gegen das Leid ein und wurde so Stütze für ihren verzweifelten Mann. Sie verwies auf die Heilige Schrift, nach der der Mann das Haupt der Frau sei, aber die Glieder aufeinander angewiesen seien. So möge er auf ihre Worte hören, da sie, wenn auch schwächer und unbedeutender als er, für sie beide sorge. Er solle in seinem Schmerz über den Verlust der Kinder bedenken, dass sie nicht die ersten und nicht die einzigen seien, denen ein solches Schicksal widerfahren sei. Viel mehr möge er Gott für das Geschenk der Kinder danken. Wie alle Menschen ihre Erstlingsgabe Gott darbringen, so sollten sie ihr erstgeborenes Kind als Geschenk Gottes Gott zurückgeben. Er werde das Kind annehmen, wie die Münze der armen Witwe[2518]. Sie aber würden in diesem Leben Erleichterung geschenkt bekommen und beim kommenden Gericht die Barmherzigkeit Gottes erfahren. Ihr Mann war einverstanden, da man gute Vorsätze nicht aufschieben solle und so setzten sie das Vorhaben in die Tat um[2519].

Ein Theodotos und seine Frau wurden nach fünfzehn Jahren Kinderlosigkeit[2520] Eltern von vier Kindern; diese starben aber während oder bald nach der Stillzeit, im Alter von zwei bis drei Jahren[2521]. Im Text gibt es keinen Hinweis auf besondere Trauer der Eltern. Da menschliche,

---

[2516] CONGOURDEAU, Regads sur l'enfant, 161-163. LAIOU, The Role of the Women, 236.

[2517] Theodora von Thessalonike, 78, 1-5 (8): Ἐγένοντο δὲ αὐτοῖς τρία τέκνα, ἐξ ὧν τό τε τῆς τελευταίας καὶ μέσης ὠδῖνος τὸν βίον κατέλιπον, μεγίστην αὐτοῖς μετὰ τὴν ἐπὶ ξένης ταλαιπωρίαν καὶ τὴν τῶν προσόντων στέρησιν τὴν ὀδύνην προσεπαυξήσαντα. Ἀλλ᾽ οὐκ ἐκείνης τῆς γενναίας καὶ φιλοσόφου ψυχῆς τὸ δεινὸν καὶ πέρα δεινῶν καὶ μέγα πάθος εἰς τέλος ἐκράτησεν.

[2518] Mk. 12.41-44.

[2519] Siehe: Klostereintritt, 290ff.

[2520] Siehe: Kinderwunsch, 81, A.294.

[2521] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 214-216, 9-14 (13): ἕως μὲν γὰρ τὸ βρέφος ἔμβρυον ἐν τῇ νηδύι τῆς αὐτοῦ γυναικὸς ἦ γαλακτοτροφούμενον ἐτύγχανεν, πατὴρ ὁ Θεόδοτος ἦν καὶ ἐλέγετο. ἐπὰν δὲ τὸ τεχθὲν εἰς

offenbar ärztliche Hilfe versagt hatte, blieb dem Vater nur das Gottvertrauen, um wieder ein Kind zu bekommen und er wurde nicht enttäuscht[2522].

Wie der Vita des Euaristos zu entnehmen ist, gingen dem Schuhmacher Demetrios vier Kinder vor der Taufe verloren[2523]. Aus der Formulierung ist zu entnehmen, dass der Tod unmittelbar (παρευθύς) nach der Geburt eintrat.

Anna-Euphemianos verlor ihre beiden Kinder im Kleinkindalter, wie ihr ein Onkel vorhergesagt hatte. Beim Tod der Kinder brach sie in Tränen aus[2524]. Das Geschlecht der Kinder und ihre Krankheit sind uns nicht bekannt. Wenn das zweite Kind etwa ein Jahr nach dem ersten geboren wurde und schon abgestillt war, als beide Kinder den Onkeln[2525] übergeben wurden und danach starben, kann man auf ein Alter von drei bis vier Jahren schließen.

Loukas Steiriotes der Jüngere hatte sechs Geschwister. Die zwei jüngsten starben im Kleinkindalter[2526].

Ein Ehepaar aus der Vita des Petros von Atroa verlor dreizehn Kinder im Kleinkindalter[2527]. Nähere Umstände sind nicht bekannt.

In der Vita des Basileios des Jüngeren wird berichtet, dass eine Mutter alle Kinder im Alter von vier bis fünf Jahren verloren hatte[2528]. Das überlebende, aber kränkliche Kind wurde nach der Prophezeiung des Heiligen gesund[2529].

Die Eltern eines drei Jahre lang gelähmten, bettlägerigen Kindes gingen zu dem für seine Wundertätigkeit bekannten Loukas Stylites und baten ihn um Hilfe[2530]. Das kranke Kind war für die Eltern Belastung und Schande[2531]. Loukas Stylites beruhigte sie und sagte ihnen die Zukunft

---

δεύτερον ἢ καὶ τρίτον αὐξηθὲν ἔφθασε χρόνον, τὴν ζωὴν τοῦ τέκνου καταλύοντος, ἅπαις ὁ Θεόδοτος αὖθις ἐδείκνυτο. τεσσάρων δὴ οὕτως τελευτησάντων αὐτῷ τέκνων … ἀγαθὴν βουλὴν καὶ θεάρεστον εἶναι ἐνόμισεν, ἐπὶ Θεὸν ἀναθεῖναι τὴν ἐλπίδα … .

[2522] Theodora von Thessalonike, Διήγησις, 216, 15-19 (13).

[2523] Euaristos, 317, 23-26 (34): … εὐτύχει μὲν ἐν παιδοτοκίᾳ, ἐδυστύχει δ' ἐπ' αὐτῇ τοῖς συμβαίνουσι· θάνατος γὰρ τὰ τικτόμενα παρευθὺς ἀναρπάζων ἀθρόως, οὐκ ἐδίδου χώραν τοῦ θείου βαπτίσματος ἀξιοῦσθαι. Ὡς δ' ἐπὶ τέσσαρσιν παισὶν αὐτῷ τοῦτο συνέβη γενέσθαι … .

[2524] Anna-Euphemianos, col.174, 46-48.

[2525] Über die Rolle der Onkel im Leben der Anna und ihrer Kinder: Onkel, 245.

[2526] Loukas Steiriotes der Jüngere, 162, 26 (6): … παῖδες ἑπτὰ γίνονται … τὰ μέντοι ἕτερα δύο τῶν τέκνων, οὔπω τὴν ἄωρον παραλλάξαντα ἡλικίαν τὸν τῇδε βίον μετήλλαξαν.

[2527] Petros von Atroa, 181, 6-8 (59): ἦν γὰρ ὁ ἀνὴρ μετὰ τῆς συζύγου αὐτοῦ τρισκαίδεκα τέκνα ποιήσας, καὶ πάντα ἐκεῖνα ἐτελειώθησαν ἄωρα.

[2528] Basileios der Jüngere (VIL), 317, 6 (52) : … ὅσα γὰρ ἔτικτε πενταετῆ ἢ τετραετῆ τῷ θανάτῳ παρεδίδοντο.

[2529] Siehe dazu: Krankheiten, 328.

[2530] Loukas Stylites, 231, 5-10 (35): Σισίνιος … σὺν τῇ ἑαυτοῦ γαμετῇ παραγίνονται πρὸς τὸν περιβόητον τοῦτον τὸν ἐν θαυματουργίαις ἐπίσημον Θεοῦ θεράποντα Λουκᾶν, παιδίον ἔχοντες ἐπὶ τριετίαν ὅλην ἐν κλίνῃ βεβλημένον ἐν παρέσει σώματος ὁλοτελεῖ μελῶν ἀκινησίᾳ.

[2531] Loukas Stylites, 231, 12-13 (35): Βάρος γὰρ ἅμα καὶ ὄνειδος προύκειτο τούτοις ὁ παῖς … .

voraus, dass Gott das Kind am nächsten Tag zu sich nehmen, von dem belastenden Leben erlösen und sie von ihrem Kummer und dem schwierigen Dienst befreien werde[2532]. Am nächsten Tag starb das Kind und seine Eltern wurden von Sorge, Traurigkeit und Arbeitseinsatz entlastet[2533]. Als Grund dafür, dass es keine Information über Trauer der Eltern gibt, kann man annehmen, dass sie wahrscheinlich froh waren, dass das Kind von seinem Leiden und sie von der Belastung befreit waren.

Der erste Sohn der Maria der Jüngeren hieß Orestes, mit fünf Jahren raffte ihn der Tod hinweg[2534]. Während die anderen Angehörigen hemmungslos weinten, wurde das Herz Marias gebrochen, sie seufzte, brach in Tränen aus, raufte sich jedoch nicht die Haare, zerkratzte sich nicht die Wangen, zerriss nicht ihre Kleidung, goss nicht Asche über ihr Haupt und sprach kein blasphemisches Wort, sondern siegte beinahe über die Natur. Sie fügte sich wie Iob, den sie zitierte, in den Willen Gottes. Der Autor bewundert diese ihre Haltung, mit der sie den Tod des einzigen Sohnes, den größten Schmerz für eine Mutter, so tapfer ertrug[2535]. Sie bekam danach einen zweiten Sohn namens Bardanes[2536]. Als dieser auch wahrscheinlich im Kindesalter starb, nahm sie diesen Schmerz dankbar an[2537].

Von zwei Kindern wissen wir, dass sie bald nach dem Klostereintritt starben:

Blatta, die Schwester des Theodoros von Sykeon, wurde mit zwölf Jahren Nonne[2538] und starb nach drei Jahren[2539]. Von der Reaktion ihrer Verwandten erfahren wir nur, dass ihr Bruder Theodoros, als er von ihrem Tod erfuhr, sie freudig als Braut in den himmlischen Hochzeitssaal geleitete[2540].

Der Sohn des Kyrillos von Philea trat mit vierzehn Jahren ins Kloster[2541] ein, nach achtzehn Monaten erkrankte er und starb[2542]. Der Vater tröstete sich mit dem Gedanken, dass dem toten

---

[2532] Loukas Stylites, 231, 16-21 (35).

[2533] Loukas Stylites, 231, 21-24 (35).

[2534] Maria die Jüngere, 693E (4): Τοῦ γάμου καρπὸς αὐτῇ παιδίον ἄρρεν ἐγένετο καὶ τὸ βρέφος Ὀρέστην ὠνόμασεν· πέμπτον δὲ τῆς ἡλικίας ὸ παῖς εἶχεν ἔτος καὶ τῇ τοῦ θανάτου δρεπάνῃ ἀώρως θερίζεται.

[2535] Maria die Jüngere, 693E –F (4).

[2536] Maria die Jüngere, 693F (5).

[2537] Maria die Jüngere, 694A (6): Τελευτήσαντος δὲ αὐτῇ καὶ τοῦ δευτέρου παιδός, φέρει μὲν εὐχαρίστως τὸ πάθος.

[2538] Siehe: Klostereintritt, 295.

[2539]Theodoros von Sykeon, 22, 21-22 (25): … τριετῆ χρόνον ζήσασα ἀνεπαύσατο ἐν ἔργοις καλοῖς μαρτυρουμένη.

[2540] Theodoros von Sykeon, 22, 22-24 (25).

[2541] Siehe: Klostereintritt, 295.

[2542] Kyrillos von Philea, 122 (27, 2) : Μετὰ τὴν παρέλευσιν μηνῶν δεκαοκτὼ μικρὸν ἀσθενήσας παρέδωκε τὴν ἁγίαν αὐτοῦ ψυχὴν τῷ Θεῷ.

Sohn nichts Schlimmes mehr passieren könne. Man solle ihn freudig hinausgeleiten und nicht um die Toten trauern[2543].

Eine besonders ausführliche Beschreibung der Trauer findet sich bei Michael Psellos. Seine Tochter Styliane starb mit neun Jahren an einer schweren Krankheit, die sich mit Pocken identifizieren läßt[2544]. Viele Freunde, Verwandte, Hauspersonal, Ammen und Kinderfrauen fielen in Trauer. Die Eltern brachen vor der Bahre in Klagen aus über das unbegreifliche Geschehen, für das sie keine Erklärung finden konnten. Sie sprachen die tote Tochter an und fragten, wer sie, den einzigen Trost ihrer Eltern, aus Neid, mit bösem Blick vor der Zeit hinweggerafft und der Schönheit beraubt habe. Gott habe den Aufenthalt auf der Wiese der Ruhe für sie vorbereitet, sie solle diese schöne Reise antreten und in den himmlischen Zelten ausruhen. Sie möge ihnen im Traum erscheinen, wie sie vor der Krankheit war, und so den Eltern eine kleine Tröstung in ihrem Leid schenken. Psellos läßt seinem rhetorischen Talent freien Lauf, wenn er über seine geliebte verstorbene Tochter schreibt[2545].

In der Regel wird in den Heiligenviten nicht angegeben, welche Krankheit Todesursache war, im Enkomion des Psellos für seine Tochter aber läßt die genaue Beschreibung eine Identifizierung der zum Tod führenden Krankheit zu. Die Mehrheit der Todesfälle trat im Kleinkindalter (in der ersten Phase der Kindheit) ein. Besonders gefährdet war die Zeit nach dem Abstillen, d.h. die ersten zwei bis drei Lebensjahre (Säuglingsalter), wegen der Krankheitsanfälligkeit wahrscheinlich infolge der Ernährungsumstellung von Muttermilch zu Kuhmilch oder anderer Nahrung und dadurch auftretenden Allergien. Wenige Kinder starben jedoch am Ende der Kindheit. Zwar war die Säuglingssterblichkeit im Mittelalter wahrscheinlich nicht geringer, möglicherweise sogar höher als im 16. Jahrhundert, doch können die demographischen Daten der frühen Neuzeit nur bedingt als Richtmaß für die Berechnung der Säuglings- und Müttersterblichkeit im Mittelalter dienen: Beispielsweise kommt eine Studie über England im 16. Jahrhundert zu dem Ergebnis, dass etwa 50-60

[2543] Kyrillos von Philea, 122-123 (27, 3): «Εἰ, ὅτε οὐδέποτε ἦν, οὐκ ἐλυποῦ, μηδὲ νῦν, ὅτε μηκέτι ἔσται, λυπηθῇς». «Ἐχρῆν γὰρ ἡμᾶς σύλλογον ποιουμένους τὸν φύντα θρηνεῖν εἰς ὅσ᾽ ἔρχεται κακά, τὸν δ᾽ αὖ θανόντα καὶ πόνων πεπαυμένον χαίροντας, εὐφημοῦντας ἐκπέμπειν δόμων. … ». Mit diesen Worten läßt der Autor den Vater Maximos Homologetes zitieren: Maximos Homologetes, Κεφάλαια Θεολογικά (Rede 36), in: *PG* 91, 900-905, hier 904B.

[2544] Siehe: Krankeiten, 329.

[2545] Michael Psellos, Enkomion, 79-87.

Prozent aller Säuglinge im ersten Monat nach der Geburt, davon etwa 30 Prozent bei der Geburt starben[2546]. Bei Hungersnöten oder Pest lag die Sterblichkeit noch höher[2547].

Der Verlust eines Kindes wird als das größte Unglück für eine Mutter dargestellt. Im Allgemeinen verkrafteten die Mütter diese Situation schwerer, wohl wegen ihrer emotionalen Bindung während der Schwangerschaft und Stillzeit und ihrer größeren Verantwortung in den ersten Jahren der Kindheit. Die Viten erlauben uns einen Blick auf die unterschiedliche Reaktion der „normalen" Mütter und der Heiligen als Mütter. Für die ersten erscheint als charakteristisch, dass sie, von der Trauer überwältigt, den klaren Verstand verlieren, die Haare raufen, die Kleider zerreißen, Asche über das Haupt streuen, was an antike Tragödien erinnert[2548]. Wenn das Kind krank war, konnte sein Tod aber auch als Erlösung für Kind und Eltern empfunden werden. Die Heiligen als Mütter werden wegen ihres Glaubens und ihres Gottvertrauens als stark präsentiert. Sie sehen das Kind als Geschenk Gottes und nicht als ihr Eigentum. Wie er ihnen dieses Geschenk gemacht hat, kann er es zurückverlangen und die Eltern sollten es mit Freude hinnehmen, weil das Kind bei Gott gut aufgehoben sei. Der Tod wird auch als Rettung aus den Problemen des irdischen Lebens betrachtet. Der Glaube an das Weiterleben und die Einsicht, dass auch andere davon betroffen sein können, spendete Trost. Die Vita der Theodora von Thessalonike berichtet über die unterschiedliche Reaktion auf den Verlust der Kinder zwischen ihr und ihrem Mann: Er wird in der Bewältigung der Trauer als schwächer präsentiert und läßt sich von seiner starken Frau stützen.

Bei Theodotos und Demetrios wird nichts von Trauer berichtet, vielleicht weil ihre starke Hoffnung auf ein weiteres Kind ihre Trauer überdeckte. Aber auch sonst wird die Trauer nicht immer erwähnt, zum Teil weil die Eltern im Besitz mehrerer Kinder Trost fanden und mit der Sorge für sie beschäftigt waren.

[2546] T. H. HOLLINGWORTH, A Demographie Stydy of the British Ducal Families. *Population Studies* 11 (1957) 4-26; R. A. HOULBROOKE, The English Family, 1450-1700. London 1984, 129; SHAHAR, Kindheit, 46.

[2547] SHAHAR, Kindheit, 46.

[2548] Über solche Trauerszenen nach dem Tod: KOUKOULES, Βυζαντινών Βίος 4, 162-172.

Zusammenfassung

Nach antiker Tradition nahm die Kindheit auch in Byzanz von den sieben siebenjährigen Altersstufen des Menschen zwei ein. Die erste Altersstufe dauerte für beide Geschlechter von der Geburt bis zum siebten Lebensjahr, wurde meistens als *πρώτη ἡλικία* (erste Altersstufe) bezeichnet und in zwei Phasen unterteilt: das Säuglingsalter von der Geburt bis zum Alter von zwei Jahren, dem ungefähren Ende der Stillzeit, und die Phase bis zum siebten Lebensjahr. Die zweite Altersstufe bis zum zwölften Lebensjahr für die Mädchen, die früher die biologische Reife erreichten, bzw. vierzehnten für die Knaben hieß *δευτέρα ἡλικία* (zweite Altersstufe). Nach der Kindheit folgte als dritte Altersstufe die Pubertät bis zum einundzwanzigsten Lebensjahr, die *τρίτη ἡλικίωσις* (dritte Altersstufe).

Das Gesetz schützte die Kinder vor Übergriffen durch Erwachsene und legte für straffällig gewordene Kinder strafrechlich Ausnahmeregelungen fest. Minderjährige Kinder und Pubertierende erreichten die Volljährigkeit unterschiedlich, die Männer zwischen dem zwanzigsten und fünfundzwanzigsten und die Frauen zwischen dem achtzehnten und fünfundzwanzigsten Lebensjahr. Leon VI. setzte das Ende der Minderjährigkeit abhängig von der geistigen Reife auf das 18. bei Frauen und auf das 20. Lebensjahr bei Männern herab. Die Kinder standen unter väterlicher Gewalt, die allerdings normalerweise über die Volljährigkeit hinaus andauerte. Eine vom Alter unabhängige Befreiung aus dieser Gewalt war unter anderem möglich, wenn der Vater oder Großvater gestorben war, wenn er offiziell sein Einverständnis erklärte, oder wenn der Sohn höhere Ämter (Hypatos, Eparchos, Strategos und Bischof) erreichte. Was die byzantinischen Bezeichnungen für das Kind betrifft, waren die aus der Antike bekannten Begriffe (*νεογνός, βρέφος, νήπιος, παιδίον, παιδάριον, παῖς, πρόσηβος παῖς, μειράκιον, νεανίσκος*) in Byzanz immer noch in Gebrauch. Von manchen Autoren wurden sie unpräzise bzw. in einigen Fällen falsch benützt.

In den Augen der Byzantiner waren Kinder eine wesentliche Komponente der vollkommenen Ehe. Sie sollten die Weiterexistenz der Familie sicherstellen, die Eltern bei der Arbeit unterstützen und für sie sorgen, wenn sie alt und krank waren. Da Kinderlosigkeit als Unglück galt, waren viele Eltern, besonders die Frauen, betrübt und suchten durch Gebet und Fasten Hilfe bei Gott, der Gottesmutter und den Heiligen. Sie verglichen sich mit kinderlosen Frauen des Alten und Neuen Testaments (Sara, Anna und Elisabeth) und gelobten, wenn ihnen ein Kind geschenkt werde, dieses wie einen neuen Samuel Gott zu weihen. Die Mehrheit der Eltern wünschte sich lieber einen Sohn als eine Tochter, weil dieser die Kontinuität der Familie garantieren, den Ansprüchen der Eltern eher entsprechen und nach

dem Tod des Vaters die Sorge um Mutter und Geschwister übernehmen konnte, während die Tochter wegen der Mitgift eine finanzielle Belastung war.

Die Geburt fand zu Hause statt, meistens ohne Hebamme, nur mit Hilfe der weiblichen Verwandtschaft oder der Nachbarinnen. Nur bei wohlhabenden Familien oder am Kaiserhof hatten die Frauen bei der Geburt oft mehrere Hebammen um sich. In schwierigen Fällen wird über das Eingreifen von Ärzten berichtet; diese entschieden sich für chirurgische Eingriffe (Embryotomie, Embryoulkie) auf Grund der Überzeugung, dass das Leben der Mutter wichtiger sei als das des Kindes. Oft suchte man Hilfe bei Gott und den Heiligen, wo medizinische Hilfe nicht möglich erschien. Die Zahl der Frauen, die bei der Entbindung oder unmittelbar danach starben, war groß. Der Kaiserschnitt wurde offenbar nur dann durchgeführt, wenn die Mutter während der Entbindung starb.

Was die Pflege des Säuglings betrifft nämlich Waschen, Umwickelung und Stillen, gibt es in den Heiligenviten nur zum Stillen detaillierte Aussagen. Das Stillen wird als eine moralische Pflicht der Mutter dem Kind gegenüber dargestellt, die von der Mutter ernst genommen wurde. Darin zeigt sich die veränderte Mentalität seit dem 6./7. Jahrhundert, denn früher war die Heranziehung einer Amme in reichen Familien üblich. Die Mütter hielten sich in der Regel an die (von den Ärzten empfohlene) zweijährige Stillzeit. Bemerkenswert ist, dass Informationen über das Stillen in den Heiligenviten des 6. bis 7. Jahrhunderts seltener sind als in den späteren Jahrhunderten.

Da die Taufe ein selbstverständliches Ereignis im Leben der Heiligen war, finden sich nicht in allen Viten Informationen darüber. In jüdischer Tradition fand zumindest gelegentlich ein Kirchenbesuch am achten Tag und jedenfalls „Reinigung“ der Mutter am vierzigsten Tag nach der Geburt statt. Von letzterer wurde häufiger berichtet, was bedeuten könnte, dass sie als wichtiger galt. Die Informationen aus den hagiographischen Quellen beweisen, dass die Kindertaufe ab dem 6. Jh. üblich war. Für eine Taufe am vierzigsten Tag gibt es nur ein Beispiel, während die meisten Taufen erst im Alter von ungefähr zwei Jahren stattfanden. Das weltliche und kirchliche Recht spricht über die Notwendigkeit der Taufe im Krankheitsfall oder bei Todesgefahr und lässt daher den Zeitpunkt offen; in den Heiligenviten findet sich kein Beispiel für eine Nottaufe. Über den Tag der Taufe erfahren wir nur aus einer Vita, dass sie am Abend des Karsamstags stattfand. Ort der Taufe war eine öffentliche Kirche, meistens die lokale Kirche. Nur einmal wird von einer Taufe in einer privaten Kirche berichtet. Von Taufbecken ist nur in zwei Fällen die Rede. Die Taufe vollzog normalerweise der lokale Priester.

Mit der Taufe war auch die Namengebung für das Kind verbunden. Es erhielt den Namen von Verwandten, vor allem von Großvater, Onkel und Tante, selten den des Vaters oder der Mutter. Nach der Empfehlung der Kirchenväter bevorzugten die Eltern dann allmählich Namen von Heiligen oder Märtyrern. Manchen Ehepaaren wurde durch eine Vision oder einen Traum der Name des Kindes bekannt gegeben. Wenn Heilige bei Empfängnis oder bei schwierigen Geburten halfen, wurden die Kinder nach ihnen benannt. Namen sollten auch den Charakter oder das Aussehen des Kindes beschreiben.

Taufpaten konnten nur orthodoxe Christen werden, Männer und Frauen, Großeltern, Priester und Bischöfe, nicht aber Mönche, da es in den Kloster-Typika verboten war, wahrscheinlich um eine emotionale Bindung an die Welt außerhalb des Klosters zu vermeiden. Von den Eltern wurden Taufpaten im Familien- und Freundeskreis gesucht bzw. Priester und Bischöfe gewählt. In Ausnahmefällen (vor allem in der kaiserlichen Familie) waren mehrere Taufpaten für ein Kind möglich. Die durch die Taufe sich ergebende geistliche Verwandtschaft - *πνευματικὴ συγγένεια* - bewirkte Ehehindernisse zwischen Taufpaten und Täufling bzw. zeitweise auch deren Familien. Zu den Aufgaben des Taufpaten gehörten Erziehung und spirituelle Begleitung des Kindes.

Das Thema Kind-Eltern Beziehung umfasst die Aspekte Ernährung, Erziehung, Bildung und Ausbildung, Rollenverteilung der Eltern und Ausdrucksformen emotionaler Bindung. Die Verweigerung der Annahme der Muttermilch und die Vernachlässigung des Essens war ein Topos. Sie stellte einen Hinweis auf die künftige Heiligkeit dar, die Eltern aber konnten es nicht so interpretieren, sondern waren besorgt. Sie versuchten, mit verschiedenen Methoden das Problem der Ernährung ihrer Kinder zu lösen. Die Erziehung der Kinder war religiös ausgerichtet. Als Erziehungsziele werden Gehorsam und Ehrerbietung gegenüber den Eltern, Bereitschaft zur Arbeit und Pflege alter und kranker Eltern hervorgehoben. Größerer Einsatz wird von den Söhnen erwartet, die nach dem Tod des Vaters die Betreuung von Mutter und Geschwistern übernahmen. Folgende Erziehungsmethoden fanden Anwendung: Belehrungen und Argumente, Kontrolle, Einflussnahme auf den Umgang mit anderen Menschen, Schläge bei Unbelehrbarkeit, Fernhalten von schädigendem Einfluss von Theater, Hippodrom und unpassenden Erzählungen (Gespenster- und Liebesgeschichten). Im Allgemeinen galten dieselben Erziehungsmethoden für Mädchen und Knaben, aber für die Mädchen gab es besondere Bemühungen der Eltern, sie möglichst lange von der Männerwelt und von luxuriöser Bekleidung und Schmuck fern zu halten. So entsprechen die Informationen der Heiligenviten den bereits von Johannes Chrysostomos empfohlenen Erziehungsmethoden.

Es gab in Byzanz wie in der Antike kein staatliches Bildungssystem. Die Eltern zeigten Interesse für die Bildung ihrer Kinder und suchten folgende Möglichkeiten für die erste „schulische“ Bildung, die im Allgemeinen mit sechs bzw. sieben Jahren begann: sie engagierten einen Lehrer oder schickten die Kinder in die Schule (Dorf-, Klosterschule). Gebildete Eltern unterrichteten ihre Kinder selbst zu Hause. Die Knaben, die eine Klosterschule besuchten, wurden später oft Mönche oder machten eine kirchliche Karriere. Die Mädchen erhielten ihre Bildung zu Hause, oft von ihrer Mutter, soweit das möglich war, selten in einer Klosterschule. An der Bildung der Knaben waren die Eltern wegen der späteren Karriere besonders interessiert.

In der ersten Phase der Kindheit war in erster Linie die Mutter für das Wohlergehen des Kindes zuständig. Der Vater hatte die Rolle des Ernährers. Ab der zweiten Phase der Kindheit hatten beide Elternteile die Verantwortung für die Erziehung. Beide sorgten für die Bildung und trafen die Entscheidung über Verlobung und Verheiratung. Manchmal trug die Mutter die Verantwortung, obwohl der Vater noch am Leben war. Nach dem Tod der Mutter konnten manche Väter ihre Aufgabe erfüllen, andere waren überfordert und vertrauten das Kind der Großmutter oder Taufpatin an. Viele Witwen erzogen ihre Kinder allein, unter großen materiellen Schwierigkeiten, und suchten Hilfe bei der Kirche.

Über Emotionen findet man in den Viten nicht viele ausdrückliche Informationen, weil die Autoren diese für die Kind-Eltern Beziehung als natürlich und selbstverständlich ansahen. Die in den Viten beschriebenen Gefühlsreaktionen zeigten sich in Zärtlichkeit und Trauer. Es gibt mehr Belege für die Zärtlichkeit und Trauer der Eltern gegenüber den Kindern als umgekehrt. Die Zärtlichkeit äußerte sich in Küssen, Umarmungen, Koseworten, Sehnsucht, Tränen aus Freude oder Kummer. Beschrieben wird die zärtliche Beziehung zwischen Mutter und Sohn und Vater und Tochter. Die Mütter zeigen mehr Gefühle als die Väter, was mit der Einstellung der damaligen Gesellschaft zu tun hat, in der Gefühle zu zeigen der Männlichkeit nicht entsprach. Der Verlust des Kindes durch den (vermeintlichen) biologischen Tod oder Klostereintritt wurde von den Eltern wie das Ende des eigenen Lebens empfunden. Sie waren verzweifelt, weinten und litten unter Schlaflosigkeit. Anlass für die Trauer der Kinder war die Trennung von den Eltern und ihr Tod. Sie kam in Tränen und Gebeten zum Ausdruck.

Die Beziehung zwischen den Geschwistern war von Liebe und Sorge geprägt. Der ältere Bruder konnte Vorbild und „geistlicher Vater“ für die anderen Geschwister werden. Nach dem Tod des Vaters übernahm er dessen Rolle als Familienoberhaupt. Nach dem Tod beider Elternteile war er für Erziehung und Verheiratung verantwortlich. Wenn es keinen

älteren Bruder gab, kümmerte sich die Schwester um Ernährung und Erziehung des kleinen Bruders und um die verwitwete Mutter. Über gemeinsame Aktivitäten (Spiele) der Kinder in der Familie geben die Viten keine Auskunft. Die Großmutter konnte nach dem Tod der Eltern die gesamte Verantwortung für die Betreuung der Kinder übernehmen, ihrer Tochter als alleinerziehender Mutter helfen. Nach dem Tod der Mutter sorgte sie für Pflege und Ernährung der Kinder, der Vater aber für deren Bildung. Der Großvater konnte den Kindern Anweisungen für die Lebensführung geben. Der Onkel spielte in den Viten meistens die Rolle des geistlichen Lehrers, führte die Kinder zu einer kirchlichen Karriere oder gewann sie für ein Leben im Kloster. Andererseits konnte er gelegentlich aufgrund seiner beruflichen Position und gesellschaftlichen Kontakte den Kindern zu einer weltlichen Karriere verhelfen. Auch anderen Verwandten kam nach dem Tod der Eltern die gesamte Verantworung für die Kinder zu.

Die Entlassung aus der elterlichen Obhut ergab sich aus Ausbildungs- und Berufsgründen, durch Verheiratung oder Klostereintritt. Für eine bessere Ausbildung war oft eine Reise nach Konstantinopel erforderlich, wo Verwandte für den Einstieg in die weltliche oder kirchliche Karriere hilfreich sein konnten. Um Chancen für eine höhere Position, besonders am Kaiserhof, zu eröffnen, ließen viele Eltern ihre Söhne entmannen, obwohl weltliches und kirchliches Recht dieses Vorgehen durch Strafmaßnahmen zu verhindern suchten. Für Kinder aus armen Verhältnissen war die Soldatenkarriere attraktiv. Sie brachte finanzielle Sicherheit. Die Eltern planten und organisierten die Karriere für ihre Kinder und erhofften sich durch deren Erfolg gesellschaftliche Anerkennung und finanzielle Vorteile.

Die Verlobung war keine obligatorische Voraussetzung für die Eheschließung. Für beides trafen der Vater bzw. die Eltern in der Regel ohne Rücksicht auf den Willen der Kinder die Entscheidung. Die Auswahl des Schwiegersohnes und der Schwiegertochter wurde im Freundes- und Bekanntenkreis getroffen. Äußere und innere Schönheit sowie angemessene Herkunft wurden von der Braut erwartet. Über den Rechtsakt der Eheschließung, ob er schriftlich oder nicht schriftlich stattfand, gibt es kaum Informationen. Für kirchliche Einsegnung der Ehe gibt es nur zwei Belege. Was das Heiratsalter anlangt, stimmen die Heiligenviten mit den juridischen Quellen überein. Während die Eltern sich für die Verheiratung ihrer Kinder einsetzten, waren diese oft gegen die Ehe, weil sie ein Leben im Kloster bevorzugten. Sie akzeptierten aber den Willen der Eltern aus Respekt oder verließen das Elternhaus vor der Ehe (manche auch danach). Arme Familien sahen sich aus finanziellen Gründen gezwungen, die Töchter ins Kloster zu schicken, weil sie für die Mitgift nicht aufkommen konnten.

Klostereintritt konnte von den Eltern geplant gewesen sein, sei es, dass sie ein Kind, das ihnen nach langer Kinderlosigkeit geschenkt worden war, Gott versprochen hatten, sei es, dass sie an eine Absicherung für die Zukunft dachten. Die Kinder konnten selbst den Wunsch haben, ins Kloster zu gehen, weil sie die Liebe zu Gott über die Elternliebe stellten. Es konnte auch eine ganze Familie dem Vorbild eines Familienangehörigen folgen. Der Klostereintritt erfolgte manchmal sehr früh, unter dem vom Gesetz vorgesehenen Alter. Äbte bzw. Äbtissinnen setzten in der Regel keine Gegenmaßnahmen. Die Dauer des Noviziats wird selten erwähnt.

Für die in den Heiligenviten angeführten Krankheiten (Lähmungen, geistige Krankheiten, Epilepsie, Lepra, Taubheit, Taubstummheit, Stummheit, Blindheit, Schwellungen, Leistenbruch, Untergewicht, Knochenmangel, Krebs, Pest, Erkältung und nicht identifizierbare Krankheiten) werden in allen Fällen Wunderheilungen durch Heilige beschrieben, während von Ärzten selten die Rede ist. In der Realität war es für viele arme Familien nicht möglich, die Hilfe eines Arztes in Anspruch zu nehmen. Auch die Zahl der Krankenhäuser war beschränkt und sie waren in der Regel nur den Bewohnern großer Städte zugänglich. Die Krankheit eines Kindes brachte Unruhe in das Leben einer Familie, vor allem die Mütter waren untröstlich und, wenn sie verwitwet waren und ihr Sohn erkrankt war, hatten sie Angst, die einzige Stütze in ihrem Leben zu verlieren. Wenn Hilfe für das Kind bei einem Heiligen gesucht wurde, waren es mit wenigen Ausnahmen die Mütter, die diesen Weg auf sich nahmen.

Bei der Beschreibung von Todesfällen wird nicht angegeben, welche Krankheit die Todesursache war. Häufig trat der Tod im Säuglingsalter nach dem Abstillen ein, da die Kinder infolge der Ernährungsumstellung von Muttermilch zu anderer Nahrung für Krankheiten besonders anfällig waren. Der Verlust eines Kindes traf vor allem die Mutter wegen ihrer während der Schwangerschaft und Stillzeit entwickelten emotionalen Bindung hart. Die heiligen Mütter fanden Trost in ihrem Gottvertrauen, denn sie sahen das Kind als Geschenk Gottes und waren überzeugt, dass es bei Gott gut aufgehoben sei; ihre Reaktion war also ganz anders als die von „normalen“ Müttern.

Kurze Zusammenfassung

Ziel der Dissertation ist, ein Bild der Kindheit als eigenständige Lebensperiode zu entwerfen. Dabei werden die Stationen des kindlichen Lebens von der Geburt bis zum frühen Tod nachvollzogen. Da für bestimmte Aspekte ein Weiterwirken über die Altersgrenze der Kindheit hinaus beobachtet werden kann, wird auch die Zeit der Pubertät als Übergangsphase von der Kindheit zum Erwachsenwerden herangezogen.

Die vorliegende Untersuchung ist in sechs Kapitel geteilt. Im ersten Kapitel wird die Altersabgrenzung untersucht. Nach antiker Tradition wurde die Kindheit in Byzanz in zwei Phasen unterteilt. Die erste dauerte für beide Geschlechter von der Geburt bis zum siebten Lebensjahr, wurde meistens als *πρώτη ἡλικία* (erste Altersstufe) bezeichnet und wurde in zwei Perioden unterteilt: das Säuglingsalter von der Geburt bis zum Alter von zwei Jahren, dem ungefähren Ende der Stillzeit, und die Periode bis zum siebten Lebensjahr. Die zweite Phase bis zum zwölften Lebensjahr für die Mädchen bzw. vierzehnten für die Knaben hieß *δευτέρα ἡλικία* (zweite Altersstufe). Nach der Kindheit folgte die Pubertät bis zum einundzwanzigsten Lebensjahr, die *τρίτη ἡλικίωσις* (dritte Altersstufe). Die aus der Antike bekannten Bezeichnungen für das Kind (*νεογνός, βρέφος, νήπιος, παιδίον, παιδάριον, παῖς, πρόσηβος παῖς, μειράκιον, νεανίσκος*) waren in Byzanz weiterhin in Gebrauch, wenngleich sie von manchen Autoren nicht präzise gebraucht wurden.

Das zweite Kapitel behandelt die Einstellung der Byzantiner zum Nachwuchs, die Geburt und Pflege des Neugeborenen. In ihren Augen waren Kinder eine wesentliche Komponente der vollkommenen Ehe. Viele Eltern suchten mit göttlicher Hilfe von der Kinderlosigkeit befreit zu werden. Sie wünschten sich lieber einen Sohn als eine Tochter, weil dieser die Kontinuität der Familie garantieren konnte. Die Geburt fand zu Hause statt, meistens ohne Hebamme. Oft suchte man Hilfe bei Gott und den Heiligen, wo medizinische Hilfe nicht möglich erschien. Was die Pflege des Neugeborenen betrifft, wird das Stillen als moralische Pflicht der Mutter dargestellt. Dieses dauerte ungefähr zwei Jahre.

Thema des dritten Kapitels ist die Taufe der Kinder. Diese fand meistens im Alter von zwei Jahren in einer öffentlichen Kirche statt. Mit der Taufe war auch die Namengebung für das Kind verbunden. Dabei konnten Namen von Familienmitgliedern oder Heiligen gewählt werden. Als Taufpate kam nur ein orthodoxer Christ in Frage. Zu seinen Aufgaben gehörten Erziehung und spirituelle Begleitung des Kindes.

Im vierten Kapitel wird der Blick auf die Beziehungen im familiären Umfeld gelenkt. Dabei werden, die Kind-Eltern Beziehung betreffend, die Aspekte Ernährung, Erziehung,

Bildung und Ausbildung, Rollenverteilung der Eltern und Ausdrucksformen emotionaler Bindung. Bei der Ernährung ergaben sich Probleme durch die Essensverweigerung, die die besorgten Eltern mit verschiedenen Methoden zu lösen versuchten. Die Erziehung der Kinder war religiös ausgerichtet. Für die Bildung ihrer Kinder engagierten die Eltern einen Lehrer oder schickten sie in eine Schule. Gebildete Eltern unterrichteten ihre Kinder selbst zu Hause. In der ersten Phase der Kindheit war in erster Linie die Mutter für das Wohlergehen des Kindes zuständig. Der Vater hatte die Rolle des Ernährers. Ab der zweiten Phase der Kindheit hatten beide Elternteile die Verantwortung für die Erziehung. Die in den Viten beschriebenen für die Kind-Eltern Beziehung natürlichen Gefühlsreaktionen zeigten sich in Zärtlichkeit und Trauer. Geschwister, Großeltern, Onkel und andere Verwandte wurden vor allem nach dem Tod der Eltern aktiv und übernahmen vor allem nach dem Tod der Eltern die Verantwortung für Ernährung, Erziehung, Bildung und Verheiratung des Kindes.

Im fünften Kapitel wird die Entlassung aus der elterlichen bzw. familiären Obhut behandelt. Diese Loslösung der Kinder aus der Familie konnte verschiedene Ursachen haben, die meistens auf elterlicher Entscheidung beruhten: Ausbildung und Karriere, Verheiratung oder Klostereintritt. Diese Entlassung fand nicht für alle während der Kindheit statt.

Das sechste Kapitel beinhaltet das Thema Krankeit und Tod. Die in den Heiligenviten angeführten Krankheiten (unter diesen scheinen Lähmungen, geistige Krankheiten und Epilepsie besonders häufig auf) wurden in allen Fällen durch Heilige geheilt, während von Ärzten nur selten die Rede ist. Bei Todesfällen wurde die Todesursache nicht angegeben. Diese traten oft im Säuglingsalter ein. In ihrer Trauer über den Verlust eines Kindes fanden die heiligen Mütter anders als die „normalen“ Trost in ihrem Gottvertrauen.

Symmary

The aim of this dissertation is to present information concerning childhood in Byzantium as a distinct period in life. It is based on the study of hagiography from the sixth to the eleventh century. The various stages of the child's life from the birth to possible early death will be examined in detail. Since in some respects its effects can be observed beyond this stage, puberty as a transitional phase from childhood to adulthood will be included.

The dissertation is divided into six chapters. The first chapter shows how childhood is divided up into various stages. According to the tradition of the ancient Greeks childhood in Byzantium is divided into two stages. The first one lasted from birth to the age of seven for both sexes. It was usually called *πρώτη ήλικία* (first stage) and was again divided into two stages: the age of the baby which lasted up to the age of two, the usual end of breastfeeding, and the period up to the age of seven. The second phase up to the age of twelve for girls and fourteen for boys was called *δευτέρα ήλικία* (second stage). Childhood was followed by puberty up to the age of twenty-one called *τρίτη ήλικίωσις* (third stage). The old Greek terms for children (*νεογνός, βρέφος, νήπιος, παιδίον, παιδάριον, παῖς, πρόσηβος παῖς, μειράκιον, νεανίσκος*) were still used in Byzantium though some authors did not use them quite correctly.

The second chapter describes the attitude of Byzantines to their offspring, birth and nursing of the babies. In their view children were essential for a perfect marriage. Many parents sought divine help to avoid childlessness. They hoped for a son rather than a daughter because he was able to guarantee the continuity of the family. Most women gave birth at home without the help of a midwife. They asked for the help of God and the saints when a doctor was not available. Breastfeeding for about two years was regarded as a moral duty of the mother.

The subject of the third chapter is baptism. Children were usually baptised at the age of two in a public church. At the same ceremony they were also named. They could be named after members of the family or saints. Only a member of the Orthodox Church was eligible to become a godfather or a godmother. He (or she) had to help with the education and spiritual guidance of the child.

The fourth chapter examines the relationship within the family, nourishment, education, training, the different tasks of the parents and various forms of expressing emotion. With regard to feeding there were often problems because children refused to eat and parents had to resort to all kinds of methods to get their children to eat. The guidelines for education were set by their religion. The parents engaged a teacher or sent the children to school. Educated parents taught their children at home. During the first phase of infancy the mother

was primarily responsible for the well-being of the child while the father was the breadwinner. Later both parents were responsible for the education of the child. The emotions described in the hagiography range from tenderness to sadness. After the death of the parents grandparents, sisters and brothers, uncles and other relatives became responsible for the education, nursing and marriage of the orphans.

The fifth chapter describes children leaving their parents' home. This could happen in various ways and was usually based on their parents' decision: training, career, marriage or entry into a monastery. This did not always happen during childhood.

The sixth chapter concerns illness or death. The diseases mentioned in the hagiography (paralysis, mental illnesses and epilepsy are frequently mentioned) were always cured by saints; doctors are rarely mentioned. The cause of death is not given. Deaths were frequent in early childhood. In their grief at the loss of a child religion provided consolation to saintly (unlike "ordinary") mothers.

Lebenslauf

Familiename:	Ariantzi
Vorname:	Despoina
Geburtsdatum:	29. 07.1973
Geburtsort:	Goumenissa (Kilkis)
Staatangehörigkeit:	Griechisch

Ausbildung

2001-bis dato	Doktoratstudium, Institut für Byzantinistik und Neogräzistik, Universität Wien. Angestrebter Akademischer Grad: Doktorin der Philosophie aus dem Bereich der Byzantinistik.
1997-2001	Interdisziplinärer Aufbaustudiengang für Mittelalterliche Studien, Institut für Geschichte und Archäologie, Universität Ioannina. Akademischer Grad: Magista der Geschichte aus dem Bereich Byzantinistik (MA). (Note: Ausgezeichnet).
1994-1997	Studium der Geschichte und Archäologie, Philosophische Fakultät, Institut für Geschichte und Archäologie, Universität Ioannina. Akademischer Grad: Diplom-Historikerin (Note: Sehr Gut).
1986-1991	Gymnasium und Lyzeum.

Lehrtätigkeit und wissenschaftliche Erfahrung	WS 1998-1999: Leiterin eines Seminars über die Abfassug einer wissenschaftlichen, schriftlichen Arbeit für Studenten des ersten Studienabschnittes im Rahmen der von Univ. Prof. Dr. T. Kolias angebotenen Lehrveranstaltung „Einführung in die

Byzantinische Geschichte“, Institut für Geschichte und Archäologie, Universität Ioannina.

10.10.1998-30.09.1999: Mitarbeiterin in der Bibliothek der Philosophischen Fakultät der Universität Ioannina im Rahmen des europäischen Programms für die Förderung der Forschung (Vorstand: Univ. Prof. Dr. K. Konstantinides).

01.1999-02.1999: Mitarbeiterin am Archiv der Metropolis von Ioannina (Vorstand: Bischof Theokletos).

07.2000-08.2000: Lehre der Griechischen Sprache am Zentrum für griechische Sprache und Kultur an der Universität Ioannina (Vorstand: Univ. Prof. Dr. G. Giannakes).

09.2000-04.2001: Im Rahmen des europäischen Stipendiatenprogramms „Leonardo da Vinci“ Bearbeitung von Patriarchenurkunden in Cod. Vind. Hist. Gr. 47 an der Österreichischen Nationalbibliothek (Handschriften-, Autographen- und Nachlass-Sammlung: Direktor: Univ. Prof. Dr. E. Gamillscheg).

03.2002-: Mitarbeiterin am Projekt „Lexikon zur byzantinischen Gräzität“ der österreichischen Akademie der Wissenschaften (Projektleiter: Univ. Prof. Dr. E. Trapp).

2007-2008: Mitarbeiterin am Projekt „Sigillographie“ der österreichischen Akademie der Wissenschaften (Projektleiter: Univ. Prof. Dr. W. Seibt).

Publikationen: „Der Taufpate und seine Funktion in früh- und mittelbyzantinischer Zeit auf Grund der hagiographieschen Quellen“, in: Junge Römer – Neue Griechen. Eine byzantinische

Melange aus Wien, hrsg. M. POPOVIĆ – J. PREISER-KAPELLER. Wien 2008, 17-25.

„Kinderarbeit in Byzanz im Rahmen der Familie auf Grund der hagiographischen Quellen vom 6. bis 11. Jahrhundert“, in: Laetae Segetes Iterum. Brno 2008, 405-413.

Kongresse: Vortrag beim „sechsten Treffen der Byzantinisten aus Griechenland und Zypern“, Athen 2005 mit dem Titel „Ο ανάδοχος και ο ρόλος του μέσα από τους βίους των Αγίων της πρώϊμης και μέσης βυζαντινής περιόδου (6- 11 αι.) “.

Vortrag beim Kongress „Laetae Segetes Iterum“, Telč 2007 mit dem Titel „Kinderarbeit in Byzanz im Rahmen der Familie auf Grund der hagiographischen Quellen vom 6. bis 11. Jahrhundert“.